

شرح

العقيدة الطحاوية

جمهور المذاهب الأربعة على الحق يقولون عقيدة الطحاوي،
التي تلتفتها العلماء سلفاً وخلفاً بالتقول.
التبكي

مخرج أحاديثها
محمد ناصر الدين الألباني

حفظها وجمعها
جماعة من العلماء

دار الفكر العربي

1. The first part of the paper discusses the importance of the study of the history of the English language.

2. The second part of the paper discusses the importance of the study of the history of the English language.

3. The third part of the paper discusses the importance of the study of the history of the English language.

4. The fourth part of the paper discusses the importance of the study of the history of the English language.

5. The fifth part of the paper discusses the importance of the study of the history of the English language.

6. The sixth part of the paper discusses the importance of the study of the history of the English language.

7. The seventh part of the paper discusses the importance of the study of the history of the English language.

ترجمة الإمام الطحاوي صاحب العقيدة

هو أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة بن سلمة بن عبد الملك بن سلمة بن سالم بن سليمان بن جواب الأزدي الطحاوي - نسبة الى قرية بصعيد مصر - الامام المحدث الفقيه الحافظ .

ولد رحمه الله سنة تسع وثلاثين ومائتين ، وعندما بلغ سن الادراك تحول الى مصر لطلب العلم ، وأخذ يتلقى العلم على خاله اسماعيل ابن يحيى المزني أفقه أصحاب الامام الشافعي . وكان كلما اتسعت دائرة أفقه يجد نفسه حائرا أمام كثير من المسائل الفقهية ، ولم يكن ليجد عند خاله ما يشفي غليله عنها ، فأخذ يترقب ما يصنعه خاله عندما تعترضه تلك المسائل ، فإذا هو كثير التعرّيج على كتب أصحاب أبي حنيفة ، وإذا هو يختار ما ذهب اليه أبو حنيفة في كثير منها ، وقد أودع هذه الاختيارات في كتابه « مختصر المزني » .

توفي رحمه الله سنة احدى وعشرين وثلاثمئة ليلة الخميس مستهل ذي القعدة بمصر ودفن بالقرافة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه نستعين

الحمد لله /، نعمده ، و/ نستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له .

وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن سيدنا محمدا عبده ورسوله ، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا .
أما بعد : فإنه لما كان علم أصول الدين أشرف العلوم ، اذ شرف العلم بشرف المعلوم ، وهو الفقه الاكبر بالنسبة الى فقه الفروع ، ولهذا سمي الامام أبو حنيفة رحمة الله عليه ما قاله وجمعه في أوراق من أصول الدين : « الفقه الاكبر » وحاجة العباد اليه فوق كل حاجة ، وضرورتهم اليه فوق كل ضرورة ، لانه لا حياة للقلوب ، ولا نعيم ولا طمأنينة ، الا بأن تعرف ربها ومعبودها وفطرها ، بأسمائه وصفاته وأفعاله . ويكون مع ذلك كله أحب اليها مما سواه ، ويكون سعيها فيما يقربها اليه دون غيره من سائر خلقه .

ومن المحال أن تستقل العقول بمعرفة ذلك وادراكه على التفصيل ، فاقتضت رحمة العزيز الرحيم أن بعث الرسل به معرفين ، واليه داعين ، ولمن أجابهم مبشرين ، ولمن خالفهم منذرين ، وجعل مفتاح دعوتهم ، وزبدة رسالتهم ، معرفة المعبود سبحانه بأسمائه وصفاته وأفعاله ، اذ على هذه المعرفة تبنى مطالب الرسالة كلها من أولها الى آخرها .

ثم يتبع ذلك إعلان عظيمات :

أحدهما : تعريف الطريق الموصل اليه ، / وهي شريعته المتضمنة

لامره ونهيه .

والثاني : تعريب السالكين ما لهم بعد الوصول اليه / من النعيم المقيم .
فأعرف الناس بالله عز وجل أتبعهم للطريق الموصل اليه ، وأعرفهم بحال السالكين عند القدوم عليه . ولهذا سمي الله ما أنزله على رسوله روحا ، لتوقف الحياة الحقيقية عليه ، ونورا لتوقف الهداية عليه .
فقال الله تعالى : (يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) المؤمن : ١٥ . وقال تعالى : (وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحَنَا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ) الشورى : ٥٢ ، ٥٣ . ولا روح الا فيما جاء به الرسول ، ولا نور الا في الاستضاءة به ، وسماه الشفاء ، كما قال تعالى : (قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ) (فصلت : ٤٤ . فهو وان كان هدى وشفاء مطلقا ، لكن لما كان المنتفع بذلك هم المؤمنين ، خصوا بالذكر .

والله تعالى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ، فلا هدى الا فيما جاء به .
ولا ريب أنه يجب على كل أحد أن يؤمن بما جاء به الرسول ايظانا عاما مجملا ، ولا ريب أن معرفة ما جاء به الرسول على التفصيل فرض على الكفاية ، فان ذلك داخل في تبليغ ما بعث الله به رسوله ، وداخل في تدبر القرآن وعقله وفهمه ، وعلم الكتاب والحكمة ، وحفظ الذكر ، والدعاء الى الخير ، والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والدعاء الى سبيل الرب بالحكمة والموعظة الحسنة ، والمجادلة بالتي هي أحسن ، ونحو ذلك مما^(١) أوجبه الله على المؤمنين ، فهو واجب على الكفاية منهم .

(١) في الاصل : ما .

وأما ما يجب على أعيانهم : فهذا يتنوع بتنوع قَدَرِهِمْ ، وحاجتهم ومعرفتهم ، وما أمر به أعيانهم ، ولا يجب على العاجز عن سماع بعض العلم أو عن فهم دقيقه ما يجب على القادر على ذلك . ويجب على من سمع النصوص وفهمها من علم التفصيل ما لا يجب على من لم يسمعها ، ويجب على المفتي والمحدث والحاكم ما لا يجب على من ليس كذلك .

وينبغي أن /يعرف/ أن عامة من ضل في هذا الباب أو عجز فيه عن معرفة الحق ، فإنما هو لتفريطه في اتباع ما جاء به الرسول ، وترك النظر والاستدلال الموصل إلى معرفته . فلما أعرضوا عن كتاب الله ضلوا ، كما قال تعالى : (فإِذَا يَأْتِيَكُم مِّنِّي هُدًى فَمَنْ أَتَّبِعْ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى . وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى . قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا . قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى) طه : ١٢٣ - ١٢٦ .

قال ابن عباس رضي الله عنهما : تكفل الله لمن قرأ القرآن وعمل بما فيه ، /أن/ لا يضل في الدنيا ، ولا يشقى في الآخرة ثم قرأ هذه الآيات . وكما في الحديث الذي رواه الترمذي وغيره عن علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « انها ستكون فتن » قلت : فما المخرج منها يا رسول الله ؟ قال : « كتاب الله ، فيه نبأ ما قبلكم ، وخبر ما بعدكم ، وحكم ما بينكم ، هو الفصل ، ليس بالهزل ، من تركه من جبار قصصه الله ، ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله ، وهو حبل الله المتين ، وهو الذكر الحكيم ، وهو الصراط المستقيم ، وهو الذي لا تزيغ به الأهواء ، ولا تلتبس به الألسن ، ولا تقضي عجائبه ، ولا تشيع ^(١) منه العلماء ، من قال به صدق ، ومن عمل به أجر ،

(١) في الاصل : يشيع . وفي « سنن الترمذي » بالياء والتاء .

ومن حكم به عدل ، ومن دعا اليه هذري الى صراط مستقيم « (١)
الى غير ذلك من الآيات والاحاديث ، الدالة على مثل هذا المعنى .
ولا يقبل الله من الاولين والآخرين ديناً يدينون به ، الا أن يكون
موافقاً لدينه الذي شرعه على السنة رسله عليهم السلام .

وقد نزه الله تعالى نفسه عما يصفه العباد ، الا ما وصفه به المرسلون
بقوله سبحانه : (سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ . وَسَلَامٌ
على الْمُرْسَلِينَ . وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) الصفات : ١٨٠ - ١٨٢ .
فنهه نفسه سبحانه عما يصفه به الكافرون ، ثم سلم على المرسلين ،
لسلامة ما وصفوه به من النقائص والعيوب ، ثم حمد نفسه على تفرد
بالاوصاف التي يستحق عليها كمال الحمد .

ومضى على ما كان عليه الرسول صلى الله عليه وسلم خير القرون ،
وهم الصحابة والتابعون لهم بإحسان ، يوصي به الاول الآخر (٢) ويتقدي
فيه اللاحق بالسابق . وهم في ذلك كله بنبيهم محمد صلى الله عليه
وسلم مقتدون ، وعلى منهاجه سالكون ، كما قال تعالى في كتابه العزيز :
(قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني) يوسف : ١٠٨ .
فان كان قوله : (ومن اتبعني) معطوفاً على الضمير في (أدعو) ، فهو
دليل على أن أتباعه هم الدعوة الى الله . وان كان معطوفاً على الضمير
المنفصل ، فهو صريح أن أتباعه هم أهل البصيرة فيما جاء به دون غيرهم ،
وكلا المعنيين حق .

(١) هذا حديث جميل المعنى ، ولكن اسناده ضعيف ، فيه الحارث
الاعور ، وهو لين ، بل اتهمه بعض الأئمة بالكذب ، ولعل اصله موقوف على
علي رضي الله عنه ، فاختل الحارث فرفعه الى النبي صلى الله عليه وآله
وسلم .

(٢) في الاصل : للاخر .

وقد بلغ الرسول صلى الله عليه وسلم البلاغ المبين ، وأوضح الحجة للمستبصرين ، وسلك سبيله خير القرون .

ثم خلف من بعدهم خلف اتبعوا أهواءهم ، واختلفوا ، فأقام الله لهذه الامة من يحفظ عليها أصول دينها ، كما أخبر الصادق صلى الله عليه وسلم بقوله : « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق ، لا يضرهم من خذلهم » (١) .

وممن قام بهذا الحق من علماء المسلمين : الامام ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة الازدي الطحاوي ، نعمده الله برحمته ، بعد المائتين ، فان مولده سنة تسع وثلاثين ومائتين ، ووفاته / سنة احدى وعشرين / وثلاثمائة (٢) .

فأخبر رحمه الله عما كان عليه السلف ، وقل عن الامام أبي حنيفة النعمان ابن ثابت الكوفي ، وصاحبيه أبي يوسف يعقوب بن ابراهيم الحميري الانصاري ، ومحمد بن الحسن الشيباني رضي الله عنهم — ما كانوا يعتمدون من أصول الدين ، ويدينون به رب العالمين .

وكلما بعد العهد ، ظهرت البدع ، وكثر التحريف ، الذي سماه أهله تأويلا ليُقبل ، وقل من يهتدي الى الفرق بين التحريف والتأويل .
اذ قد يسمى (٣) صرف الكلام عن ظاهره الى معنى آخر يحتمله اللفظ في

(١) متفق عليه من حديث جمع من الصحابة ، « الصحيحة » (٢٧٠) .

(٢) تجد ترجمته مفصلة في : « تذكرة الحفاظ » للذهبي ٣ : ٢٨ - ٢٩ و « تاريخ ابن كثير » ١١ : ١٧٤ . و « المنتظم » لابن الجوزي ٦ : ٢٥ . و « شذرات الذهب » ٢ : ٢٨٨ . و « اللباب » لابن الاثير ٢ : ٨٢ . و « الجواهر الماضية » لابن أبي الوفاء ١ : ١٠٢ - ١٠٥ . و « الفوائد البهية » ٣١ - ٣٤ . و « لسان الميزان » ١ : ٢٧٤ - ٢٨٢ . و « تهذيب تاريخ ابن عساكر » ٢ : ٥٤ - ٥٥ - و « ابن خلكان » ١ : ٥٣ - ٥٥ طبعة مكتبة النهضة بمصر .

(٣) في الاصل : سمي .

الجملة تأويلا ، وان لم يكن ثمَّ قرينة توجب ذلك ، ومن هنا حصل الفساد . فإذا سموه تأويلا قبل وراج على من لا يهتدي الى الفرق بينهما .

فاحتاج المؤمنون بعد ذلك الى ايضاح الادلة ، ودفع الشبه الواردة عليها ، وكثر الكلام والشغب ، وسبب ذلك اصغائهم الى شبه المبطلين ، وخوضهم في الكلام المذموم ، الذي عابه السلف ، ونهوا عن النظر فيه والاستغالب به والاصفاء اليه ، امثالاً لامر ربهم ، حيث قال : (واذا رأيتَ الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره) الانعام : ٦٨ . فان معنى الآية يشملهم .

وكل " من التحريف والانحراف على مراتب : فقد يكون كهرا ، وقد يكون فسقا ، وقد يكون معصية ، وقد يكون خطأ .

فالواجب اتباع المرسلين ، واتباع ما أنزله الله عليهم . و / قد / ختمهم الله بمحمد صلى الله عليه وسلم ، فجعله آخر الانبياء ، وجعل كتابه مهيمنا على ما بين يديه من كتب السماء ، وأنزل عليه الكتاب والحكمة ، وجعل دعوته عامة لجميع الثقلين ، الجن والانس ، باقية الى يوم القيامة ، وانقطعت به حجة العباد على الله . وقد بين الله به كل شيء ، وأكمل له ولائته الدين خيرا وأمرا ، وجعل طاعته طاعة له ، ومعصيته معصية له ، وأقسم بنفسه أنهم لا يؤمنون حتى يحكموه فيما شجر بينهم ، وأخبر أن المنافقين يريدون أن يتحاكموا الى غيره ، وأنهم اذا دعوا الى الله والرسول ، وهو الدعاء الى كتاب الله وسنة رسوله - صدوا صدودا ، وأنهم يزعمون أنهم انما أرادوا احسانا وتوفيقا ، كما يقوله كثير من المتكلمة والمتفلسفة وغيرهم : انما نريد أن نحس الاشياء بحقيقتها ، أي ندركها ونعرفها ، ونريد التوفيق بين الدلائل التي يسمنونها العقليات ، - وهي في الحقيقة : جهليات - وبين الدلائل النقلية المنقولة عن الرسول ،

أو نريد التوفيق بين الشريعة والفلسفة . وكما يقوله كثير من المبتدعة ، من المنتسكة والمتصوفة : انما نريد الاعمال بالعمل الحسن ، والتوفيق بين الشريعة وبين ما يدعونه من الباطل ، الذي يسمونه : حقائق وهي جهل وضلال . وكما يقوله كثير من المتملكة والمتأثرة : انما نريد الاحسان بالسياسة الحسنة ، والتوفيق بينها وبين الشريعة ، ونحو ذلك .

فكل من طلب أن يحكم في شيء من أمر الدين غير ما جاء به الرسول ، ويظن أن ذلك حسن ، وأن ذلك جمع بين ما جاء به الرسول وبين ما يخالفه . - فله نصيب من ذلك ، بل ما جاء به الرسول كاف كامل ، يدخل فيه كل حق ، وانما وقع التقصير من كثير من المنتسبين اليه ، فلم يعلم ما جاء به الرسول في كثير من الامور الكلامية الاعتقادية ، ولا في كثير من الاحوال العبادية ، ولا في كثير من الامارة السياسية ، أو نسبوا الى شريعة الرسول ، بظنهم وتقليدهم ، ما ليس منها ، وأخرجوا عنها كثيرا مما هو منها .

فبسبب جهل هؤلاء وضلالهم وتفريطهم ، وبسبب عدوان أولئك وجهلهم وتفاقهم ، كثر النفاق ، ودَرس كثير من علم الرسالة .

بل/ انما يكون/ البحث التام ، والنظر القوي ، والاجتهاد الكامل ، فيما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ، ليعلم ويعتقد ، ويعمل به ظاهرا وباطنا فيكون قد تلي حق تلاوته ، وأن لا يهمل منه شيء .

وان كان العبد عاجزا عن معرفة بعض ذلك ، أو العمل به ، فلا ينهي عما عجز عنه مما جاء به الرسول ، بل حسبه أن يسقط عنه اللوم لعجزه ، لكن عليه أن يفرح بقيام غيره به ، ويرضى بذلك ، ويود أن يكون قائما به ، وأن لا يؤمن ببعضه ويترك بعضه ، بل يؤمن بالكتاب كله ، وأن يثبان عن أن يدخل فيه ما ليس منه ، من رواية أو رأي ، أو يتبع ما ليس من عند الله ، اعتقادا أو عملا ، كما قال تعالى : (ولا تلبسوا الحق

الباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون (البقرة : ٤٢ .

وهذه كانت طريقة السابقين الاولين ، /وهي طريقة التابعين لهم بإحسان الى يوم القيامة . وأولهم السلف القديم من التابعين الاولين / ، ثم من بعدهم . ومن هؤلاء أئمة الدين المشهود لهم عند الامة الوسط^(١) بالامامة .

فمن أبي يوسف رحمه الله تعالى أنه قال لبشر المريسي^(٢) : العلم بالكلام هو الجهل ، والجهل بالكلام هو العلم ، وإذا صار الرجل رأسا في الكلام قيل : زنديق ، أو رمي بالزندقة . أراد بالجهل به اعتقاد عدم صحته ، فإن ذلك علم نافع ، أو أراد به الاعراض عنه أو ترك الالتفات الى اعتباره . فإن ذلك يصون علم الرجل وعقله فيكون علما بهذا الاعتبار . والله أعلم .

وعنه أيضا أنه قال : من طلب العلم بالكلام تزندق ، ومن طلب المال بالكيميا أفلس ، ومن طلب غريب الحديث كذب .

وقال الامام الشافعي رحمه الله تعالى : حكيم في أهل الكلام أن يضربوا بالجريد والنعال ، ويطاف بهم في العشائر / والقبائل / ، ويقال : هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة وأقبل على الكلام .

وقال أيضا رحمه الله تعالى (شعرا) :

كل العلوم سوى القرآن مشغلة الا الحديث والا الفقه في الدين
العلم ما كان فيه قال حدثنا وما سوى ذلك وسواس الشياطين

(١) الوسط هنا : خيار الناس وعدولهم ، كما في قوله تعالى : (وكذلك جعلناكم امة وسطا) .

(٢) هو بشر بن غياث المريسي ابو عبد الرحمن فقيه معتزلي يرمى بالزندقة اخذ الفقه عن أبي يوسف وهو رأس الطائفة المريسية قال عنه في « اللسان » : مبتدع ضال لا ينبغي أن يروى عنه ولا كرامة .

وذكر الاصحاب في الفتاوى : أنه لو أوصى لعلماء بلده : لا يدخل المتكلمون ، وأوصى انسان أن يوقف من كتبه ما هو من كتب العلم ، فأفتى السلف أن يباع ما فيها من كتب الكلام . ذكر ذلك بعبارة في « الفتاوى الفهريّة » .

فكيف يرام الوصول الى علم الاصول ، بغير اتباع ما جاء به الرسول؟! ولقد أحسن القائل :

أيتها المفتدي ليطلب علما كل علم عبد لعلم الرسول
تطلب الفرع كي تصحح أصلا كيف أغفلت علم أصل الاصول

ونبينا صلى الله عليه وسلم أوتي فواتح الكلم وخواتمه وجوامعه ، فبعث بالعلوم الكلية والعلوم الاولية والاخرية على أتم الوجوه ، ولكن كلما ابتدع شخص بدعة اتسعوا في جوابها ، فلذلك صار كلام المتأخرين كثيرا ، قليل البركة ، بخلاف كلام المتقدمين ، فإنه قليل ، كثير البركة ، /لا/ كما يقوله ضلال المتكلمين وجهلهم : ان طريقة القوم أسلم ، وان طريقتنا أحكم وأعلم ! و/لا/ كما يقوله من لم يقدرهم من المنتسبين الى الفقه : انهم لم يتفرغوا لاستنباط الفقه وضبط قواعده وأحكامه اشتغالا منهم بغيره ! والمتأخرون تفرغوا لذلك ، فهم أفقّه !!

فكل هؤلاء محجوبون عن معرفة مقادير السلف ، وعمق علومهم ، وقلة تكلفهم ، وكمال بصائرهم . وثالث ما امتاز عنهم المتأخرون الا بالتكلف والاشتغال بالاطراف التي كانت همة القوم مراعاة أصولها ، وضبط قواعدها ، وشد معاقدها ، وهمهم مشمّرة الى المطالب العالية في كل شيء . فالتأخرون^(١) في شأن ، والقوم في شأن آخر ، وقد جعل الله لكل شيء قدرا .

وقد شرح هذه العقيدة غير واحد من العلماء ، ولكن رأيت بعض

(١) في الاصل : والمتأخرون .

الشارحين قد أصفى الى أهل الكلام المذموم ، واستمد منهم ، وتكلم
بعباراتهم .

والسلف، لم يكرهوا التكلم بالجواهر والجسم والعرض ونحو ذلك
لمجرد كونه اصطلاحاً جديداً على معانٍ صحيحة ، كالأصطلاح على ألفاظ
العلوم الصحيحة ، ولا كرهوا أيضاً الدلالة على الحق والحاجة لأهل
الباطل ، بل كرهوه لاشتغالهم على أمور كاذبة مخالفة للحق ، ومن ذلك
مخالفتها الكتاب والسنة ، ولهذا لا تجد عند أهلها من اليقين والمعرفة ما
عند عوام المؤمنين ، فضلاً عن علمائهم .

ولا اشتغال مقدماتهم على الحق والباطل ، كثر المراء والجدال ، وانتشر
القييل والقال ، وتولد لهم/ عنها من الأقوال المخالفة للشرع الصحيح
والعقل الصريح ما يضيق عنه المجال . وسيأتي لذلك زيادة بيان عند
قوله : « فمن رام علم ما حظر عنه علمه » .

وقد أحببت أن أشرحها سالكا طريق السلف في عباراتهم ، وأنسج على
منوالهم ، متطعلاً عليهم ، لعلني أنظم في سلوكهم ، وأدخل في عدادهم ،
وأحشر في زميرتهم . (مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين
والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا) النساء : ٦٩ . ولما رأيت
النفوس مائلة الى الاختصار ، آثرته على التطويل والاسهاب . (وما
توفيقى الا بالله عليه توكلت واليه أنيب) هود : ٨٨ / وهو حسبنا ونعم
الوكيل / .

قوله : (نقول في توحيد الله معتقدين بتوفيق الله ان الله واحد لا
شريك له) .

ش : اعلم أن التوحيد أول دعوة الرسل ، وأول منازل الطريق ،
وأول مقام يقوم فيه السالك الى الله عز وجل . قال تعالى : (لقد أرسلنا
نوحا الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره) الاعراف : ٥٩ .

وقال هود عليه السلام لقومه : (اعبدوا الله ما لكم من اله غيره)
 الاعراف : ٦٥ . وقال صالح عليه السلام لقومه : (اعبدوا الله ما لكم من
 اله غيره) الاعراف : ٧٣ . وقال شعيب عليه السلام لقومه : (اعبدوا الله
 ما لكم من اله غيره) الاعراف : ٨٥ . وقال تعالى : (ولقد يفتشوا في كل
 أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) النحل : ٣٦ . وقال تعالى :
 (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون)
 الانبياء : ٢٥ . وقال صلى الله عليه وسلم : « أُمِرْتُ أَنْ أَفَاتِلَ النَّاسَ
 حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ » (١) . ولهذا كان
 الصحيح أن أول واجب يجب على المكلف شهادة أن لا اله الا الله ، لا
 النظر ، ولا القصد الى النظر ، ولا الشك ، كما هي أقوال لارباب الكلام
 المذموم . بل أئمة السلف كلهم متفقون على أن أول ما يؤمر به العبد
 الشهادتان ، ومتفقون على أن من فعل ذلك قبل البلوغ لم يؤمر بتجديد
 ذلك عقيب بلوغه ، بل يؤمر بالطهارة والصلاة اذا بلغ أو ميز عند من يرى
 ذلك . ولم يوجب أحد منهم على وليه أن يخاطبه حينئذ بتجديد الشهادتين ،
 وان كان الاقرار بالشهادتين واجبا باتفاق المسلمين ، ووجوبه يسبق وجوب
 الصلاة ، لكن هو أدى هذا الواجب قبل ذلك .

وهنا مسائل تكلم فيها الفقهاء : كمن صلى ولم يتكلم بالشهادتين ،
 أو أتى / بغير ذلك من خصائص الاسلام ، ولم يتكلم بهما ، هل يصير
 مسلما أم لا ؟ والصحيح أنه يصير مسلما بكل ما هو من خصائص الاسلام .
 فالتوحيد أول ما يدخل به في الاسلام ، وآخر ما يخرج به من الدنيا ،
 كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من كان آخر كلامه لا اله الا الله
 دخل الجنة » (٢) . وهو أول واجب وآخر واجب .

- (١) | متفق عليه من حديث ابن عباس وغيره من الاصحاب وهو مخرج
 في « الصحيحة » (٤٠٦) .
 (٢) | | حديث حسن او صحيح . رواه الحاكم وغيره ، وقد خرجته في
 « ارواء الغليل » .

فالتوحيد أول الامر وآخره ، أعني : توحيد الالهية ، فإن التوحيد يتضمن ثلاث أنواع :

أحدها : الكلام في الصفات . والثاني : توحيد الربوبية ، وبيان أن الله وحده خالق كل شيء . والثالث : توحيد الالهية ، وهو استحقاقه سبحانه وتعالى أن يعبد وحده لا شريك له .

أما الأول : فإن ثقافة الصفات أدخلوا في الصفات / في / مسمى التوحيد ، كجهم بن صفوان ^(١) ومن وافقه ، فأنهم قالوا : اثبات الصفات يستلزم تعدد الواجب ، وهذا القول معلوم الفساد بالضرورة ، فإن إثبات ذات مجردة عن جميع الصفات لا يتصور لها وجود في الخارج ، وإنما الذهن قد يفرض المجال ويتخيله وهذا غاية التعطيل . وهذا القول قد أفضى بقوم الى القول بالحلول والاتحاد ، وهو أقبح من كفر النصاري ، فإن النصاري خصوه بالمسيح ، وهؤلاء عموا ^(٢) جميع المخلوقات . ومن فروع هذا التوحيد : أن فرعون وقومه كاملو الايمان ، عارفون بالله على الحقيقة .

ومن فروعه : أن عبادة الاصنام على الحق والصواب ، وألهم الناس عبدوا الله لا غيره .

ومن فروعه : أنه لا فرق في التحريم والتحليل بين الام والالحت والاجنبية ، ولا فرق بين الماء والخمر ، والزنا والنكاح ، والكل من عين واحدة ، لا بل هو العين الواحدة .

ومن فروعه : أن الانبياء ضيقوا على الناس .
تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا .

وأما الثاني : وهو توحيد الربوبية ، كالاقرار بأنه خالق كل شيء ،

(١) هو ابو مخرز جهم بن صفوان السمرقندي الضال المبتدع .

(٢) في الاصل : عموا .

وأنه ليس للعالم صانعان متكافئان في الصفات والآفعال ، وهذا التوحيد حق لا ريب فيه ، وهو الغاية عند كثير من أهل النظر والكلام وطائفة من الصوفية ، وهذا التوحيد لم يذهب الى تقيضه طائفة معروفة من بني آدم ، بل القلوب مقطوعة على الاقرار به أعظم من كونها مقطوعة على الاقرار بغيره من الموجودات ، كما قالت الرسل فيما حكى الله عنهم : (قالت رسلهم أفي الله شك فاطر السموات والارض) ابراهيم : ١٠ .

وأشهر من عرّف تجاهله وتظاهره بانكار الصانع فرعون ، وقد كان مستيقنا به في الباطن ، كما قال له موسى : (لقد علمت ما أنزل هؤلاء الا رب السموات والارض بصائر) الاسراء : ١٠٢ . وقال تعالى عنه وعن قومه : (وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا) النمل : ١٤ . ولهذا لما قال : وما رب العالمين ؟ على وجه الانكار له تجاهل العارف ، قال له / موسى : (رب السموات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين . قال لمن حوله ألا تستمعون . قال ربكم ورب آبائكم الاولين . قال ان رسولكم الذي أرسل اليكم لجنون . قال رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون) الشعراء : ٢٤ - ٢٨ .

وقد زعم طائفة أن فرعون سأل موسى مستفهما عن الماهية ، وأن المسؤول عنه لما لم تكن له ماهية عجز موسى عن الجواب وهذا غلط . وانما هذا استفهام انكار وجحد ، كما دل سائر آيات القرآن على أن فرعون كان جاحدا لله نافيا له ، لم يكن مشبها له طالبا للعلم بماهيته . فلهذا بين لهم موسى أنه معروف ، وأن آياته ودلائل ربوبيته أظهر وأشهر من أن يسأل عنه بما هو ؟ بل هو سبحانه أعرف وأظهر وأبين من أن يتجهل ، بل معرفته مستقرة في القطر أعظم من معرفة كل معروف . ولم يعرف عن أحد من الطوائف أنه قال : ان العالم له صانعان متماثلان في الصفات والآفعال ، فان الثنوية من المجوس ، والمناوية القائلين بالاصلين :

النور والظلمة ، وأن العالم صدر عنهما - : متفقون على أن النور خير من الظلمة ، وهو الاله المحمود، وأن الظلمة شريرة مذمومة ، وهم متنازعون في الظلمة ، هل هي قديمة أو محدثة ؟ فلم يثبتوا رُبَّين متماثلين .

وأما النصارى القائلون بالتثليث ، فانهم لم يثبتوا المعالم ثلاثة أرباب منفصل بعضهم عن بعض ، بل متفقون على أن صانع العالم واحد ، ويقولون : باسم الابن والاب وروح القدس اله واحد . وقولهم في التثليث متناقض في نفسه ، وقولهم في الحلول أفسد منه ، ولهذا كانوا مضطربين في فهمه ، وفي التعبير عنه ، لا يكاد واحد منهم يعبر عنه بمعنى معقول ، ولا يكاد اثنان يتفقان على معنى واحد ، فانهم يقولون : هو واحد بالذات ، ثلاثة بالاقنوم ! والاقانيم يفسرونها تارة بالخواص ، وتارة بالصفات ، وتارة بالأشخاص . وقد فطر الله المباد على فساد/ هذه/ الاقوال بعد التصور التام . وبالجمله فهم لا يقولون باثبات خالقين متماثلين .

والمقصود هنا : أنه ليس في الطوائف من يثبت للعالم صانعين متماثلين، مع أن كثيرا من أهل الكلام والنظر والفلسفة تعبوا في اثبات هذا المطلوب وتقريره . ومنهم من اعترف بالمعجز عن تقرير هذا بالعقل ، وزعم أنه يتلقى من السمع .

والمشهور عند أهل النظر اثباته بدليل التمانع ، وهو : أنه لو كان للعالم صانعان فعند اختلافهما مثل أن يريد أحدهما تحريك جسم وآخر تسكينه ، أو يريد أحدهما احياءه والآخر اماتته - : فإما أن يحصل مرادهما ، أو مراد أحدهما ، أو لا يحصل مراد واحد منهما . والاول مستنع ، لانه يستلزم الجمع بين الضدين، والثالث مهتنع ، لانه يلزم خلو الجسم عن الحركة والسكون ، وهو مستنع ، ويستلزم أيضا عجز كل

منها ، والعاجز لا يكون، الها ، وإذا حصل مراد أحدهما دون الآخر ،
كان هذا هو الاله القادر ، والآخر عاجزا لا يصلح للالهية .

وتمام الكلام على هذا الاصل معروف في موضعه ، وكثير من أهل
النظر يزعمون أن دليل التمانع هو معنى قوله تعالى : (لو كان فيهما
آلهة الا الله لفسدنا) الانبياء : ٢٢ . لاعتقادهم أن توحيد الربوبية الذي قرروه
هو توحيد الالهية الذي بيّنه القرآن ، ودعت اليه الرسل عليهم السلام ،
وليس الامر كذلك ، بل التوحيد الذي دعت اليه الرسل ، ونزلت به
الكتب ، هو توحيد الالهية المتضمن توحيد الربوبية ، وهو عبادة الله
وحده لا شريك له ، فان المشركين من العرب كانوا يقرئون بتوحيد
الربوبية ، وأن خالق السموات والارض واحد ، كما اخبر تعالى عنهم
بقوله : (واثن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) لقمان :
٢٩ . (قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون . سيقولون لله قل أفلا
تذكرون) المؤمنون : ٨٤ ، ٨٥ . ومثل هذا كثير في القرآن ، ولم
يكونوا يعتقدون في الاصنام أنها مشاركة لله في خلق العالم ، بل كان
حالهم فيها كحال أمثالهم من مشركي الامم من الهند والترك والبربر
وغيرهم ، تارة يعتقدون أن هذه تماثيل قوم صالحين من الانبياء والصالحين،
ويتخذونهم ^(١) شفعا ، ويتوسلون بهم الى الله ، وهذا كان أصل شرك
العرب ، قال تعالى حكاية عن قوم نوح : (وقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا
تذرنا ودينا ولا سؤانا ولا يفتو ويموق ونسرا) - نوح : ٢٣ -
وقد ثبت في « صحيح البخاري » ، وكتب التفسير ، وقصص الانبياء
وغيرها ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، وغيره من السلف ، أن هذه
اسماء قوم صالحين في قوم نوح ، فلما ماتوا عكفوا على قبورهم ، ثم
صوّروا تماثيلهم ، ثم طال عليهم الامد ، فعبدهم وأن هذه الاصنام

(١) في الاصل : ويتخذوهم . وهذا البحث انفردت به المخطوطة .

بعينها صارت الى قبائل العرب ، ذكرها ابن عباس رضي الله عنهما ،
 قبيلة قبيلة ^(١) وقد ثبت في « صحيح مسلم » عن أبي الهيثج الاسدي ،
 قال : قال لي علي بن أبي طالب رضي الله عنه : ألا أبعثك على ما بعثني
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ « أمرني أن لا أدع قبرا مشرفا الا
 سويته ، ولا تمثالا الا طمسته » ^(٢) وفي « الصحيحين » عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه قال في مرض موته : « لعن الله اليهود والنصارى ،
 اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » ^(٣) يحذر ما فعلوا ، قالت عائشة رضي
 الله عنها : ولولا ذلك لا يبرز قبره ، ولكن كره أن يتخذ مسجدا ، وفي
 « الصحيحين » أنه ذكر في مرض موته كنيسة بأرض الحبشة ، وذكر
 من حسننها وتصاوير فيها ، فقال : « ان أولئك اذا مات فيهم الرجل الصالح
 بنوا على قبره مسجدا ، وصوّروا فيه تلك التصاوير ، أولئك شرار
 الخلق عند الله يوم القيامة » ^(٤) . وفي « صحيح مسلم » عنه صلى الله
 عليه وسلم أنه قال قبل أن يموت بخمس : « ان من كان قبلكم كانوا
 يتخذون قبور انبيائهم وصالحهم مساجد ، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد ،
 فاني أنهاكم عن ذلك » ^(٥) .

ومن أسباب الشرك عبادة الكواكب واتخاذ الاصنام بحسب ما يظن
 أنه مناسب للكواكب / من / طباعها .

وشرك قوم ابراهيم عليه السلام كان — فيما يقال — من هذا الباب .

(١) صحيح وهو موقوف في حكم المرفوع .

(٢) صحيح أخرجه مسلم واحمد وغيرهما وله طرق ذكرتها في « ارواء
 الغليل » ، و « احكام الجنائز » (ص ٢٠٧) .

(٣) صحيح وهو من حديث عائشة وابي هريرة ، وله شواهد كثيرة .

خرجتها في « تحذير الساجد » وفي « احكام الجنائز » (ص ٢١٦) .

(٤) صحيح وهو من حديث عائشة ، خرجته في الارواء .

(٥) صحيح ، ورواه ابو عوانة في « صحيحه » ايضا ، وغيره .

وكذلك الشرك بالملائكة والجن واتخاذ الاصنام لهم •

وهؤلاء كانوا مقرين بالصانع ، وأنه ليس للعالم صانعان ، ولكن اتخذوا هؤلاء شفعاء ، كما أخبر عنهم تعالى بقوله : (والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى) الزمر : ٣ • (ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض سبحانه وتعالى عما يشركون) يونس : ١٨ •

وكذلك كان حال الامم السالفة المشركين الذين كذبوا الرسل • /كما/ حكى الله تعالى عنهم في قصة صالح عليه السلام عن التسعة الرهط الذين تقاسموا بالله ، /أي تحالفوا بالله/ ، لنبيتنه وأهله • فهؤلاء المفسدون المشركون تحالفوا بالله على قتل نبيهم وأهله ، وهذا بين أنهم كانوا مؤمنين بالله ايمان المشركين •

فعلم أن التوحيد المطلوب هو توحيد الالهية^(١) ، الذي يتضمن توحيد الربوبية • قال تعالى : (فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون) الروم : ٣ (منيبين اليه واتقوه وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين • من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا كل حزب بما لديهم فرحون • وإذا مس الناس ضررٌ دعوا ربهم منيبين اليه ثم إذا أذاقهم منه رحمة إذا فريق منهم بربهم يشركون • ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون • أم أنزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا به يشركون • وإذا أذقنا الناس رحمة فرحوا بها وإن تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم إذا هم يقنطون) الروم : ٣١ - ٣٦ وقال تعالى : (أي الله

(١) ذكر المؤلف النوع الاول والثاني ، ولم نجد في النسخة المخطوطة او في النسخ المطبوعة ذكرا للثالث ، ويبدو أن محله هنا •

شك فاطر السموات والارض) ابراهيم : ١٠ وقال صلى الله عليه وسلم :
« كل مولود يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه^(١) »
ولا يقال : ان معناه يولد ساذجا لا يعرف توحيدا ولا شركا ، كما قال
بعضهم — لما تلونا ، ولقوله صلى الله عليه وسلم فيما يروي عن ربه عز
وجل : « خلقت عبادي حنفاء ، فاجتالهم الشياطين »^(٢) الحديث . وفي
الحديث المتقدم ما يدل على ذلك ، حيث قال : « يهودانه أو ينصرانه أو
يمجسانه » ولم يقل : ويسلمانه . وفي رواية « يولد على الله » وفي أخرى :
« على هذه الملة » .

وهذا الذي أخبر به صلى الله عليه وسلم هو الذي تشهد الادلة العقلية
بصدقه . منها : أن يقال : لازيـب أن الانسان قد يحصل له من الاعتقادات
والارادات ما يكون حقا ، وتارة ما يكون باطلا ، وهو حساس متحرك
بالارادات^(٣) ، ولا بد له من أحدهما ، ولا بد له من مرجع لاحدهما .
ونعلم أنه اذا عرض على كل أحد أن يصدق ويتنفع وأن يكذب ويتضرر ،
مال بفطرته الى أن يصدق ويتنفع ، وحينئذ فالاعتراف بوجود الصانع
الايـمان به هو الحق أو قبيضه ، والثاني فاسد قطعا ، فتعين الاول ، فوجب
أن يكون في الفطرة ما يقتضي معرفة الصانع والايـمان به . وبعد ذلك :
اما ان يكون في فطرته / محبته أنفع للعبد أو لا . والثاني فاسد قطعا ،
فوجب أن يكون في فطرته / محبة ما ينفعه .

ومنها : أنه مفطور على جلب المنافع ودفع المضار بحسبه . وحينئذ
لم تكن فطرة كل واحد مسقلة بتحصيل ذلك ، بل يحتاج الى سبب معين
للفطرة ، كالتعليم ونحوه ، فاذا وجد الشرط واتفـى المانع استجابت لما
فيها من المقتضي لذلك .

(١) متفق عليه من حديث ابي هريرة وهو مخرج في « ارواء الغليل »
(٢) (١٢٠٨) (٢) رواه مسلم واحمد من حديث عياض بن حمار .

ومنها : أن يقال : من المعلوم أن كل نفس قابلة للعلم واردة الحق ، ومجرد التعليم والتحضيض لا يوجب العلم والأرادة ، لولا أن في النفس قوة تقبل ذلك ، والا فلو علم الجاهل والبهائم وحضاً لم يقبلوه ومعلوم أن حصول إقرارها بالصانع ممكن من غير سبب منفصل من خارج ، وتكون الذات كافية في ذلك ، فإذا كان المقتضي قائماً في النفس وقدر عدم المعارض ، فالمقتضي السالم عن المعارض يوجب مقتضاه ، فعلم أن الفطرة السلية إذا لم يحصل لها ما يفسدها ، كانت مقرة بالصانع عابدة له .

ومنها : أن يقال : أنه إذا لم يحصل الفساد الخارج ولا المصلح الخارج ، كانت الفطرة مقتضية للصلاح ، لأن المقتضي فيها للعلم والأرادة قائم ، والمانع منتف .

ويحكى عن أبي حنيفة رحمه الله : أن قوماً من أهل الكلام أرادوا البحث معه في تقرير توحيد الربوبية . فقال لهم : أخبروني قبل أن تتكلم في هذه المسألة عن سفينة في دجلة ، تذهب فتمتلئ من الطعام والمتاع وغيره بنفسها ، وتعود بنفسها ، فترسي بنفسها ، وتفرغ وترجع ، كل ذلك من غير أن يدبرها أحد ؟ فقالوا : هذا محال لا يمكن أبداً . فقال لهم : إذا كان هذا محالاً في سفينة ، فكيف في هذا العالم كله علوه وسفله ؟ وتحكى هذه الحكاية أيضاً عن غير أبي حنيفة .

فلو أقر رجل بتوحيد الربوبية ، الذي يقربه هؤلاء النظائر ، ويفنى فيه كثير من أهل التصوف ، ويجعلونه غاية السالكين ، كما ذكره صاحب « منازل السائرين » وغيره ، وهو مع ذلك أن لم يعبد الله وحده ويتبرأ من عبادة ما سواه — كان مشركاً من جنس أمثاله من المشركين .

والقرآن مملوء من تقرير هذا التوحيد وبيانه وضرب الأمثال له . ومن ذلك أنه يقرر توحيد الربوبية ، ويبين أنه لا خالق إلا الله ، وأن

ذلك مستلزم أن لا يُعبد الا الله ، فيجعل الاول دليلا على الثاني ، اذ كانوا يسلمون/ في/ الأول^(١) وينازعون في الثاني ، فيبين لهم سبحانه أنكم اذا كنتم تعلمون أنه لا خالق الا الله/ وحده/، وأنه هو الذي يأتي العباد بما ينفعهم ، ويدفع عنهم ما يضرهم ، لا شريك له في ذلك ، فلم تعبدون غيره ، وتجعلون معه آلهة أخرى ؟

كقوله تعالى : (قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ، الله خير أمّا يشركون أم من خلق السموات والارض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبأنا به حقائق ذات بهجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها إله مع الله بل هم قوم يعدلون) النمل : ٥٩ الآيات . يقول الله تعالى في آخر كل آية (إله مع الله) أي إله مع الله فعل هذا ؟ وهذا استفهام انكار ، يتضمن ثقي ذلك ، وهم كانوا مقرين بأنه لم يفعل ذلك غير الله ،/ فاحتج عليهم بذلك ، وليس المعنى أنه استفهام هل مع الله اله ، كما ظنه بعضهم ، لان هذا المعنى لا يناسب سياق الكلام ، والقوم كانوا يجعلون مع الله/ آلهة أخرى ، كما قال تعالى : (أنتم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى قل لا أشهد) الانعام : ١٩ . وكانوا يقولون : (أجعل الآلهة الها واحدا ان هذا الشيء عجاب) ص : ٥ . لكنهم ما كانوا يقولون : ان سمع الها (جعل الارض قرارا ، وجعل خلالها أنهارا ، وجعل لها رواسي وجعل بين البحرين حاجزا) النمل : ٦١ . بل هم مقرئون بأن الله وحده فعل هذا ، وهكذا سائر الآيات . وكذلك قوله تعالى : (يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون) البقرة : ٢١ . وكذلك قوله في سورة الانعام : (قل رأيتم ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم من اله غير الله يأتاكم به) الانعام ٤٦ . وأمثال ذلك .

واذا كان توحيد الربوبية ، الذي يجعله هؤلاء النظار ، ومن

(١) في الاصل : للأول .

وافهم من الصوفية هو الغاية في التوحيد - : داخلا في التوحيد الذي جاءت به الرسل ، ونزلت به الكتب ، فليعلم أن دلائله متعددة ، كدلائل اثبات الصانع ودلائل صدق الرسول ، فإن العلم كلما كان الناس اليه أحوج كانت أدلته أظهر ، رحمة من الله بخلقه .

والقرآن قد ضرب الله للناس فيه من كل مثل ، وهي المقاييس العقلية المفيدة للمطالب الدينية ، لكن القرآن يبين الحق في الحكم والدليل ، فماذا بعد الحق إلا الضلال ؟ وما كان من المقدمات معلومة ضرورية متفقا عليها ، استدلل بها ، ولم يحتج الى الاستدلال عليها .

والطريقة الفصيحة في البيان أن تحذف ، وهي طريقة / القرآن ، بخلاف ما يدعيه الجاهل ، الذين يظنون أن القرآن ليس فيه طريقة / برهانية ، بخلاف ما قد يشتبه ويقع فيه نزاع ، فانه يبينه ويدل عليه .

ولما كان الشرك في الربوبية معلوم الامتناع عند الناس كلهم ، باعتبار اثبات خالقين متماثلين في الصفات والافعال ، وانما ذهب بعض المشركين الى أن ثمَّ خالقا خلق بعض العالم ، كما يقوله الثنوية في الظلمة ، وكما يقوله القدرية في أفعال الحيوان ، وكما يقوله الفلاسفة الدهرية في حركة الافلاك أو حركات النفوس ، أو الاجسام الطبيعية ، فان هؤلاء يشبّهون أموراً محدثة بدون أحداث الله اياها ، فهم مشركون في بعض الربوبية ، وكثير من مشركي العرب وغيرهم قد يظن في آلهته شيئا من نفع أو ضرر ، بدون أن يخلق الله ذلك .

فلما كان هذا الشرك في الربوبية موجودا في الناس ، بيّن القرآن بطلانه ، كما في قوله تعالى : (ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله اذا ذهب كل اله بما خلق ولعلنا بعضهم على بعض) المؤمنون : ٩٢ . فتأمل هذا البرهان الباهر ، بهذا اللفظ الوجيز الظاهر . فان الاله الحق لا بد أن يكون خالقا فاعلا ، يوصل الى عابده ^(١) النفع ويدفع عنه الضرر ، فلو

(١) في الاصل : عباده .

كان معه سبحانه اله آخر يشر كه في ملكه ، لكان له خلق وفعل ، وحينئذ
فلا يرضى تلك الشركة ، بل ان قدر على قهر ذلك الشريك وتفردة بالملك
والالهية دونه فعل ، وان لم يقدر على ذلك انقرد/بخلقه وذهب بذلك
الخلق ، كما ينفرد ملوك الدنيا بعضهم عن بعض بملكه ، اذا لم يقدر
المنفرد/منهم على قهر الآخر والعلو عليه . فلا بد من أجد ثلاثة أمور :

اما أن يذهب كل اله بخلقه وسلطانه .

واما أن يعلو بعضهم على بعض .

واما أن يكونوا تحت قهر ملك واحد يتصرف فيهم كيف يشاء ،
ولا يتصرفون فيه ، بل يكون وحده هو الاله ، وهم العبيد المربوبون
المقهورون من كل وجه .

وانتظام أمر العالم كله واحكام أمره ، من أدل دليل على أن مدبره
اله واحد ، وملك واحد ، ورب واحد ، لا اله للخلق غيره ، ولا رب لهم
سواه . كما قد دل/دليل/التمانع على أن خالق العالم واحد ، لا رب غيره
ولا اله سواه ، فذلك تمنع في الفعل والايجاد ، وهذا تمنع في العبادة
والالهية . فكما يستحيل أن يكون للعالم ربان خالقان متكافئان ، كذلك
يستحيل أن يكون/لهم/الهان معبودان .

فالعلم بأن وجود العالم عن صانعين متماثلين مستنح لذاته ، مستقر في
الفطر معلوم بصريح العقل بطلانه ، فكذا تبطل الهية اثنين . فالآية الكريمة
موافقة لما ثبت واستقر في الفطر من توحيد الربوبية ، دالة مثبتة مستلزمة
لتوحيد الالهية .

وقريب من معنى هذه الآية قوله تعالى : (لو كان فيهما آلهة الا الله
لفسدنا) الانبياء : ٢٢ . وقد ظن طوائف أن هذا دليل التمانع الذي
تقدم ذكره ، وهو أنه لو كان للعالم صانعان الخ ، وغفلوا عن مضمون
الآية ، فانه سبحانه أخبر أنه لو كان فيهما آلهة غيره ، ولم يقل أرباب .

وأیضا فان هذا انما هو بعد وجودهما ، وأنه لو كان فيهما وهما
موجودتان آلهة سواء لفسدتا •

وأیضا فانه قال : (لفسدتا) ، وهذا فساد بعد الوجود ، ولم يقل :
لم يوجدتا • ودلت الآية على أنه لا يجوز أن يكون فيهما آلهة متعددة ،
بل لا يكون الاله إلا واحدا ، وعلى أنه لا يجوز أن يكون هذا الاله الواحد
الا الله سبحانه وتعالى ، وأن فساد السموات والارض يلزم من كون
الآلهة فيهما متعددة ، ومن كون الاله الواحد غير الله وأنه لا صلاح لهما
الا بأن يكون الاله فيهما هو الله وحده لا غيره • فلو كان للعالم الهان
معبودان لفسد نظامه كله ، فان قيامه انما هو بالعدل ، وبه قامت
السموات والارض •

وأظلم الظلم على الاطلاق الشرك ، وأعدل العدل التوحيد •

وتوحيد الالهية متضمن لتوحيد الربوبية دون العكس • فمن لا
يقدر على أن يخلق يكون عاجزا ، والعاجز لا يصلح أن يكون الها •
قال تعالى : (أيشركون ما لا يخلق شيئا وهم يخلقون) الاعراف : ١٩١ •
وقال تعالى : (أمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون) النحل : ١٧ •
وقال تعالى : (قل لو كان معه آلهة كما يقولون اذا لابتغوا الى ذي
العرش سبيلا) الاسراء : ٤٢ •

وفيها للمتأخرين قولان : أحدهما : لاتخذوا سبيلا الى مغالته •
والثاني ، وهو الصحيح المنقول عن السلف ، كفتادة وغيره ، وهو الذي
ذكره ابن جرير ولم يذكر غيره - : لاتخذوا سبيلا بالتقرب اليه ، كقوله
تعالى : (ان هذه تذكرة فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا) الدهر : ٢٩ •
وذلك أنه قال : (لو كان معه آلهة كما يقولون) وهم لم يقولوا : ان العالم / له /
صانعا ، بل جعلوا معه آلهة اتخذوهم شفعا ، وقالوا : (ما نعبدهم
الا ليقربونا الى الله زلفى) الزمر : ٣ ، بخلاف الآية الاولى •

/أنواع التوحيد الذي دعت اليه الرسل/

ثم التوحيد الذي دعت اليه رسل الله ونزلت به كتبه نوعان : توحيد في الاثبات والمعرفة ، وتوحيد في الطلب والقصد .
فالاول : هو اثبات حقيقة ذات الرب تعالى وصفاته وأفعاله وأسمائه ، ليس كمثله شيء ، في ذلك كله ، كما أخبر به عن نفسه ، وكما أخبر رسوله صلى الله عليه وسلم . وقد أفصح القرآن عن هذا /النوع/ كل الافصاح ، كما في أول (الحديد) و (طه) وآخر (الحشر) وأول (آل عمران) وأول (السجدة) وأول (آل عمران) وسورة (الاخلاص) بكمالها ، وغير ذلك .

والثاني : وهو توحيد الطلب والقصد ، مثل ما تضمنته سورة (قل يا أيها الكافرون) ، و (قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم) آل عمران : ٦٤ ، وأول سورة (تنزيل الكتاب) وآخرها ، وأول سورة (يونس) وأوسطها وآخرها ، وأول سورة (الاعراف) وآخرها ، وجملة سورة (الانعام) .

وغالب سور القرآن متضمنة لنوعي التوحيد ، بل كل سورة في القرآن . فالقرآن اما أخبر عن الله وأسمائه وصفاته ، وهو التوحيد العلمي الخبري . واما دعوة الى عبادته وحده لا شريك له ، وخلع ما يعبد من دونه ، فهو التوحيد الارادي الطلبي . واما أمر ونهي والزام بطاعته ، فذلك من حقوق التوحيد ومكملاته . واما خبر عن اكرامه لاهل توحيده ، وما فعل بهم في الدنيا وما يكرمهم به في الآخرة ، فهو جزاء توحيده . واما خبر عن اهل الشرك ، وما فعل بهم في الدنيا/ (١) من النكال ، وما يحل بهم في العقبي من العذاب فهو جزاء من خرج عن حكم التوحيد .
فالقرآن كله في التوحيد وحقوقه وجزائه ، وفي شأن الشرك واهله

(١) في الاصل : (العقبي) والصواب من المطبوعة .

وجزائهم . ف (الحمد لله رب العالمين) توحيد ، (الرحمن الرحيم)
 توحيد ، (مالك يوم الدين) توحيد ، (اياك نعبد و اياك نستعين) توحيد ،
 (اهدنا الصراط المستقيم) توحيد متضمن لسؤال الهداية الى طريق
 أهل التوحيد ، (الذين أنعمت عليهم) ، (غير المغضوب عليهم ولا الضالين)
 الذين فارقوا التوحيد .

وكذلك شهد الله لنفسه بهذا التوحيد ، وشهدت له به ملائكته
 وأنبيأؤه ورسله . قال تعالى : (شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
 وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ . ان الدين
 عند الله الاسلام) آل عمران : ١٨ ، ١٩ . فتضمنت هذه الآية الكريمة
 اثبات حقيقة التوحيد ، والرد على جميع طوائف الضلال ، فتضمنت
 أجل شهادة وأعظمها وأعدلها وأصدقها ، من أجل شاهد ، بأجل
 مشهود به .

وعبارات السلف في « شهد » — تدور على الحكم ، والقضاء ،
 والأعلام ، والبيان ، والأخبار . وهذه الأقوال كلها حق لا تنافي بينها :
 فان الشهادة تتضمن كلام الشاهد وخبره ، وتتضمن اعلامه وأخباره
 وبيانه .

فلها أربع مراتب : فأول مراتبها : علم ومعرفة واعتقاد لصحة المشهود
 به وثبوته . وثانيها : تكلمه بذلك ، وان لم يعلم به غيره ، بل يتكلم بها
 مع نفسه ويتذكرها وينطق بها أو يكتبها . وثالثها : أن يعلم غيره بما
 يشهد به ويخبره / به/ ويبينه له . ورابعها : أن يلزمه بضمونها
 ويأمره به .

فشهادة الله سبحانه لنفسه بالوحدانية والقيام بالقسط تضمنت هذه
 المراتب الأربع : علمه بذلك سبحانه ، وتكلمه به ، واعلامه وأخباره
 لخلقه به ، وأمرهم والزامهم به .

فأما مرتبة العلم فإن الشهادة تضمنتها ضرورة ، والا كان الشاهد شاهدا بما لا علم له به . قال تعالى : (الا من شهد بالحق وهم يعلمون) الزخرف : ٨٦ . وقال صلى الله عليه وسلم : « على مثلها فاشهد » ^(١) ، وأشار الى الشمس .

وأما مرتبة التكلم والخبر ، فقال تعالى : (وجعلوا للملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا أشهدوا خلقهم ستنكتب شهادتهم ويسألون) الزخرف : ١٩ . فجعل ذلك منهم شهادة ، وان لم يتلفظوا بلفظ الشهادة ولم يؤدوها عند غيرهم .

وأما مرتبة الإعلام والاخبار فنوعان : اعلام بالقول ، واعلام بالفعل . وهذا شأن كل معلم لغيره بأمر : تارة يعلمه به بقوله ، وتارة بفعله . ولهذا كان من جعل داره مسجدا وفتح بابها وأفرزها بطريقها وأذن للناس بالدخول والصلاة فيها - معلما أنها وقف ، وان لم يتلفظ به . وكذلك من وجد متقربا الى غيره بأنواع المدا ، يكون معلما له ولغيره أنه يحبه ، وان لم يتلفظ بقوله ، وكذلك بالعكس . وكذلك شهادة الرب عز وجل وبيانه واعلامه ، يكون بقوله تارة ، وبفعله أخرى . فالحقول ما أرسل به رسله وأنزل به كتبه . وأما بيانه واعلامه بفعله فكما قال ابن كيسان : شهد الله بتدبيره العجيب وأموره المحكمة عند خلقه - : أنه لا اله الا هو . وقال آخر :

وفي كل شيء له آية " تدل على أنه واحد "

ومما يدل على أن الشهادة تكون بالفعل ، قوله تعالى : (ما كان

(١) ضعيف اورده الحافظ ابن حجر في « بلوغ المرام من ادلة الاحكام » بلفظ : « على مثلها فاشهد ، اودع » وقال : اخرج ابن عدي باسناد ضعيف ، وصححه الحاكم فاخطا .

للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر (التوبة :
١٧ • / فهذه شهادة منهم على أنفسهم)^(١) بما يفعلونه •

/ والمقصود أنه سبحانه يشهد بما جعل آياته /^(٢) المخلوقة دالة عليه ،
ودلالاتها إنما هي بخلقه وجعله •

وأما مرتبة الامر بذلك والالزام به ، وأن مجرد الشهادة لا يستلزمه ،
لكن الشهادة في هذا الموضع تدل عليه وتتضمنه — فانه سبحانه شهد به
شهادة من حكم به ، وقضى وأمر وألزم عباده به ، كما قال تعالى :
(وقضى ربك أن لا تعبدوا الا اياه) الاسراء : ٢٣ • وقال الله تعالى :
(لا تتخذوا الهين اثنين) النحل : ٥١ • وقال تعالى : (وما أمروا الا
ليعبدوا الله مخلصين له الدين) البينة : ٥ • (وما أمروا الا ليعبدوا
الهـا واحدا) التوبة : ٣١ • وقال تعالى : (لاتجعل مع الله الهـا آخر)
الاسراء : ٢٢ و ٣٩ • وقال تعالى : (ولا تدع مع الله الهـا آخر)
القصص : ٨٨ • والقرآن كله شاهد بذلك •

ووجه استلزام شهادته سبحانه لذلك : أنه اذا شهد أنه لا اله الا هو ،
فقد أخبر ويّـن وأعلم وحكم وقضى أن ما سواه ليس بإله ، أ الهية
ما سواه باطلة ، فلا يستحق العبادة سواء ، كما لا تصلح الالهية لغيره ،
وذلك يستلزم الامر باتخاذـه وحده الهـا ، والنهي عن اتخاذ غيره معه ،
وهذا يفهمه المخاطب من هذا النفي والاثبات ، كما اذا رأيت رجلا
يستفتي رجلا أو يستشـهده أو يستـطـبـه وهو ليس أهلا لذلك ، ويدع
من هو أهل له ، فتقول : هذا ليس بمفت ولا شاهد ولا طبيب ، المفتي
فلان ، والشاهد فلان ، والطبيب فلان ، فان هذا أمر منه ونهي •

وأیضا : فالآية دلت على أنه وحده المستحق للعبادة ^(٣) ، فاذا أخبر

(١) اسقطت هذه العبارة وكلمة : (بالكفر) من الآية ، من الاصل •

(٢) في الاصل : (والمقصود الآية) • (٢) في الاصل : العبادة •

أنه هو وحده المستحق للعبادة ، تضمن هذا الاخبار أمر العباد والزامهم بأداء ما يستحق الرب تعالى عليهم ، وأن القيام بذلك هو خالص حقه عليهم .

وأيضا : فلفظ « الحكم » و « القضاء » يستعمل في الجملة الخبرية ، ويقال للجملة الخبرية : قضية ، وحكم ، وقد حكم فيها بكذا . قال تعالى : (ألا إنهم من إفكهم ليقولون . ولد الله وانهم لكاذبون . أصنطقي البنات على البنين . ما لكم كيف تحكمون) الصفات : ١٥١ - ١٥٤ . فحمل هذا الاخبار المجرد منهم حكما وقال تعالى : (أفجعل السلسين كالمجرمين . ما لكم كيف تحكمون) القلم : ٣٥ - ٣٦ . لكن هذا حكم لا الزام معه .

والحكم والقضاء بأنه لا اله الا هو متضمن الالزام . ولو كان المراد مجرد شهادة لم يتمكنوا من العلم بها ، ولم ينتفعوا بها ، ولم تقم عليهم بها الحجة . بل قد تضمنت البيان للعباد ودلالاتهم وتعريفهم بها شهد به ، كما أن الشاهد من العباد اذا كانت عنده شهادة ولم يبينها بل كتبها ، لم ينتفع بها أحد ، ولم تقم بها حجة .

واذا كان لا ينتفع بها الا ببيانها ، فهو سبحانه قد بينها غاية البيان بطرق ثلاثة : السمع ، والبصر ، والعقل .

أما السمع : فبسمع آياته المتلوة المبينة لما عرفنا اياه من صفات كماله كلها ، الوحدانية وغيرها ، غاية البيان ، لا كما يزعمه الجهمية ومن وافقهم من المعتزلة ومعتلة بعض الصفات من دعوى احتمالات توقع في الحيرة ، تنافي البيان الذي وصف الله به كتابه العزيز ورسوله الكريم ، كما قال تعالى : (حم . والكتاب المبين) الزخرف : ١ ، ٢ . (الر . تلك آيات الكتاب المبين) يوسف : ١ ، ٢ . (آلر . تلك آيات الكتاب وقرآن مبين) الحجر : ١ ، ٢ . (هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين) آل عمران : ١٣٨ .

(فاعلموا أننا على رسولنا البلاغ المبين) المائدة : ٩٢ والتغابن : ١٢ .
(وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون) النحل :
٤٤ . وكذلك السنة تأتي مبينة أو مقررة لما دل عليه القرآن ، لم يحوجنا
ربنا سبحانه وتعالى الى رأي فلان ، / ولا الى ذوق فلان / ووجدته في
أصول ديننا .

ولهذا نجد من خالف الكتاب والسنة مختلفين مضطربين . قد قال
تعالى : (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم
الاسلام ديناً) المائدة : ٣ . فلا يحتاج في تكميله الى أمر خارج عن
الكتاب والسنة .

والى هذا المعنى أشار الشيخ أبو جعفر الطحاوي فيما يأتي من كلامه
من قوله : لا تدخل في ذلك متأولين بأرائنا ولا متوهمين بأهوائنا ، فانه
ما سلم في دينه الا من سلم لله عز وجل ولرسوله صلى الله عليه وسلم .
وأما آياته العيانة الخلقية : فالنظر فيها والاستدلال بها يدل على ما
تدل عليه آياته القولية السمعية ، والعقل يجمع بين هذه وهذه ، ويجزم
بصحة ما جاءت به الرسل ، فتتفق شهادة السمع والبصر والعقل والقطرة .
فهو سبحانه لكمال عدله ورحمته واحسانه وحكمته ومحبته للمعذر
واقامة الحجة - لم يبعث نبياً الا ومعه آية تدل على صدقه فيما أخبر
به ، قال تعالى : (لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان
ليقوم الدس بالقسط) الحديد : ٢٥ . وقال تعالى : (وما أرسلنا من
قبلك الا رجالا نوحى اليهم فأسألو اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون .
بالبينات والزبر) النحل : ٤٣ ، ٤٤ / وقال تعالى : (قل قد جاءكم
رسل من قبلي بالبينات وبالذي قلتم) آل عمران : ٨٣ / وقال تعالى :
(فان كذبوك فقد كذبت رسل من قبلك جاؤوا بالبينات والزبر والكتاب
النير) آل عمران : ١٨٤ . وقال تعالى : (الله الذي أنزل الكتاب بالحق

والميزان) الشورى : ١٧ . حتى ان من أخفى آيات الرسل آيات هود ، حتى قال له قومه : يا هود ما جئنا بيته ، ومع هذا فينته من أوضح الينات لمن وفقه الله لتدبرها ، وقد أشار اليه بقوله : (اني أشهد الله واشهدوا اني بريء مما تشركون . من دونه فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون . اني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم) هود : ٥٤ - ٥٦ . فهذا من أعظم الآيات : أن رجلا واحدا يخاطب أمة عظيمة بهذا الخطاب ، غير جزع ولا فرع ولا خوارج ، بل هو واثق بما قاله ، جازم به ، فأشهد الله أولا على براءته من دينهم وما هم عليه ، أشهاد واثق به معتمد عليه ، معلم لقومه أنه وليه وناصره وغير مستط لهم عليه . ثم أشهدهم اشهاد مجاهر لهم بالمخالفة أنه بريء من دينهم وألهمهم التي يوالون عليها ويعادون عليها ويذلون دماءهم وأموالهم في نصرتهم لها ، ثم أكد ذلك عليهم بالاستهانة لهم واحتقارهم وازدراؤهم . ولو يجتمعون كلهم على كيد وشفاء غيظهم منه ، ثم يعاجلونه ولا يمهلون/ لم يقدروا على ذلك الا ما كنهه الله عليه / ثم قرر دعوتهم أحسن تقرير ، وبين أن ربه تعالى وربهم الذي نواصيهم بيده هو وليه ووكيله القائم بنصره وتأيدته ، وأنه على صراط مستقيم ، فلا يخذل من توكل عليه وأقر به ، ولا يشمت به أعداءه .

فأي آية وبرهان أحسن من آيات الانبياء عليهم السلام وبراهينهم وأدلتهم ؟ وهي شهادة من الله سبحانه لهم بينها لعباده غاية البيان .

ومن أسمائه تعالى « المؤمن » وهو في أحد التفسيرين : المصدق الذي يصدق الصادقين بما يقيم لهم من شواهد صدقهم ، فانه لا بد أن يثري العباد من الآيات الاقية والنفسية ما يبين لهم أن الوحي الذي بلغه رسلك حق/ قال/ تعالى : (سريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق) فصلت : ٥٣ . أي القرآن ، فانه هو المتقدم في قوله :

(قل أرأيتم أن كان من عند الله) فصلت : ٥٢ . ثم قال : (أو لم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد) فصلت : ٥٣ . فشهد سبحانه لرسوله بقوله أن ما جاء به حق ، ووعد أنه يثري العباد من آياته الفعلية الخلقية ما يشهد بذلك أيضا . ثم ذكر ما هو أعظم من ذلك كله وأجل ، وهو شهادته سبحانه / بأنه / على كل شيء شهيد ، فإن من أسمائه الشهيد الذي لا يغيب عنه شيء ، ولا يعزب عنه ، بل هو مطلع على كل شيء مشاهد له ، عليم بتفاصيله . وهذا استدلال بأسمائه وصفاته ، والاول استدلال بقوله وكلماته ، واستدلاله بالآيات الاقفية والتفسيية استدلال بأفعاله ومخلوقاته .

فان قلت : كيف يستدل بأسمائه وصفاته ، فان الاستدل بذلك لايمهد في الاصطلاح ؟

فالجواب : أن الله تعالى قد أودع في الفطرة التي لم تنتجس بالبحود والتعطيل ، ولا بالتشبيه والتشيل ، أنه سبحانه الكامل في أسمائه وصفاته ، وأنه الموصوف بما وصف به نفسه ووصفه به رسله ، وما خفي عن الخلق من كماله أعظم وأعظم مما يعرفونه منه . ومن كماله المقدس شهادته على كل شيء وإطلاعه عليه ، بحيث لا يغيب عنه ذرة في السموات ولا في الارض باطنا وظاهرا . ومن هذا شأنه كيف يليق بالعباد أن يشركوا به ، وأن يعبدوا غيره ويجعلوا معه الها آخر ؟ وكيف يليق بكماله أن يقرء من يكذب عليه أعظم الكذب ، ويخبر عنه بخلاف ما الامر عليه ، ثم ينصره على ذلك ويؤيده ويعلي شأنه ويجيب دعوته ويهلك عدوه ، ويظهر على دينه من الآيات والبراهين ما يعجز عن مثله قوى البشر ، وهو مع ذلك كاذب غير مفتر ؟

ومعلوم أن شهادته سبحانه على كل شيء وقدرته وحكمته وعزته وكماله المقدس يأبى ذلك . ومن جواز ذلك فهو من أبعد الناس عن معرفته .

والقرآن مملوء من هذه الطريق ، وهي طريق الخواص ، يستدلون بالله على أفعاله وما يليق به أن يفعل/ولا يفعله/، قال تعالى : (ولو تقول علينا بعض الأقاويل • لاخذنا منه باليمين • ثم لقطعنا منه الوتين • فما منكم من أحد عنه حاجزين) الحاقة ٤٤ - ٤٧ • وسيأتي لذلك زيادة بيان ان شاء الله تعالى • ويستدل أيضا بأسمائه وصفاته على وحدانيته وعلى بطلان الشرك ، كما في قوله تعالى : (هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون) الحشر : ٢٣ • وأضعاف ذلك في القرآن • وهذه الطريق قليل سالكها ، لا يهندي اليها الا الخواص • وطريقة الجمهور الاستدلال بالآيات المشاهدة ، لانها أسهل تناولا وأوسع • والله سبحانه يتفضل بعض خلقه على بعض •

فالقرآن العظيم قد اجتمع فيه ما لم يجتمع في غيره ، فانه الدليل والمدلول عليه ، والشاهد والشهود له • قال تعالى لمن طلب آية تدل على صدق رسوله : (أو لم يكفهم أننا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم إن في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون) العنكبوت : ٥١ الآيات •

واذا عرف أن توحيد الالهية هو التوحيد الذي أرسلت به الرسل وأنزلت به الكتب ، كما تقدمت اليه الاشارة - فلا يلتفت الى قول من قسم التوحيد الى ثلاثة أنواع ، وجعل هذا النوع توحيد العامة ، والنوع الثاني توحيد الخاصة ، وهو الذي يثبت بالحقائق ، والنوع الثالث توحيد قائم بالقدم ، وهو توحيد خاصة الخاصة ، فان أكمل الناس توحيدا الانبياء/صلوات الله عليهم/، والمرسلون منهم أكمل في ذلك ، وأولو العزم من الرسل أكملهم توحيدا ، وهم : نوح ، وإبراهيم ، وموسى ، وعيسى ، ومحمد ، صلى الله وسلم عليهم أجمعين • وأكملهم توحيدا الخليان : محمد وإبراهيم ، صلوات الله عليهما وسلامه ، فاهما قاما من

التوحيد بما لم يتم به غيرهما علما ، ومعرفة ، وحالا ، ودعوة للخلق
وبجهادا ، فلا توحيد أكمل من الذي قامت به الرسل ، ودعوا اليه ،
وجاهدوا الامم عليه . ولهذا أمر سبحانه نبيه أن يقتدي بهم فيه ، كما
قال تعالى ، بعد ذكر مناظرة ابراهيم قومه في بطلان الشرك وصحة التوحيد
وذكر الانبياء من ذريته : - (أولئك الذين هدى الله فيهداهم اقتده)
الانعام : ٩ . فلا أكمل من توحيد من أمر رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن يقتدي بهم . وكان صلى الله عليه وسلم يعلم أصحابه اذا أصبحوا
أن يقولوا : « أصبحنا على فطرة الاسلام وكلمة الاخلاص ودين نبينا
محمد وملة أينا ابراهيم حنيفا مسلما وما كان من المشركين » (١) . فملة
ابراهيم : التوحيد ، ودين محمد صلى الله عليه وسلم : ما جاء به من عند
الله قولاً وعملاً واعتقاداً . وكلمة الاخلاص : هي شهادة أن لا اله الا الله .
وفطرة الاسلام : هي ما فطر عليه عباده من محبته وعبادته وحده لا شريك
له ، والاستسلام له عبودية وذلاً وإقياداً وإناة .

فهذا توحيد خاصة الخاصة ، الذي من رغب عنه فهو من أسفه
السخفاء . قال تعالى : (ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه
ولقد اصطفيناه في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين . اذ قال له ربه أسلم
قال أسلمت لرب العالمين) البقرة : ١٣١ ، ١٣٢ . وكل من له حس سليم وعقل

(١) حديث صحيح . أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائد « المسند »
(١٢٢/٥) عن عبد الرحمن بن أبزي عن أبي بن كعب قال : « كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يعلمنا اذا أصبحنا : أصبحنا على فطرة الاملام ... الحديث . وفي
آخره : واذا أمسينا مثل ذلك . وسنده ضعيف . لكن أخرجه أحمد (٣ /
٤٠٧ / ٤٠٦) والذمي (٢٩٢ / ٢) وابن السني في « اليوم والليلة » (رقم
٣٢) من طريقين آخرين عن عبد الرحمن بن أبزي قال : « كان النبي صلى
الله عليه وسلم اذا أصبح قال « فذكره . وسنده صحيح .

يسير به ، لا يحتاج في الاستدلال الى أوضاع أهل الكلام والجدل واصطلاحهم وطرقهم البتة ، بل ربما يقع بسببها في شكوك وشبه يحصل له بها الحيرة والضلال والريبة ، فإن التوحيد انما ينفع اذا سلم قلب صاحبه من ذلك ، وهذا هو القلب السليم الذي لا يفلج الا من أنى الله به . ولا شك أن النوع الثاني والثالث من التوحيد - الذي ادعوا انه توحيد الخاصة وخاصة الخاصة ، ينتهي الى الفناء الذي يشتر اليه غالب الصوفية ، وهو درب خطر ، يفضي الى الاتحاد . انظر الى ما أئشد شيخ الاسلام ابو اسماعيل الانصاري رحمه الله تعالى حيث يقول :

ما وحد الواحد من واحد اذ كل من وحده جاحد
توحيد من ينطق عن نفعه غاية أبطلها الواحد
توحيد اياه توحيد ونعت من ينعت لاجد

وان كان قائله رحمه الله لم يرد به الاتحاد ، لكن ذكر لفظا مجملا محتسلا جذبه به الاتحادي اليه ، وأقسم بالله جهد أيمانه أنه معه ، ولو سلك الالتقاط الشرعية التي لا اجمال فيها كان أحق ، مع أن المعنى الذي حام حوله لو كان مطلوباً منا لنبيه الشارع عليه ودعا الناس اليه وبَيَّنَّه ، فان على الرسول البلاغ المبين ، فأين قال الرسول : هذا توحيد العامة ، وهذا توحيد الخاصة ، وهذا توحيد خاصة الخاصة ؟ أو ما يقرب من هذا المعنى ؟ أو أشار الى هذه النقول والعقول حاضرة .

فهذا كلام الله المنزل على رسوله صلى الله عليه وسلم ، وهذه سنة الرسول ، وهذا كلام خير القرون بعد الرسول ، وسادات العارفين من الائمة ، هل جاء ذكر الفناء فيها ، وهذا التقسيم عن أحد منهم ؟ وانما حصل هذا من زيادة الغلو في الدين ، المشبه لغلو/ الخوارج ، بل/ لغلو النصارى في دينهم . وقد ذم الله تعالى الغلو في الدين ونهى عنه ، فقال :
(يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق)

النساء : ١٧١ . (قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل) المائدة : ٧٧ . وقال صلى الله عليه وسلم : « لا تشددوا فيشدد الله عليكم ، فإن من كان قبلكم شددوا فشدد الله عليهم ، فتلك بقاياهم في الصوامع والديارات ، رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم » رواه أبو داود^(١) .

قوله : (ولا شيء مثله) .

ش : اتفق أهل السنة على أن الله ليس كشيء شيء ، لا في ذاته . ولا في صفاته ، ولا في أفعاله . ولكن لفظ التشبيه قد صار في كلام الناس لفظا مجتلا يراد به المعنى الصحيح ، وهو ما تفاه القرآن ودل عليه العقل ، من أن خصائص الرب تعالى لا يوصف بها شيء من المخلوقات ، ولا يماثل شيء من المخلوقات في شيء من صفاته : (ليس كشيء شيء) الثوري : ١١ ، رد على المثلة المشبهة (وهو السميع البصير) ، رد على التافه المعطلة ، فمن جعل صفات الخالق مثل صفات المخلوق ، فهو المشبه المبطل المذموم ، ومن جعل صفات المخلوق مثل صفات الخالق ، فهو نظير النصارى في كفرهم ، ويراد به أنه لا يثبت لله شيء من الصفات ، فلا يقال : له / قدرة ، ولا علم ، ولا حياة ، لأن العبد موصوف بهذه الصفات ! ولازم هذا القول أنه لا يقال له : حي ، عليم ، قدير ، لأن العبد يسمى بهذه الأسماء ، وكذلك كلامه وسمعه وبصره^(٢) / وإرادته / وغير ذلك . وهم يوافقون أهل السنة على أنه موجود ، عليم ، قدير ، حي . والمخلوق يقال له : موجود حي عليم قدير ، ولا يقال : هذائشبيه يجب

(١) (رقم ٤٩٠٤) وفيه سعيد بن عبد الرحمن بن أبي العمياء لم يوثقه غير ابن حبان ، ولم يرو عنه سوى ابنين وفسد خرجته في « الضعيفة » . (٣٤٦٨)

(٢) في الأصل : وبصره ورؤيته وهما واحد ، ولعل المقصود بصره وإرادته كما هو في إحدى النسخ المطبوعة .

نفيه ، وهذا ما دل عليه الكتاب والسنة وصريح العقل ، ولا يخالف فيه عاقل ، فإن الله سمي نفسه بأسماء ، وسى بعض عباده بها ، وكذلك سى صفاته بأسماء ، وسى ببعضها صفات خلقه ، وليس المسمى كالمسمى فسمى نفسه : حيا ، عليا ، قديرا . رؤوفا ، رجيا ، عزيزا ، حكيما ، سيعا . بصيرا . ملكا . مؤمنا ، جبارا ، متكبرا . وقد سى بعض عباده بهذه الاسماء ، فقال : (يخرج الحي من الميت) الانعام : ٩٥ والروم : ١٩ . (وبشروه بعلام عليم) الذاريات : ٢٨ . (فبشرناه بعلام حلیم) الصافات : ١٠١ . (بالمؤمنين رؤوف رحيم) التوبة : ١٢٨ . (فجعلناه سيعا بصيرا) . الدهر : ٢ . (قالت امرأة العزيز) يوسف : ٥١ . (وكان وراءهم ملك) الكهف : ٧٩ . (أفن كان مؤمنا) السجدة : ١٨ . (كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار) المؤمن : ٣٥ . ومعلوم أنه لا يماثل الحي الحي ، ولا العليم العليم ، ولا العزيز العزيز ، وكذلك سائر الاسماء . وقال تعالى : (ولا يحيطون بشيء من علمه) البقرة : ٢٥٥ . (أنزله يعلمه) النساء : ١٦٦ . (وما تحل من أثى ولا تضع الا بعلمه) فاطر : ١١ . (ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين) الذاريات : ٥٨ . (أو لم يروا ان الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة) حم السجدة : ١٥ . وعن جابر رضي الله عنه قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الامور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن ، يقول : اذا هم أحدكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة ، ثم ليقل : اللهم اني استخيرك بعلمك ، وأستقدرك بقدرتك ، وأسألك من فضلك العظيم ، فانك تقدر ولا أقدر ، وتعلم ولا أعلم ^(١) ، وأنت علام الغيوب ، اللهم ان كنت تعلم أن هذا الامر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال : عاجل أمري وآجله - فاقدره لي ، ويسره ^(٢) لي ، ثم

(١) في المطبوعة : فانك تعلم ولا اعلم ، وتقدر ولا اقدر ، وما اثبتناه هو الموافق لرواية البخاري .

(٢) في الاصل : ويسر : بدل : ويسره لي .

بارك لي فيه ، وان كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة
أمرى - أو قال : عاجل أمرى وآجله - فاصرفه عني ، واصرفني عنه ،
واقدر لي الخير حيث كان ، ثم رضيت به . قال : ويسى حاجته » (١) ،
رواه البخاري . وفي حديث عمار بن ياسر الذي رواه النسائي وغيره ،
عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أنه كان يدعو بهذا الدعاء : « اللهم
يعلمك الغيب وقدرتك على الخلق ، أحيني ما كانت الحياة خيرا لي ،
وتوفيتي إذا كانت الوفاة خيرا لي ، اللهم اني أسألك خشيتك في الغيب
والشهادة ، وأسألك كلمة الحق في الغضب والرضى ، وأسألك القصد في
الغنى والفقر ، وأسألك نعيما لا ينفد ، وقرة عين لا تقطع ، وأسألك
الرضى بعد القضاء ، وأسألك بَرْدَ العيش بعد الموت ، وأسألك لذة
النظر الى وجهك الكريم ، والشوق الى لقائك ، في غير ضراء مضرة ،
ولا فتنة مضلة ، اللهم زينا بزينة الايمان ، واجعلنا هداة مهتدين » (٢)
فقد سمى الله ورسوله صفات الله علما وقدرة وقوة . وقال تعالى : (ثم
جعل من بعد ضعف قوة) الروم : ٥٤ . (وانه لذو علم لما علمناه)
يوسف : ٦٨ . ومعلوم أنه ليس العلم كالعلم ، ولا القوة كالقوة ،
ونظائر هذا كثيرة . وهذا لازم لجميع العقلاء . فان من نفى صفة من
صفاته التي وصف الله بها نفسه ، كالرضى والغضب ، والحب والبغض ،
ونحو ذلك ، ورغم أن ذلك يستلزم التشبيه والتجسيم ! قيل له : فأنت
ثبتت له الإرادة والكلام والسمع والبصر ، مع أن ما ثبتت له ليس مثل
صفات المخلوقين ، فقل فيما نفيت وأثبتت الله ورسوله مثل قولك فيما

(١) صحيح ، وحسبك ان البخاري أخرجه في « صحيحه » ، وقول احمد
في أحد رواه : « روى حديثا منكرا » يعني هذا ، لا يضره بعد قول احمد
فيه « لا بأس به » ، وإنما يضر ذلك فيما اذا خالف من هو اوثق منه ،
وليس شيء من ذلك هنا . ثم وجدت له شاهدا من حديث ابي هريرة
صححه ابن حبان ، وقد أخرجه في « الضعيفة » (٢٣٠٥) .

(٢) حديث صحيح ، وأخرجه الحاكم أيضا وصححه ووافقه الذهبي .

أثبتته ، اذ لا فرق بينهما .

فان قال : انا لا أثبت شيئا من الصفات اقل له : فانت تثبت له
الاسماء الحسنى ، مثل : عليم ، حي ، قادر . والعبد يسمى بهذه
الاسماء ، وليس ما يثبت للرب من هذه الاسماء مماثلا لما يثبت للعبد ،
فقل في صفاته نظير قولك في مسمى أسمائه .

فان قال : وأنا لا أثبت له الاسماء الحسنى ، بل أقول : هي مجاز ،
وهي أسماء لبعض مبتدعاته ، كقول غلاة الباطنية والمتفلسفة !

قل له : فلا بد أن تعتقد أنه موجود وحق ^(١) قائم بنفسه ، والجسم
موجود قائم بنفسه ، وليس هو مماثلا له .

فان قال : انا لا أثبت شيئا ، بل أنكر وجود الواجب .

قل له : معلوم بصريح العقل أن الموجود اما واجب بنفسه ، واما
غير واجب بنفسه ، واما قديم أزلي ، واما حادث كائن بعد ان لم يكن ،
واما مخلوق مفتقر الى خالق ، واما غير مخلوق ولا مفتقر الى خالق ، واما
فقير الى ما سواه ، واما غني عما سواه . وغير الواجب بنفسه لا يكون
الا بالواجب بنفسه ، والحادث لا يكون الا بقديم ، والمخلوق لا يكون
الا بخالق ، والفقير لا يكون الا بغني عنه ، فقد لزم على تقدير النقيضين
وجود موجود واجب بنفسه قديم أزلي خالق / غني / عما سواه ، وما سواه
بخلاف ذلك . وقد علم بالحس والضرورة وجود موجود حادث كائن بعد
أن لم يكن ، والحادث لا يكون واجبا بنفسه ، ولا قديما أزليا ، ولا
خالقا لما سواه ، ولا غنيا عما سواه ، فثبت بالضرورة وجود موجودين :
أحدهما واجب ، والآخر ممكن ، أحدهما قديم ، والاخر حادث ، أحدهما
غني ، والاخر فقير ، أحدهما خالق ، والاخر مخلوق . وهما متفقان في
كون كل منهما شيئا موجودا ثابتا ، ومن المعلوم أيضا أن أحدهما ليس

(١) كلما الاصل ، ولعله : حي .

مماثلا للآخر في حقيقته ، اذ لو كان كذلك لتماثلا فيما يجب ويجوز ويستتبع ، وأحدهما يجب قدمته وهو موجود بنفسه ، والآخر لا يجب قدمه ولا هو موجود بنفسه ، وأحدهما خالق والآخر ليس بخالق ، وأحدهما غني عما سواه ، والآخر فقير .

فلو تماثلا للزم أن يكون كل منهما واجب القدم ليس بواجب القدم. موجودا بنفسه غير موجود بنفسه ، خالقا ليس بخالق ، غنيا غير غني ، فيلزم اجتماع الضدين على تقدير تماثلهما . فعلم أن تماثلهما منتف بصريح العقل ، كما هو منتف بنصوص الشرع .

فعلم بهذه الأدلة اتفاقهما من وجه ، واختلافهما من وجه . فمن نقي ما اتفقا فيه كان معطلا قائلا بالباطل ، ومن جعلهما متماثلين كان مشبها قائلا بالباطل ، والله أعلم . وذلك . لانهما وان اتفقا في مسمى ما اتفقا فيه ، فالله/ تعالى/ مختص بوجوده وعلمه وقدرته وسائر صفاته ، والعبد لا يشركه في شيء من ذلك ، والعبد أيضا مختص بوجوده وعلمه وقدرته ، والله تعالى منزّه عن مشاركة العبد في خصائصه .

واذا اتفقا في مسمى الوجود والعلم والقدرة ، فهذا المشترك مطلق كلي يوجد في الازدهان لا في الاعيان ، والموجود في الاعيان مختص لا اشتراك فيه .

وهذا موضع اضطراب فيه كثير من النظار ، حيث توهموا ان الاتفاق في مسمى هذه الاشياء يوجب ان يكون الوجود الذي للرب كالوجود الذي للعبد .

وطائفة ظنت أن لفظ الوجود يقال بالاشتراك اللفظي ، وكابروا عقولهم ، فان هذه الاسماء عامة قابلة للتقسيم ، كما يقال : الموجود ينقسم الى واجب وممكن ، وقديم وحادث . ومورد التقسيم مشترك بين الاقسام ، واللفظ المشترك كلفظ المشتري الواقع على المتباع

والكوكب ، لا ينقسم معناه ، ولكن يقال : لفظ المشتري يقال على كذا /أو على كذا/ ، وأمثال هذه المقالات التي قد بسط الكلام عليها في موضعه .

وأصل الخطأ والغلط : توهمهم أن هذه الاسماء ^(١) العامة الكلية يكون مساها المطلق الكلي هو بعينه ثابتا في هذا المعين وهذا المعين ، وليس كذلك ، فإن ما يوجد في الخارج لا يوجد مطلقا كليا ، بل /لا يوجد الا معينا مختصا ، وهذه الاسماء اذا سمي الله بها كان مساها معينا مختصا به ، فاذا سمي بها العبد كان مساها مختصا به . فوجود الله وحياته لا يشاركه فيها غيره ، بل وجود هذا الموجود المعين لا يشاركه فيه غيره ، فكيف بوجود الخالق ؟ ألا ترى أنك تقول : هذا هو ذلك ، فالشار اليه واحد لكن بوجهين مختلفين .

وبهذا ومثله يتبين لك أن المشبهة أخذوا هذا المعنى وزادوا فيه على الحق فضلثوا ، وأن المعطلة أخذوا نفي المماثلة بوجه من الوجوه . وزادوا فيه على الحق حتى ضلوا . وأن كتاب الله دل على الحق المحض الذي تعقله العقول السليمة الصحيحة ، وهو الحق المعتدل الذي لا انحراف فيه .

فالتفاهة أحسنوا في تنزيه الخالق سبحانه عن التشبيه بشيء من خلقه ، ولكن أساءوا في نفي المعاني الثابتة لله تعالى في نفس الامر .

والمشبهة أحسنوا في اثبات الصفات ، ولكن أساءوا بزيادة التشبيه . واعلم ان المخاطب لا يفهم المعاني المعبر عنها باللفظ الا أن يعرف عنها أو ما يناسب عينها ، ويكون بينها قدر مشترك ومشابهة في أصل المعنى . والا فلا يمكن تفهيم المخاطبين بدون هذا قط ، حتى في أول تعليم معاني الكلام بتعليم معاني الالفاظ المفردة ، مثل تربية الصبي الذي يعلم

(١) في الاصل : الاشياء . والصواب ما اثبتنا .

البيان واللغة ، ينطق له باللفظ المفرد ويشار له الى معناه ان كان مشهودا بالاحساس الظاهر أو الباطن ، فيقال له : لبن ، خبز ، أم ، أب ، سماء ، أرض ، شمس ، قمر ، ماء ، ويشار له مع العبارة الى كل مسمى من هذه المسميات ، والا لم يفهم معنى اللفظ ومراد الناطق به ، وليس أحد من بني آدم يستغني عن التعليم السعي ، كيف وآدم أبو البشر وأول ما علمه الله تعالى أصول الأدلة السعوية وهي الاسماء كلها ، وكلمه وعلمه بخطاب الوحي ما لم يعلمه بمجرد العقل .

فدلالة اللفظ على المعنى هي بواسطة دلالاته على ما عناه المتكلم وأرادته ، وإرادته وعنايته في قلبه ، فلا يعرف باللفظ ابتداء ، ولكن /لا/ يعرف المعنى بغير اللفظ حتى يعلم أولا أن هذا المعنى المراد هو الذي يراد بذلك اللفظ ويعنى به ، فإذا عرف ذلك ثم سمع اللفظ مرة ثانية ، عرف المعنى المراد بلا إشارة اليه . وان كانت الإشارة الى ما يحس بالباطن ، مثل الجوع والشبع والري والعطش والحزن والفرح ، فانه لا يعرف اسم ذلك حتى يجده من نفسه ، فإذا وجده أشير له اليه ، وعرف أن اسمه كذا ، والإشارة تارة تكون الى جوع نفسه أو عطش نفسه ، مثل أن يراه أنه قد جاع فيقول له : جعت ، أنت جائع ، فيسمع اللفظ ويعلم ما عينه بالإشارة أو ما يجري مجراها من القرائن التي تعين المراد ، مثل نظر أمه اليه في حال جوعه وإدراكه بنظرها أو نحوه أنها تعني جوعه ، أو يسمعونهم يعبرون بذلك عن جوع غيره .

إذا عرّف ذلك فالمخاطب المتكلم اذا أراد بيان معان ، فلا يخلو اما أن يكون ما أدركها المخاطب المستمع باحساسه وشهوده ، أو بمقوله ، واما أن لا يكون كذلك . فان كانت من القسمين الاولين لم يحتاج الا الى معرفة اللغة ، بأن يكون قد عرف معاني الالفاظ المفردة ومعنى التركيب ، فإذا قيل له بعد ذلك : (ألم نجعل له عينين . ولسانا وشفقتين)

البلد ٨ - ٩ ، أو قيل له : (والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون) النحل : ٧٨ ، ونحو ذلك ، فهم المخاطب بما أدركه بحسه ، وإن كانت المعاني التي يراد تعريفه بها ليست مما أحسه وشهده بعينه ، ولا بحيث صار له معقول كلي يتناولها حتى يفهم به المراد بتلك الالفاظ ، بل هي مما / لا / يدركه شيء من حواسه الباطنة والظاهرة ، فلا بد في تعريفه من طريق القياس والتشيل والاعتبار بما بينه وبين معقولات الامور التي شاهدها من التشابه والتناسب ، وكلما كان التشيل أقوى ، كان البيان أحسن ، والفهم أكمل .

فالرسول صلوات الله وسلامه عليه لما بين لنا أمورا لم تكن معروفة قبل ذلك ، وليس في لغتهم لفظ يدل عليها بعينها ، أتى بالفاظ تناسب معانيها تلك المعاني ، وجعلها أسماء لها ، فيكون بينها قدر مشترك ، كالصلاة ، والزكاة ، والصوم ، والايان ، والكفر . وكذلك لما أخبرنا بأمور تتعلق بالايان بالله وباليوم الآخر ، وهم لم يكونوا يعرفونها قبل ذلك حتى يكون لهم ألفاظ تدل عليها بعينها ، أخذ من اللغة الالفاظ المناسبة لتلك بما تدل عليه من القدر المشترك بين تلك المعاني الغيبية ، والمعاني الشهودية التي كانوا يعرفونها ، وقرن بذلك من الاشارة ونحوها ما يعلم به حقيقة المراد ، كتعليم الصبي ، كما قال ربيعة ابن أبي عبد الرحمن^(١) : الناس في حجور علمائهم كالصبيان في حجور آبائهم .

وأما ما يخبر به الرسول من الامور الغائبة ، فقد يكون مما أدركوا نظيره بحسهم وعقلهم ، كإخبارهم بأن الريح قد أهلكت عادا ، فإن عادا

(١) هو ربيعة بن فروخ المدني ابو عثمان امام حافظ فقيه مجتهد كان صاحب الفتوى في المدينة وبه تفقه الامام مالك ويلقب بريبعة الرأي .

من جنسهم والريح من جنس ريحهم . وان كانت أشد . وكذلك غرق
فرعون في البحر ، وكذا بقية الاخبار عن الامم الماضية . ولهذا كان
الاخبار بذلك فيه عبرة لنا ، كما قال تعالى : (لقد كان في قصصهم عبرة
لأولي الالباب) يوسف : ١١١ . وقد يكون الذي يخبر به الرسول ما لم
يدركوا مثله الموافق له في الحقيقة من كل وجه لكن في مفرداته ما يشبه
مفرداتهم من بعض الوجوه . كما اذا أخبرهم عن الامور الغيبية المتعلقة
بالله واليوم الآخر ، فلا بد أن يعللوا معنى مشتركا وشبها بين مفردات تلك
الالفاظ وبين مفردات ما علوه في الدنيا بحسهم وعقلهم . فاذا كان ذلك
المعنى الذي في الدنيا لم يشهدوه بعد ، ويريد أن يجعلهم يشهدونه
مشاهدة كاملة ليفهموا به القدر المشترك بينه وبين المعنى الغائب ، أشهدهم
اياه ، وأشار لهم اليه ، وفعل قولاً يكون حكاية له وشبها ، به يعلم
المستمعون أن معرفتهم بالحقائق المشهودة هي الطريق التي يعرفون بها
الامور الغائبة .

فينبغي أن يعرف هذه الدرجات : أولها : ادراك الانسان المعاني
الحسية المشاهدة . وثانيها : عقله لمعانيها الكلية . وثالثها : تعريف
الالفاظ الدالة على تلك المعاني الحسية والعقلية . فهذه المراتب الثلاث
لا بد منها في كل خطاب . فاذا أخبرنا عن الامور الغائبة فلا بد من تعريفنا
المعاني المشتركة بينها وبين الحقائق المشهودة والاشتباه الذي بينهما ،
وذلك بتعريفنا الامور المشهودة . ثم إن كانت مثلها لم يحتج الى ذكر
الفارق ، كما تقدم في قصص الامم ، وان لم يكن مثلها يبين ذلك بذكر
الفارق ، بأن يقال : ليس ذلك مثل هذا ، ونحو ذلك . واذا تقرر انتفاء
المسألة كانت الاضافة وحدها كافية في بيان الفارق ، وانتفاء التساوي
لا يمنع وجود القدر المشترك الذي هو مدلول اللفظ المشترك ، وبه صرنا
نعمهم الامور الغائبة ولولا المعنى المشترك ما أمكن ذلك قط .

قوله : (ولا شيء يعجزه) .

ش : لكمال قدرته . قال تعالى : (ان الله على كل شيء قدير)
البقرة : ٢٠ . (وكان الله على كل شيء مقتدرا) الكهف : ٤٥ . (وما
كان الله ليُعجزه من شيء في السموات ولا في الارض انه كان عليا قديرا)
قال : ٤٤ (وسع كرسيه السموات والارض ولا يؤوده حفظهما وهو
العلي العظيم) البقرة : ٢٥٥ . « لا يؤده » أي : لا يكثر ثقله ^(١) ولا
يقله ولا يعجزه . فهذا النفي لثبوت كمال ضده ، وكذلك كل نفي يأتي
في صفات الله تعالى في الكتاب والسنة انما هو لثبوت كمال ضده ،
كقوله تعالى : (ولا يظلم ربك أحدا) الكهف : ٤٩ ، لكمال عدله .
(لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض) سبأ : ٣ ، لكمال
علمه . وقوله تعالى : (وما مسنا من لغوب) ق : ٣٨ ، لكمال قدرته .
(لا تأخذه سنة ولا نوم) البقرة : ٢٥٥ لكمال حياته وقيوميته . (لا
تدركه الابصار) الانعام : ١٠٣ ، لكمال جلاله وعظمته وكبريائه ، والا
فالنفي الصّرف لا مدح فيه ، ألا ترى أن قول الشاعر :

قَبِيلَةٌ لا يَفْهَرُونَ بِذِمَّةِ ولا يَظْلُمُونَ النَّاسَ حَبَّةَ خَرْدَلٍ

لما اقترن بنفي الفدر والظلم عنهم ما ذكره قبل هذا البيت وبعده ،
وتصغيرهم بقوله « قبيلة » عُلِمَ أن المراد عجزهم وضعفهم ، لا كمال
قدرتهم . وقول الآخر :

لكن قومي وان كانوا ذوي عدد ليسوا من الشرّ في شيء وان هانا
لما اقترن بنفي الشر عنهم ما يدل على ذمهم ، عُلِمَ أن المراد عجزهم
وضعفهم أيضا .

ولهذا يأتي الاثبات للصفات في كتاب الله مفصلا ، والنفي مجعلا ،
عكس طريقة أهل الكلام المذموم : فانهم يأتون بالنفي المفصل والاثبات

(١) في « القاموس » : كرهه الفم يكرهه ويكرهه بكسر الراء وضمة :

اشتد عليه ، كآكرهه .

للمجلل ، يقولون : ليس بجسم ولا شبح ولا جثة ولا صورة ولا لحم ولا دم ولا شخص ولا جوهر ولا عرض ولا بذى لون ولا رائحة ولا طعم ، ولا مجسّة ^(١) ولا بذى حرارة ولا برودة ولا رطوبة ولا يبرسة ولا طول ولا عرض ولا عتق ولا اجتماع ولا افتراق ، ولا يتحرك ولا يسكن ولا يتبعض ، وليس بذى أبعاد وأجزاء وجوارح وأعضاء ، وليس بذى جهات ، ولا بذى يمين ولا شمال وأمام وخلف وفوق وتحت ، ولا يحيط به مكان ولا يجري عليه زمان ، ولا يجوز عليه المساسة ولا العزلة ولا الطول في الأماكن ، ولا يوصف بشيء من صفات الخلق الدالة على حدودهم ، ولا يوصف بأنه متناه ، ولا يوصف بمساحة ولا ذهاب في الجهات وليس بمحدود ، ولا والد ولا مولود ، ولا تحيط به الأقدار ولا تحجبه الاستار إلى آخر ما نقله أبو الحسن الأشعري رحمه الله عن المعتزلة .

وفي هذه الجملة حق وباطل . ويظهر ذلك لمن يعرف الكتاب والسنة . وهذا النفي المجرّد مع كونه لا مدح فيه ، /فيه/ إساءة أدب ، فإنك لو قلت للسلطان : أنت لست بربّال ولا كساح ولا حجام ولا حائك ! لأدبك على هذا الوصف وإن كنت صادقاً ، وإنما تكون مادحاً إذا أجملت النفي فقلت : أنت لست مثل أحد من رعيّتك . أنت أعلى منهم وأشرف وأجل . فإذا أجملت في النفي أجملت في الأدب .

والتعبير عن الحق بالالفاظ الشرعية النبوية الإلهية ، هو سبيل أهل السنة والجماعة . والمعطلة يعرضون عما قاله الشارع من الإساءة والصفات ، ولا يتدبرون ممانيتها ، ويجعلون ما ابتدعوه من الممانى

(١) في الأصل مجسّسة ويبدو أن النقط سهو من الناسخ وفي النسخ المطبوعة (بجثة) ويظهر أن الذي صححه هكذا غفل من ورودها في السطر السابق .

والالفاظ هو المحكم الذي يجب اعتقاده واعتماده . / وأما أهل الحق
والسنة والايامن فيجعلون ما قاله الله ورسوله هو الحق الذي يجب
اعتقاده واعتماده . / والذي قاله هؤلاء اما أن يعرضوا عنه اعراضا
جسديًا ، أو يبينوا حاله تفصيلا ، ويحكم عليه بالكتاب والسنة ، / لا
يحكم به على الكتاب والسنة . /

والمقصود : أن غالب عقائدهم السلوب ، ليس بكذا ، ليس بكذا ،
وأما الاثبات فهو قليل ، وهي أنه عالم قادر حي ، وأكثر النفي المذكور
ليس متلقى عن الكتاب والسنة ، ولا عن الطرق العقلية التي سلكها
غيرهم من مثبتة الصفات ، فان الله تعالى قال : (ليس كمثله شيء وهو
السميع البصير) الشورى : ١١ . ففي هذا الاثبات ما يقرر معنى النفي .
ففهم أن المراد انفراده سبحانه بصفات الكمال ، فهو سبحانه وتعالى
موصوف بما وصف به نفسه ، ووصفه به رسله ، ليس كمثله شيء في
صفاته ولا في أسائه ولا في أفعاله ، مما أخبرنا به من صفاته ، وله صفات
لم يطلع عليها أحد من خلقه ، كما قال رسوله الصادق صلى الله عليه
وسلم في دعاء الكرب : « اللهم اني أسألك بكل اسم هو لك سميت به
نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في
علم الغيب عندك ، أن تجعل القرآن / العظيم / ربيع قلبي ونور صدري
وجلاء حزني وذا ب همي وغمي » (١) . وسيأتي التنبيه على فساد طريقتهم
في الصفات ان شاء الله تعالى .

وليس قول الشيخ رحمه الله تعالى « ولا شيء يعجزه » من النفي

(١) صحيح ، وان اعله الذهبي بجهالة ابي سلمة ، وتبعته عليه
برهة من الزمن ، فقد تبين لي فيما بعد ان ابا سلمة هذا ثقة معروف ،
وان اسناده متصل صحيح ، في تحقيق اجريته عليه ، لا اظن احدا
سبقني اليه ، اودعته في « الاحاديث الصحيحة » (١٩٧) .

المذموم ، فإن الله تعالى قال : (وما كان الله ليعجزه من شيء في السموات ولا في الأرض انه كان عليهما قديرا) فاطر : ٤٤ ، فنبه سبحانه وتعالى في آخر الآية على دليل انتفاء العجز ، وهو كمال العلم والقدرة ، فإن العجز انما ينشأ إما من الضعف عن القيام بما يريد الفاعل ، وإما من عدم علمه به ، والله تعالى لا يعزب عنه مثقال ذرة ، وهو على كل شيء قدير ، وقد علم ببدائه العقول والقطر كمال قدرته وعلمه ، فاتفى العجز ، لما بينه وبين القدرة من التضاد ، ولأن العاجز لا يصلح أن يكون الها ، تعالى الله عن ذكر ذلك علواً كبيراً .

قوله : (ولا اله غيره) .

ش : هذه كلمة التوحيد التي دعت إليها الرسل كلهم ، كما تقدم ذكره . واثبات التوحيد بهذه الكلمة باعتبار النفي والاثبات المقتضي للحصر ، فإن الاثبات المجرد قد يتطرق إليه الاحتمال . ولهذا - والله أعلم - لما قال تعالى : (والهكم اله واحد) البقرة : ١٦٣ ، قال بعده : (لا اله الا هو الرحمن الرحيم) البقرة : ١٦٣ . فانه قد يخطر ببال أحد خاطر شيطاني : هب أن الهاواحد ، فلفيرنا اله غيره ، فقال تعالى : (لا اله الا هو / الرحمن الرحيم /) .

وقد اعترض صاحب « المنتخب » على النحويين في تقدير الخبر في « لا اله الا هو » - فقالوا : تقديره : لا اله في الوجود الا الله ، فقال : يكون ذلك نفيا لوجود الاله . ومعلوم أن نفي الماهية أقوى في التوحيد الصرف من نفي الوجود ، فكان إجراء الكلام على ظاهره والاعراض عن هذا الاضرار أولى .

وأجاب أبو عبد الله محمد بن أبي الفضل المرسي^(١) في «ري» الظلمة فقال : هذا كلام من لا يعرف لسان العرب ، فإن «اله» في موضع المبتدأ على قول سيويه ، وعند غيره اسم «لا» ، وعلى التقديرين فلا بد من خبر المبتدأ ، وإلا فما قاله من الاستغناء عن الاضرار فاسد وأما قوله : إذا لم يضر يكون نفيًا للماهية - فليس بشيء ، لأن نفي الماهية هو نفي الوجود ، لا تصور الماهية إلا مع الوجود ، فلا فرق بين «لا ماهية» و «لا وجود» . وهذا مذهب أهل السنة ، خلافا للمعتزلة ، فانهم يشتون ماهية عارية عن الوجود ، و «الا لله» - مرفوع ، بدلا من «لا اله» لا يكون خبرا لـ «لا» ، ولا للمبتدأ . وذكر الدليل على ذلك .

وليس المراد هنا ذكر الاعراب ، بل المراد رفع الاشكال الوارد على النحاة في ذلك ، وبيان أنه من جهة المعتزلة . وهو فاسد : فإن قولهم : نفي الوجود ليس تقييدا ، لأن العدم ليس بشيء ، قال تعالى : (وقد

(١) في الاصل: المرسي ، وقال الاستاذ احمد شاكر رحمه الله والمرسي هذا : هو شرف الدين محمد بن عبد الله بن محمد بن أبي الفضل المرسي الاندلسي ، «الاديب النحوي المفسر المحدث الفقيه» ، كما وصفه ياقوت . لقيه ياقوت بعصر سنة ٦٢٤ ، واخبره ان مولده سنة ٥٧٠ ، وذكر كثيرا من مؤلفاته : منها : «تفسير القرآن ، سماه : ري الظلمة في تفسير القرآن . كبير جدا ، قصد فيه ارتباط الاي بعضها ببعض» . انظر ترجمته في «معجم الادباء» ١٦: ٧ - ١٧ . وتوفي شرف الدين هذا في طريق العريش سنة ٦٥٥ . وترجمه ابن كثير في التاريخ ١٣ : ١٩٧ ، وابن العماد في «الشذرات» ٥ : ٢٦٩ . وهو الذي سمع منه رضي الدين الطبري «صحيح ابن حبان» ، كما اثبتنا ذلك في مقدمة «صحيح ابن حبان» ص : ٢٧ . ومما يستفرب من شأنه ، ما ذكره ياقوت : أنه «كانت له كتب في البلاد التي يتنقل فيها ، بحيث لا يستصحب كتابا في سفره» اكتفاء بما له من الكتب في البلد الذي يسافر اليه . رحمه الله .

خلقتك من قبل ولم تك شيئا) مريم : ٩٠ . ولا يقال : ليس قوله : غيره
كقوله : الا الله ، لان غير تعرب باعراب الاسم الواقع بعد الا .
فيكون التقدير للخبر فيهما واحدا . فلهذا ذكرت هذا الاشكال
وجوابه هنا .

قوله : (قديم بلا ابتداء ، دائم بلا انتهاء) .

ش : قال الله تعالى : (هو الاول والآخر) الحديد : ٣ . وقال صلى
الله عليه وسلم : « اللهم أنت الاول فليس قبلك شيء ، وأنت الآخر فليس
بعدك شيء » (١) . فقول الشيخ قديم بلا ابتداء ، دائم بلا انتهاء
هو معنى اسمه الاول والآخر . والعلم بثبوت هذين الوصفين مستقر
في الفطر ، فان الموجودات لا بد أن تنتهي الى واجب الوجود لذاته ،
قطعا للتسلسل . فاننا نشاهد حدوث الحيوان والنبات والمعادن وحوادث
الجو كالسحاب والمطر وغير ذلك ، وهذه الحوادث وغيرها ليست متمتعة ،
فان المتمتع لا يوجد ، ولا واجبة الوجود بنفسها ، فان واجب الوجود
بنفسه لا يقبل العدم ، وهذه كانت معدومة ثم وجدت ، فعدمها ينفي
وجودها ، ووجودها ينفي امتناعها ، وما كان قابلا للوجود والعدم لم
يكن وجوده بنفسه ، كما قال تعالى : (أم خلقوا من غير شيء أم هم
الخالقون) الطور : ٣٥ . يقول سبحانه : أحدثوا من غير محدث أم هم
أحدثوا أنفسهم ؟ ومعلوم أن الشيء المحدث لا يوجد نفسه ، فالممكن
الذي ليس له من نفسه وجود ولا عدم لا يكون موجودا بنفسه ، بل ان
حصل ما يوجد والا كان معدوما ، وكل ما أمكن وجوده بدلا عن
عدمه وعدمه بدلا عن وجوده ، فليس له من نفسه وجود ولا عدم
لازم له .

(١) أخرجه مسلم (٧٨/٨ - ٧٩) في حديث اوله : « كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يأمرنا اذا احدثنا مضجعا ان نقول » فذكره .

وإذا تأمل الفاضل غاية ما يذكره المتكلمون والفلاسفة من الطرق العقلية ، وحد الصواب منها يعود الى بعض ما ذكر في القرآن من الطرق العقلية بأفصح عبارة وأوجزها ، وفي طرق القرآن من تمام البيان والتحقيق ما لا يوجد عندهم مثله ، قال تعالى : (ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً) الفرقان : ٣٣

ولا نقول : لا ينفع الاستدلال بالمقدمات الخفية والادلة النظرية :-
فان الخفاء والظهور من الامور النسبية ، فربما ظهر لبعض الناس ما خفي على غيره ، ويظهر للانسان الواحد في حال ما خفي عليه في حال أخرى . وأيضا فالمقدمات وان كانت خفية فقد يسلمها بعض الناس وينازع فيما هو أجلى منها ، وقد تفرح النفس بما علمته من البحث والنظر ما لا تفرح بما علمته من الامور الظاهرة . ولا شك أن العلم باثبات الصانع ووجوب وجوده أمر ضروري فطري ، وان كان يحصل لبعض الناس من الشبه ما يخرجهم الى الطرق النظرية .

وقد أدخل المتكلمون في أسماء الله تعالى القديم ، وليس هو من الاسماء الحسنى ، فان القديم في لغة العرب التي نزل بها القرآن : هو المتقدم على غيره ، فيقال : هذا قديم ، للعتيق ، وهذا حديث ، للجديد . ولم يستعملوا هذا الاسم الا في المتقدم على غيره ، لا فيما / لم / يسبقه عدم ، كما قال تعالى : (حتى عاد كالعرجون القديم) يس : ٣٩ .
والعرجون القديم : الذي يبقى الى حين وجود العرجون الثاني ، فاذا وجد الجديد قيل للاول : قديم ، وقال تعالى : (واذا لم يهتدوا به فسيقولون هذا افك قديم) الاحقاف : ١١ ، أي متقدم في الزمان .
وقال تعالى : (أفأرأيتم ما كنتم تعبدون . أتتم وآبأؤكم الاقدمون) الشعراء : ٧٥ ، ٧٦ . فالأقدم مبالغة في القديم ، ومنه : القول القديم والجديد للشافعي رحمه الله تعالى . وقال تعالى : (يقدم قومه يوم

القيامة فأوردتهم النار) هود : ٩٨ ، أي يتقدمهم . ويستعمل منه الفعل لازما ومتعديا ، كما يقال : أخذت ما قدّم وما حدث ، ويقال : هذا قدم هذا وهو يقدمه . ومنه سميت القَدَم قدما ، لأنها تقدم بقية بدن الإنسان وأما ادخال القديم في أسماء الله تعالى ، فهو مشهور عند أكثر أهل الكلام . وقد أنكر ذلك كثير من السلف والخلف ، منهم ابن حزم . ولا ريب أنه إذا كان مستعملا في نفس التقدم ، فإن ما تقدم على الحوادث كلها فهو أحق بالتقدم من غيره . لكن أسماء الله تعالى هي الاسماء الحسنى التي تدل على / خصوص ما يمدح به ، والتقدم في اللغة مطلق لا يختص بالتقدم على الحوادث كلها ، فلا يكون من الاسماء الحسنى . وجاء الشرع باسمه الاول . وهو أحسن من القديم ، لانه يشر بأن ما بعده آيل اليه وتابع له ، بخلاف القديم . والله تعالى له الاسماء الحسنى لا الحسنة .

قوله : (لا يفنى ولا يبيد) .

ش : اقرار بدوام بقاءه سبحانه وتعالى ، قال عز من قائل : (كل من عليها فان . ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام) الرحمن : ٢٦ - ٢٧ . والفناء والبيد متقاربان في المعنى ، والجمع بينهما في الذكر للتأكيد ، وهو أيضا مقرر ومؤكّد لقوله : دائم بلا انتهاء .

قوله : (ولا يكون الا ما يريد) .

ش : هذا رد لقول القَدَرِيَّة والمعتزلة ، فانهم زعموا أن الله أراد الايمان من الناس كلّهم والكاfer أراد الكفر . وقولهم فاسد مردود ، لمخالفته الكتاب والسنة والمفعول الصحيح ، وهي مسألة القدر المشهورة ، وسيأتي لها زيادة بيان ان شاء الله تعالى .

وسموا قَدَرِيَّة لانكارهم القَدَر ، وكذلك تسمى الجبرية المحتجون بالقدر قدرية أيضا . والتسمية على الطائفة الاولى أغلب .

أما أهل السنة/ فيقولون/ : ان الله وان كان يريد المعاصي قَدَرًا - فهو لا يحبها ولا يرضاها ولا يأمر بها ، بل يبغضها ويسخطها ويكرهها وينهى عنها . وهذا قول السلف قاطبة ، فيقولون : ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن . ولهذا اتفق الفقهاء على أن الحالف لو قال : والله لأفعلن كذا ان شاء الله - لم يحث - اذا لم يفعله وان كان واجبا أو مستحبا . ولو قال : ان أحب الله - حث اذا كان واجبا أو مستحبا .

والمحققون من أهل السنة يقولون : الارادة في كتاب الله نوعان : ارادة قدرية كونية خلقية ، وارادة دينية أمرية شرعية ، فالارادة الشرعية هي المتضمنة للمحبة والرضى ، والكونية هي المشيئة الشاملة لجميع الموجودات .

وهذا كقوله تعالى : (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأننا يصعد في السماء) الانعام : ١٢٥ . وقوله تعالى عن نوح عليه السلام : (ولا ينفعكم نصحي ان أردت أن أنصح لكم ان كان الله يريد أن يغويكم) هود : ٣٤ . وقوله تعالى : (ولكن الله يفعل ما يريد) البقرة : ٢٥٣ .

وأما الارادة الدينية الشرعية الامرية ، فكقوله تعالى (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) البقرة : ١٨٥ . وقوله تعالى : (يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم) النساء : ٢٦ . (والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما . يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا) النساء : ٢٨ ، ٢٧ . وقوله تعالى : (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم) المائدة : ٦ . وقوله تعالى : (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا) الاحزاب : ٣٣ .

فهذه الارادة هي المذكورة في مثل قول الناس لمن يفعل القبائح :
هذا يفعل ما لا يريد الله ، أي : لا يحبه ولا يرضاه ولا يأمر به .

واما الارادة الكونية فهي الارادة المذكورة في قول المسلمين : ما شاء
الله كان ولم يشأ لم يكن .

والفرق ثابت بين ارادة المزيد أن يفعل ، وبين ارادته من غيره أن
يفعل . فاذا أراد الفاعل أن يفعل فعلا فهذه الارادة معلقة بفعله ، واذا
أراد من غيره أن يفعل فعلا فهذه الارادة لفعل الغير ، وكلا النوعين معقول
للناس ، والامر يستلزم الارادة الثانية دون الاولى ، فالله تعالى اذا أمر
العباد بما يريد اعانة المأمور على / ما / أمر به وقد لا يريد ذلك ، وان
كان مريدا منه فعله .

وتحقيق هذا مما يبين فصل النزاع في أمر الله تعالى : هل هو مستلزم
لارادته أم لا ؟ فهو سبحانه أمر الخلق على السن رسله عليهم السلام
بما ينفعهم ونهاهم عما يضرهم ، ولكن منهم من أراد أن يخلق فعله ،
فأراد سبحانه أن يخلق ذلك الفعل ويجعله فاعلا له . ومهم من لم يرد أن يخلق فعله ،
فجعله خلقه سبحانه لأفعال العباد وغيرها من المخلوقات ، غير جهة أمره
للعبد على وجه البيان لما هو مصلحة للعبد أو مفسدة ، وهو سبحانه
— اذ أمر فرعون وأبا لهب وغيرهما بالإيمان — كان قد بين لهم ما ينفعهم
ويصلحهم اذا فعلوه ، ولا يلزم اذا أمرهم أن يعينهم ، بل قد يكون في
خلقه لهم ذلك الفعل واعابتهم عليه وجه مفسدة من حيث هو فعل له ،
فانه يخلق ما يخلق لحكمة ، ولا يلزم اذا كان الفعل المأمور به مصلحة
للمأمور اذا فعله — أن يكون مصلحة للامر اذا فعله هو أو جعل المأمور
فاعلا له . فأين جهة الخلق من جهة الامر ؟ فالواحد من الناس يأمر غيره
وينهاه مريدا النصيحة ومبيناً لما ينفعه ، وان كان مع ذلك لا يريد أن
يعينه على ذلك الفعل ، اذ ليس كل ما كان مصلحتي في أن آمر به غيري
وأنصح به — يكون مصلحتي في أن أعاونه أنا عليه ، بل قد تكون مصلحتي

ارادة ما يضاده . فجأة أمره لغيره نصحا غير جهة فعله لنفسه ، واذا أمكن
الفرق في حق المخلوقين فهو في حق الله أولى بالامكان .

والقدرية تضرب مثلا بمن أمر غيره بأمره ، فانه لا بد أن يفعل ما
يكون المأمور أقرب الى فعله ، كالبشر والطلاقة وتهينة المساند والمقاعد
ونحو ذلك .

فيقال لهم : هذا يكون على وجهين : أحدهما : أن تكون مصلحة
الامر تعود الى الأمر ، كأمر الملك جنده بما يؤيد ملكه ، وأمر السيد
عبده بما يصلح ملكه ، وأمر الانسان شريكه بما يصلح الامر المشترك
بينهما ، ونحو ذلك .

الثاني : أن يكون الأمر يرى الاعانة للمأمور مصلحة له ، كالامر بالمعروف ،
واذا أعان المأمور على البر والتقوى فانه قد علم أن الله يشبه على اعاقته
على الطاعة ، وأنه في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه . فأما اذا قدر
ان الأمر انما أمر المأمور لمصلحة المأمور ، لا لنفع يعود على الأمر من فعل
المأمور ، كالناصح المشير ، وقدر أنه اذا أعانه لم يكن ذلك مصلحة
للامر ، وأن في حصول مصلحة المأمور مضرة على الأمر ، مثل الذي جاء
من أقصى المدينة يسعى وقال لموسى عليه السلام : (ان الملا يأترون بك
ليقتلوك فاخرج اني لك من الناصحين) القصص : ٢٠ . فهذا مصلحة في أن
يأمر موسى عليه السلام بالخروج ، لا/في/ أن يعينه على ذلك ، اذ لو
أعانه لضره قومه . ومثل هذا كثير .

واذا قيل : ان الله أمر العباد بما يصلحهم ، لم يلزم من ذلك أن يعينهم
على /ما/ أمرهم به ، لا سيما وعند القدرية لا يقدر أن يعين أحدا على
ما به يصير فاعلا . واذا عللت أفعاله بالحكمة ، فهي ثابتة في نفس الامر ،
وان كما نحن لا نعلمها . فلا يلزم اذا كان نفس الأمر له حكمة في الامر
أن يكون في الاعانة على فعل المأمور به حكمة ، بل قد تكون الحكمة

تقتضي أن لا يعينه على ذلك ، فانه اذا أمكن في المخلوق أن يكون مقتضى الحكمة والمصلحة أن يأمر لمصلحة الأمور ، وأن تكون الحكمة والمصلحة للأمر أن لا يعينه على ذلك - : فامكان ذلك في حق الرب أولى وأحرى .

والمقصود : أنه يسكن في حق المخلوق الحكيم أن يأمر غيره بأمر ولا يعينه عليه ، فالخالق أولى بإمكان ذلك في حقه مع حكيمته . فمن أمره وأعانه على فعل الأمور كان ذلك الأمور به قد تعلق به خلقه وأمره انشاء وخلقاً ومحبة ، فكان مراداً بجهة الخلق ومراداً بجهة الامر . ومن لم يعنه على فعل الأمور كان ذلك الأمور قد تعلق به أمره ولم يتعلق به خلقه ، لعدم الحكمة المقتضية لتعلق الخلق به ، ولحصول الحكمة المقتضية لخلق ضده . وخلق أحد الضدين ينافي خلق الضد الآخر ، فان خلق المرض - الذي يحصل به ذل العبد لربه ودعاؤه وتوبته وتكفير خطاياها ويرق به قلبه ويذهب عنه الكبرياء والعظمة والعدوان - يصاد خلق الصحة التي لا تحصل معها هذه المصالح . ولذلك/كان/خلق ظلم الظالم - الذي يحصل به للمظلوم من جنس ما يحصل بالمرض - يصاد خلق عدله الذي لا يحصل به هذه المصالح ، وان كانت مصلحته هو في أن يعدل .

وتفصيل حكمة الله عز وجل في خلقه وأمره ، يعجز عن معرفته عقول البشر ، والقدرية دخلوا في التعليل^(١) على طريقة فاسدة : مثّلوا الله فيها يخلقه ، ولم يثبتوا حكمة تعود اليه .

قوله : (لا تبلفه الاوهام ، ولا تدركه الافهام) .

ش : قال الله تعالى : (ولا يحيطون به علماً) طه : ١١٠ قال في « الصحاح » : توهمت الشيء : ظننته ، وفهمت الشيء : علمته . فمراد الشيخ رحمه الله : أنه لا ينتهي اليه وهم ، ولا يحيط به علم . قيل : الوهم

(١) في المطبوعة : التعطيل وهو خطأ لان السياق ياباه .

ما يرجى كونه، أي: يظن أنه على صفة كذا، والفهم: هو ما يحصله العقل ويحيط به. والله تعالى لا يعلم كيف هو إلا هو سبحانه وتعالى، وإنما نعرفه سبحانه بصفاته، وهو أنه أحد، صمد، لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد، (الله لا اله إلا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات وما في الأرض) البقرة: ٢٥٥. (هو الله الذي لا اله إلا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون. هو الله الخالق الباري المصور له الأسماء الحسنى يسبح له ما في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم) الحشر: ٢٣ - ٢٤.

قوله: (ولا يشبهه الأنام).

ش: هذا رد لقول المشبهة، الذين يشبهون الخالق بالمخلوق، سبحانه وتعالى، قال عز وجل: (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) الشورى: ١١. وليس المراد بقي الصفات كما يقول أهل البدع، فمن كلام أبي حنيفة رحمه الله في «الفرق الأكبر»: لا يشبه شيئاً من خلقه ولا يشبهه شيء من خلقه. ثم قال بعد ذلك: وصفاته كلها خلاف صفات المخلوقين، يعلم لا كعلمنا، ويقدر لا كقدرتنا، ويرى لا كرؤيتنا. انتهى. وقال نعيم بن حماد^(١): من شبه الله بشيء من خلقه فقد كفر، ومن أنكر ما وصف الله به نفسه فقد كفر، وليس فيما وصف الله به نفسه ولا رسوله تشبيه. وقال إسحاق بن راهويه^(٢): من وصف الله فشبهه

(١) هو نعيم بن حماد الخزاعي الروزي أبو عبد الله أول من جمع المسند في الحديث، كان من أعلم الناس بالفرائض، أقام مدة في العراق والحجاز يطلب الحديث ثم سكن مصر. قال الحافظ في «التقريب»: صدوق يخطئ كثيراً. مات سنة ثمان وعشرين ومائتين.

(٢) هو إسحاق بن إبراهيم التميمي الروزي أبو يعقوب عالم خراسان في عصره قال فيه الخطيب البغدادي: اجتمع له الحديث والفقه والحفظ والصدق والورع والزهد. روى عنه البخاري ومسلم والترمذي وغيرهم.

صفاته بصفات أحد من خلق الله فهو كافر بالله العظيم . وقال : علامة جهنم وأصحابه : دعواهم على أهل السنة والجماعة ما أولعوا به من الكذب — : أنهم مشبهة ، بل هم المعطلة . وكذلك قال خلق كثير من أئمة السلف : علامة الجهمية تسميتهم أهل السنة مشبهة ، فإنه ما من أحد من نقاة شيء من الأسماء والصفات الا يسيي الميث لها مشبها ، فمن أنكر أسماء الله بالكلية من غالية الزنادقة : القرامطة والفلاسفة ، وقال : ان الله لا يقال له : عالم ولا قادر — : يزعم أن من ساء بذلك فهو مشبه ، لان الاشتراك في الاسم يوجب الاشتباه في معناه ، ومن أثبت الاسم وقال : هو مجاز ، كغالية الجهمية ، يزعم أن من قال : ان الله عالم حقيقة ، قادر حقيقة — : فهو مشبه ، ومن أنكر الصفات وقال : ان الله ليس له علم ولا قدرة ولا كلام ولا محبة ولا ارادة — قال لمن أثبت الصفات : انه مشبه ، وانه مجسم . ولهذا كتبت ثقات الصفات ، من الجهمية والمعتزلة والرافضة ونحوهم ، كلها مشحونة بتسمية مثبتة الصفات مشبهة ومجسمة ، ويقولون في كتبهم : ان من جملة المجسمة قوما يقال لهم : المالكية ، ينسبون الى رجل يقال له : مالك بن أنس ، وقوما يقال لهم الشافعية ، ينسبون الى رجل يقال له : محمد بن إدريس !! حتى الذين يفسرون القرآن منهم ، كعبد الجبار ، والزمخشري ، وغيرهما ، يسمئون كل من أثبت شيئا من الصفات وقال بالرؤية — مشبها ، وهذا الاستعمال قد غلب عند المتأخرين من غالب الطوائف .

ولكن المشهور من استعمال هذا اللفظ عند علماء السنة المشهورين : أنهم لا يريدون بنفي التشبيه نفي الصفات ، ولا يصفون به كل من أثبت الصفات . بل مرادهم أنه لا يشبه المخلوق في أسائه وصفاته وأفعاله ، كما تقدم من كلام أبي حنيفة رحمه الله أنه تعالى يعلم لا كعلمنا ، ويقدر لا كقدرتنا ، ويرى لا كرؤيتنا . وهذا معنى قوله تعالى : (ليس

كمثله شيء وهو السميع البصير (الشورى : ١١ • فنفي المثل وأثبت الصفة •

وسياتي في كلام الشيخ اثبات الصفات ، تنبيها على أنه ليس شيء التشبيه مستلزما لنفي الصفات •

ومما يوضح هذا : أن العلم الالهي لا يجوز أن يُستدل فيه بقياس تمثيلي يستوي فيه الاصل والفرع ، ولا بقياس شمولي يستوي أفرادها ، فإن الله سبحانه ليس كمثله شيء ، فلا يجوز أن يمثل بغيره ، ولا يجوز أن يدخل هو وغيره تحت قضية كلية يستوي أفرادها • ولهذا لما سلكت طوائف من المتفلسفة والتكلمة مثل هذه الاقيسة في المطالب الالهية - لم يصلوا بها الى اليقين ، بل تناقضت أدلتهم ، وغلب عليهم بعد التناهي الحيرة والاضطراب ، لما يرونه من فساد أدلتهم أو تكافئها (١) •

ولكن يسعمل في ذلك قياس الأولى ، سواء كان تمثيلا أو شمولاً ، كمال قال تعالى : (والله المثل الأعلى) النحل : ٦٠ • مثل أن يعلم أن كل كمال للممكن أو للسحدث ، لا نقص فيه بوجه من الوجوه ، وهو ما كان كمالا للوجود غير مستلزم للعدم بوجه - : فالواجب تقديم أولى به • وكل كمال لا نقص فيه بوجه من الوجوه ، ثبت نوعه للخلق والمربوب المدبّر - : فانما استفادته من خالقه وربّه ومدبّره ، وهو أحق به منه • وأن كل نقص وعيب في نفسه ، وهو ما تضمن سلب هذا الكمال ، اذا وجب نفيه عن شيء من أنواع المخلوقات والممكنات والمحدثات - : فانه يجب نفيه عن الرب تعالى بطريق الاولى •

ومن أعجب العجب : أن من غلاة نقاة الصفات الذين يستدلون بهذه الآية الكريمة على نفي الصفات والاسماء ، ويقولون : واجب الوجود

(١) اصل هذه الكلمة تكافئها ، وتسهيل الهمزة حزلها الى ما ترى ، ومعناها : تساويها •

لا يكون كذا ولا يكون كذا - ثم يقولون : أصل الفلسفة هي التشبيهاً بالاله على قدر الطاقة ، ويجملون هذا غاية الحكمة ونهاية الكمال الانساني ، ويوافقهم على ذلك بعض من يطلق هذه العبارة . ويروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « تَخَلَّقُوا بِأَخْلَاقِ اللَّهِ » (١) ، فإذا كانوا ينفون الصفات ، فبأي شيء يتخلق العبد على زعمهم ؟ ! وكما أنه لا يشبه شيئاً من مخلوقاته تعالى ، لا يشبهه شيء من مخلوقاته ، لكن المخالف في هذا التصاري والحلولية والاتحادية لعنهم الله تعالى . ونفي مشابهة شيء من مخلوقاته له ، مستلزم لنفي مشابهته لشيء من مخلوقاته . فلذلك اكتفى الشيخ رحمه الله بقوله ولا يشبهه الانام . والانام : الناس ، وقيل : كل ذي روح ، وقيل : الثقلان . وظاهر قوله تعالى : (والارض وضعها للانام) الرحمن : ١٠ - يشهد للأول أكثر من الباقي . والله أعلم .

قوله : (حي لا يموت قيوم لا ينام) .

ش : قال تعالى : (الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم) البقرة : ٢٥٥ ، ففي السنة والنوم دليل على كمال حياته وقيوميته . وقال تعالى : (أكلم . الله لا اله الا هو الحي القيوم . نزل عليك الكتاب بالحق) آل عمران : ١ - ٣ . وقال تعالى : (وعت الوجوه للحي القيوم) طه : ١١١ . وقال تعالى : (وتوكل على الحي الذي لا يموت وسبح بحمده) الفرقان : ٥٨ وقال تعالى : (هو الحي لا اله الا هو) غافر : ٦٥ وقال صلى الله عليه وسلم : « ان الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام » (٢) ، الحديث .

(١) لا نعرف له أصلاً في شيء من كتب السنة ، ولا في « الجامع الكبير » للسيوطي .

(٢) رواه مسلم وابن ماجه وابو سعيد الدرامي في « الرد على الجهمية » وقد قام بطبعه المكتب الاسلامي ، وهو من حديث أبي موسى الأشعري .

لما نفى الشيخ رحمه الله التشبيه ، أشار الى ما تقع به التفرقة بينه وبين خلقه ، بما يتصف به تعالى دون خلقه : فمن ذلك : أنه حي لا يموت ، لأن صفة الحياة الباقية مختصة به تعالى ، دون خلقه ، فانهم يموتون . ومنه : أنه قيوم لا ينام . اذ هو مختص بعدم النوم والسنة ، دون خلقه ، فانهم ينامون . وفي ذلك اشارة الى /أن/ نفى التشبيه ليس المراد منه نفى الصفات ، بل هو سبحانه موصوف بصفات الكمال ، لكمال ذاته . فالحي بحياة باقية لا يشبه الحي بحياة زائلة ، ولهذا كانت الحياة الدنيا متاعا ولهوا ولعبا وان الدار الآخرة لهي الحيوان ، فالحياة الدنيا كالمنام ، والحياة الآخرة كاليقظة ، ولا يقال : فهذه الحياة الآخرة كاملة ، وهي للمخلوق - : لأننا نقول : الحي الذي الحياة من صفات ذاته اللازمة لها ، هو الذي وهب المخلوق تلك الحياة الدائمة ، فهي دائمة بإدانة الله لها ، لا أن الدوام وصف لازم لها لذاتها ، بخلاف حياة الرب تعالى . وكذلك سائر صفاته ، فصفات الخالق كما يليق به ، وصفات المخلوق كما يليق به .

واعلم أن هذين الاسمين ، أعني : الحي القيوم المذكوران في القرآن معا في ثلاث سور كما تقدم ، وهما من أعظم أسماء الله الحسنى ، حتى قيل : انهما الاسم الاعظم ، فانهما يتضمنان اثبات صفات الكمال أكمل تضمن وأصدق ، ويدل القيوم على معنى الازلية والابدية لا يدل عليه لفظ القديم . ويدل أيضا على كونه موجودا بنفسه ، وهو معنى كونه واجب الوجود . والقيوم أبلغ من « القيَّام » لأن الواو أقوى من الالف ، ويفيد قيامه بنفسه ، باتفاق المفسرين وأهل اللغة ، وهو معلوم بالضرورة . وهل تفيد اقامته لغيره وقيامه عليه ؟ فيه قولان ، أصحهما : أنه يفيد ذلك . وهو يفيد دوام قيامه / وكل (١) قيامه / ، لما فيه من المبالغة ، فهو سبحانه

(١) كذا في النسخ المطبوعة ولعل الاجود : وكمال قيامه .

لا يزول/و/لا يآذل ، فان الافل قد زال قطعاً ، اي : لا يغيب ولا ينقص ولا يفنى ولا يعدم ، بل هو الدائم الباقي الذي لم يزل ولا يزال ، موصوفاً بصفات الكمال . واقتترانه بالحي يستلزم سائر صفات الكمال ، ويدل على دوامها وبقيائها ، وانتفاء النقص والعدم عنها أزلاً وأبداً . ولهذا كان قوله : (الله لا اله الا هو الحي القيوم) البقرة : ٢٥٥ ، أعظم آية في القرآن ، كما ثبت ذلك في « الصحيح » عن النبي صلى الله عليه وسلم^(١) . فعلى هذين الاسمين مدار الاسماء الحسنى كلها ، واليهما ترجع معانيها . فان الحياة مستلزمة لجميع صفات الكمال ، فلا يتخلف عنها صفة منها الا لضعف الحياة ، فاذا كانت حياته تعالى أكمل حياة وأتمها ، استلزم اثباتها اثبات كل كمال يضاد فقيه كمال الحياة . وأما القيوم فهو متضمن كمال غناه وكمال قدرته ، فانه القائم بنفسه ، فلا يحتاج الى غيره بوجه من الوجوه . المقيم لغيره ، فلا قيام لغيره الا باقامته . فانتظم هذان الاسمان صفات الكمال أتم انتظام .

قوله : (خالق بلا حاجة ، رازق بلا مؤنة) .

ش : قال تعالى : (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدوني . ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون . ان الله هو الرازق ذو القوة المتين) الذاريات : ٥٦ - ٥٨ . (يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغني/الحديد/) فاطر : ١٥ . (/والله الغني/وأنتم الفقراء) محمد : ٣٨ . (قل أغير الله أتخذ ولياً فاطر السموات والارض وهو يَطْعِمُ ولا يَطْعَمُ) الانعام : ١٤ . وقال صلى الله عليه وسلم ، من حديث أبي ذر رضي الله عنه : « يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئاً ، /يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب

(١) رواه مسلم (٢ / ١٩٦) عن أبي بن كعب .

رجل واحد منكم ما نقص ذلك في ملكي شيئا / ، بإعبادي لو أن أولكم
وآخركم وأنسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد ، فسألوني ، فأعطيت
كل إنسان مسألته - ما نقص ذلك مما عندي الا كما ينقص ^(١) النسيخ
إذا أدخل البحر » الحديث . رواه مسلم ^(٢) . وقوله بلا مؤنة :
بلا ثقل ولا كلفة .

قوله : (مميت بلا مخافة ، باعث بلا مشقة) .

ش : الموت صفة وجودية ، خلافا للفلاسفة ومن وافقهم . قال
تعالى : الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملا (الملك : ٢ .
والعدم لا يوصف بكونه مخلوقا . وفي الحديث : أنه « يؤتى بالموت
يوم القيامة على صورة كبش أملح ، فيذبح بين الجنة والنار » ^(٣) .
وهو وإن كان عرضا فالله تعالى يقلبه عنا ، كما ورد في العمل الصالح :
« أنه يأتي صاحبه في صورة الشاب الحسن ، والعمل القبيح على أقبح
صورة » ^(٤) . وورد في القرآن : « أنه يأتي على صورة الشاب الشاحب
اللون » ^(٥) ، الحديث . أي قراءة القاريء . وورد في الاعمال : « أنها

(١) نقص يأتي لازما مثل نقص المال ، ومتعديا كما هو هنا ، والمفعول به
محذوف ، وتقديره : ينقص المحيط ماء البحر .

(٢) « صحيح مسلم » (١٧/٨) ، رواه أحمد أيضا (١٦٠/٥) .

(٣) متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري وغيره .

(٤) يشير إلى حديث البراء في عذاب القبر ونعيمه وسوءال الملكين .
وهو حديث طويل سيأتي في آخر الكتاب بتمامه في بحث عذاب القبر ٣٨٥ .

(٥) رواه الدرامي (٢/٤٥٠ - ٤٥١) وابن ماجه (٣٧٨١) وأحمد
(٣٤٨ و ٣٥٢) وابن عدي في « الكامل » (١/٣٥) والحاكم (٢٥٦/١) من
حديث بريدة بن الحصيب مرفوعا بلفظ : « يجيء القرآن يوم القيامة كالرجل
الشاحب فيقول لصاحبه : أنا الذي اسهرت ليلك ، واضمأت هواجر ك » .
وقال الحاكم : « صحيح على شرط مسلم » وبيضه الذهبي . وقال
البوصيري في « الزوائد » : « اسناده صحيح » . قلت : لا فإن فيه بشير
ابن المهاجر ، وهو صدوق لين الحديث ، كما قال الحافظ في « التقریب »
فمثله يحتمل حديثه النحسين ، أما التصحيح فهو بعيد .

توضع في الميزان»^(١) ، والاعيان هي التي تقبل الوزن دون الاعراض .
 وورد في سورة البقرة وآل عمران : أنهما يوم القيامة « يُظْلَآن صاحبهما
 كأنهما غمامتان أو غيايتان»^(٢) أو فرقان^(٣) من طير صواف^(٤) «^(٥) . وفي
 الصحيح : « أن أعمال العباد تصعد الى السماء»^(٦) وسيأتي الكلام على
 البعث والنشور . ان شاء الله تعالى .

قوله : (ما زال بصفاته قديما قبل خلقه ، لم يزد بكونهم شيئا لم
 يكن قبلهم من صفته ، وكما كان بصفاته ازليا ، كذلك لا يزال عليها ابديا) .

ش : أي : أن الله سبحانه وتعالى لم يزل متصفا بصفات الكمال :
 صفات الذات وصفات الفعل . ولا يجوز أن يعتقد أن الله وُصف بصفة
 بعد أن لم يكن متصفا بها ، لان صفاته سبحانه صفات كمال ، وفقداه

(١) فيه احاديث كثيرة ، سذكرها المؤلف في آخر الكتاب .

(٢) الغيايتان : ادون من الغمامتان في الكثافة ، واقرب الى راس
 صاحبهما .

(٣) الفرقان بكسر الفاء : طائفتان .

(٤) اي : باسقاط اجنحتها متصلا بعضها ببعض .

(٥) رواه مسلم عن ابي امامة ، والحاكم عن بريدة .

(٦) روى البخارى (٢٠٥/١ - طبع اوربا) عن رفاعه بن رافع الزرقى

قال : كنا نصلي يوما وراء النبي صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه من
 الركعة قال : سمع الله لمن حمده ، قال رجل وراءه : ربنا لك الحمد ، حمدا
 كثيرا طيبا مباركا فيه ، فلما انصرف قال : من المتكلم ؟ قال : انا ، قال :
 رايت بضعة وثلاثين ملكا يبتدرونها ايهم يكتبها اول . ورواه الترمذي
 (٢٥٤/٢ - ٢٥٥) والنسائي (١٤٧/١) من طريق اخرى عن رفاعه به نحوه
 بلفظ : « لقد ابتدروها بضعة وثلاثون ملكا ايهم يصعد بها » وقال الترمذي :
 حديث حسن . قلت : واسناده جيد . وله شاهد من حديث عبد الله
 ابن ابي اوفى نحوه وفيه : « والله لقد رايت كلامك يصعد في السماء حتى
 فتح باب فدخل فيه » . أخرجه احمد (٣٥٥/٤) وابنه في زوائده ،
 ورجاله ثقات غير عبد الله بن سعيد ، ذكره ابن حبان في « الثقات »
 . (١٠٤/١ - ١٠٥) .

صفة نقص ، ولا يجوز أن يكون قد حصل له الكمال بعد أن كان متصفا بضده . ولا يرد على هذه صفات الفعل والصفات الاختيارية ونحوها ، كالخلق والتصوير ، والامانة والاحياء ، والقبض والبسط والطبي ، والاستواء والائتان والمجيء ، والنزول ، والغضب والرضى ، ونحو ذلك مما وصف به نفسه ووصفه به رسوله ، وان كنا لا ندرك كنهه وحقيقته التي هي تأريله ، ولا ندخل في ذلك متأولين بآرائنا ، ولا متوهمين بأهوائنا ، ولكن أصل معناه معلوم لنا ، كما قال الامام مالك رضي الله عنه ، لما سئل عن قوله تعالى (ثم استوى على العرش) الاعراف : ٥٤ وغيرها : كيف استوى ؟ فقال : الاستواء معلوم ، والكيف مجهول (١) . وان كانت هذه الاحوال تحدث في وقت دون وقت ، كما في حديث الشفاعة : « ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ، ولن يغضب بعده مثله » (٢) . لان هذا الحدوث بهذا الاعتبار غير ممتنع ، ولا يطلق / عليه / أنه حدث بعد أن لم يكن ، ألا ترى أن من تكلم اليوم وكان متكلم بالامس لا يقال : انه حدث له الكلام ، ولو كان غير متكلم ، لانه لآفة كالصغر (٣) والخرس ، ثم تكلم يقال : حدث له الكلام ، فالساكت لغير آفة يسمى متكلماً باللقوة ، بمعنى أنه يتكلم اذا شاء ، وفي حال تكلمه يسمى متكلماً بالفعل ، وكذلك الكاتب في حال الكتابة هو كاتب بالفعل ، ولا يخرج عن كونه كاتباً في حال عدم مباشرته الكتابة .

وحول الحوادث بالرب تعالى ، المنفي في علم الكلام المذموم ، لم

(١) اقتصر المؤلف من جواب الامام مالك على هذا ، وتتمته : والايمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة . يعني السؤال عن كيفية الاستواء .

(٢) هو في « الصحيحين » وغيرهما وسيأتي بتمامه .

(٣) في المطبوعة كالصغير .

يرد تقيّه ولا اثباته في كتاب ولا سنة . وفيه اجمال : فان أريد بالنفي أنه سبحانه لا يحل في ذاته المقدسة شيء من مخلوقاته المحدثه ، أولا يحدث له وصف متجدد لم يكن - فهذا تقي صحيح . وان أريد/ به/ تقي الصفات الاختيارية ، من أنه لا يفعل ما يريد ، ولا يتكلم بما شاء اذا شاء ، ولا أنه يغضب ويرضى لا كأحد من الورى ، ولا يوصف بما ووصف به نفسه من النزول والاستواء والاتيان كما يليق بجلاله وعظمته - فهذا تقي باطل .

وأهل الكلام المذموم يطلقون تقي حلول الحوادث ، فيسلم السني للمتكلم ذلك ، على ظن أنه تقي عنه سبحانه ما لا يليق بجلاله ، فاذا سلم له هذا النفي ألزمه تقي الصفات الاختيارية وصفات الفعل ، وهو / غير/ لازم له . وانما أتى السني من تسليم هذا النفي المجمل ، والا فلو استقر واستفصل لم ينقطع معه .

وكذلك مسألة الصفة : هل هي زائدة على الذات أم لا ؟ لفظها مجمل ، وكذلك لفظ الغير ، فيه اجمال ، فقد يراد/ به/ ما ليس هو اياه ، وقد يراد به ما جاز مفارقتة له .

ولهذا كان أئمة السنة رحمهم الله تعالى لا يطلقون على صفات الله وكلامه أنه غيره ، ولا أنه ليس غيره . لان اطلاق الاثبات قد يشعر أن ذلك مبين له ، واطلاق النفي قد يشعر بأنه هو هو ، اذا كان لفظ الغير فيه اجمال ، فلا يطلق الا مع البيان والتفصيل : فان أريد به أن هناك ذاتا مجردة قائمة بنفسها منفصلة عن الصفات الزائدة عليها - فهذا غير صحيح ، وان أريد به أن الصفات زائدة على الذات التي يفهم من معناها غير ما يفهم من معنى الصفة - فهذا حق ، ولكن ليس في الخارج ذات مجردة عن الصفات ، بل اللذات الموصوفة بصفات الكمال الثابتة لها لا تنفصل عنها ، وانما يفرض الذهن^(١) ذاتاوصفة ، كلاً وحده ، ولكن ليس

(١) في المطبوعة وانما يعرض للذهن ذات وهو خطأ .

في الخارج ذات غير موصوفة ، فان هذا محال . ولو لم يكن الا صفة الوجود ، فانها لا تنفك عن الوجود ، وان كان الذهن يفرض ذاتا ووجودا ، يتصور هذا وحده ، وهذا وحده ، لكن لا ينفك أحدهما عن الآخر في الخارج .

وقد يقول بعضهم : الصفة لا عين الموصوف ولا غيره . هذا له معنى صحيح ، وهو : أن الصفة ليست عين ذات الموصوف التي يفرضها الذهن مجردة بل هي غيرها ، وليست غير الموصوف ، بل الموصوف بصفاته شيء واحد غير متعدد . فاذا قلت : أعوذ بالله فقد عدت بالذات المقدسة الموصوفة بصفات الكمال المقدسة الثابتة التي لا تقبل الانفصال بوجه من الوجوه .

واذا قلت : أعوذ بعزة الله ، فقد عدت بصفة من صفات الله تعالى ، ولم أعذ بغير الله . وهذا المعنى يفهم من لفظ الذات ، فان ذات في أصل معناها لا تستعمل الامضافة ، أي : ذات وجود ، ذات قدرة ، ذات عز ، ذات علم ، ذات كرم ، الى غير ذلك من الصفات . فذات كذا بمعنى صاحبة كذا : تأنيث ذوه . هذا أصل معنى الكلمة ، فعلم أن الذات لا يتصور انفصال الصفات عنها بوجه من الوجوه ، وان كان الذهن قد يفرض ذاتا مجردة عن الصفات ، كما يفرض المحال . و/قد قال صلى الله عليه وسلم : « أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر » (١)

(١) صحيح ، أخرجه مسلم رقم (٢٢٠٢) ونصه بتمامه : عن عثمان ابن أبي العاص الثقفي انه شكأ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعا في جسده منذ أسلم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ضع يدك على الذي تألم من جسدك وقل : بسم الله ثلاثا وقل سبع مرات : أعوذ بالله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر » ورواه مالك في « الموطأ » (١/١٤٢/٢) وعنه أبو داود رقم (٣٨٩١) والترمذي وقال : حديث حسن صحيح . بلفظ « أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد » دون لفظة « وأحاذر » وكذلك رواه أحمد (٢١٧/٤) و٣٩٠/٦) والحاكم (٣٤٣/١) وزاد في كل نسخة « وقال : « صحيح الاسناد » وهو كما قال .

وقال صلى الله عليه وسلم : « أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق »^(١) .
 ولا يعوذ صلى الله عليه وسلم بغير الله . وكذا قال صلى الله عليه وسلم :
 « اللهم اني أعوذ برضاك من سخطك ، وبمعافاتك من عقوبتك ، وأعوذ
 بك منك »^(٢) . وقال صلى الله عليه وسلم : « ونعوذ بعظمتك أن نتغافل
 من تحتنا »^(٣) . وقال صلى الله عليه وسلم : « أعوذ بنور وجهك الذي
 أشرقت له الظلمات »^(٤) .

وكذلك قولهم : الاسم عين المسمى أو غيره ؟ وطالما غلط كثير من
 الناس في ذلك ، وجهلوا الصواب فيه : فالاسم يراد به المسمى تارة ، /و/ يراد
 به اللفظ الدال عليه أخرى ، فإذا قلت : قال الله كذا ، أو سمع الله لمن
 حمده ، ونحو ذلك — فهذا المراد به المسمى نفسه ، وإذا قلت : الله اسم
 عربي ، والرحمن اسم عربي ، والرحيم من أسماء الله تعالى ونحو ذلك —
 فالاسم ها هنا/ هو المراد لا/ المسمى ، ولا يقال غيره ، لما في لفظ الغير
 من الاجمال : فان أريد بالمغايرة أن اللفظ غير المعنى فحق ، وان أريد أن
 الله سبحانه كان ولا اسم له ، حتى خلق لنفسه أسماء ، أو حتى سماه
 خلقه بأسماء من صنعهم — : فهذا من أعظم الضلال والالحاد في أسماء
 الله تعالى .

(١) صحيح . أخرجه مسلم (٢٧٠٨) ، وأخرجه أبو داود (١٨٩٨) و
 (٢٨٩٩) وغيره ، وسنده صحيح .

(٢) رواه مسلم وغيره ، وهو من أدعية السجود .

(٣) صحيح ، أخرجه أبو داود (٥٠٧٤) وأحمد (٢٥/٢) بسند
 صحيح ، وهو من أدعية الصباح والمساء .

(٤) ضعيف ، رواه ابن اسحاق بسند ضعيف معضل .

والشيخ رحمه الله أشار بقوله : ما زال بصفاته قديما قبل خلقه الى آخر كلامه - الى الرد على المعتزلة والجهمية ومن وافقهم من الشيعة .
فانهم قالوا : انه تعالى صار قادرا على الفعل والكلام بعد أن لم يكن قادرا عليه ، لكوته صار الفعل والكلام ممكنا بعد أن كان ممتنعا ، وانه اقلب من الامتناع الذاتي الى الامكان الذاتي ! وعلي بن كلاب والاشعري ومن وافقهما ، فانهم قالوا : ان الفعل صار ممكنا له بعد أن كان ممتنعا منه .
وأما الكلام عندهم فلا يدخل تحت المشيئة والقدرة ، بل هو شيء واحد لازم لذاته .

وأصل هذا الكلام من الجهمية ، فانهم قالوا : ان دوام الحوادث متمتع ، وانه يجب أن يكون للحوادث مبدأ ، لامتناع حوادث لا أول لها ، فيمتنع أن يكون الباري عز وجل لم يزل فاعلا متكلمًا بمشيئة ، بل يمتنع أن يكون قادرا على ذلك ، لان القدرة على المتمتع متمتعة ! وهذا فاسد ، فانه يدل على امتناع حدوث العالم وهو حادث ، والحادث اذا حدث بعد أن لم يكن محدثا فلا بد أن يكون ممكنا ، والامكان ليس له وقت محدود ، وما من وقت يتقدر الا والامكان ثابت فيه ، وليس لامكان الفعل وجوازه وصحته مبدأ ينتهي اليه ، فيجب أنه لم يزل الفعل ممكنا جائزا صحيحا ، فيلزم أنه لم يزل الرب قادرا عليه ، فيلزم جواز حوادث لا نهاية لأولها .

قالت الجهمية ومن وافقهم : نحن لا نسلم أن امكان الحوادث لا بداية له ، لكن نقول : امكان الحوادث بشرط كونها مسبوقة بالعدم لا بداية له ، وذلك لان الحوادث عندنا تمتنع أن تكون قديمة النوع ، /بل/ يجب حدوث نوعها ويمتنع قدم نوعها ، لكن لا يجب الحدوث في وقت

بعينه ، قامكان الحوادث بشرط كونها مسبقة بالعدم لا أول له ، بخلاف
جنس الحوادث .

فيقال لهم : هب انكم تقولون ذلك ، لكن يقال : امكان جنس
الحوادث عندكم له بداية ، فانه صار جنس الحدوث عندكم ممكنا بعد
أن لم يكن ممكنا ، وليس لهذا الامكان وقت معين ، بل ما من وقت
يفرض الا والامكان ثابت قبله ، فيلزم دوام الامكان ، والا لزم انقلاب
الجنس من الامتناع الى الامكان من غير حدوث شيء . ومعلوم أن
انقلاب حقيقة جنس الحدوث أو جنس الحوادث ، أو جنس الفعل ، أو
جنس الاحداث ، أو ما أشبه هذا من العبارات — من الامتناع الى
الامكان ، وهو مصير ذلك ممكنا جائزا بعد أن كان متمنعا من غير سبب
تجدد ، وهذا متمنع في صريح العقل ، وهو أيضا انقلاب الجنس من
الامتناع الذاتي الى الامكان الذاتي ، فان ذات جنس الحوادث عندهم
تصير ممكنة بعد أن كانت متمنعة ، وهذا الانقلاب لا يختص بوقت
معين ، فانه ما من وقت يقدر الا والامكان ثابت قبله ، فيلزم أنه لم يزل
هذا الانقلاب ممكنا ، فيلزم أنه لم يزل المتمنع ممكنا ! وهذا أبلغ في
الامتناع من قولنا : لم يزل الحادث ممكنا ، فقد لزمهم فيما فروا اليه
أبلغ مما لزمهم فيما فروا منه ! فانه يعقل كون الحادث ممكنا ، ويعقل أن
هذا الامكان لم يزل ، وأما كون المتمنع ممكنا فهو متمنع في نفسه ،
فكيف اذا قيل : لم يزل امكان هذا المتمنع ؟ ! وهذا مبسوط في موضعه .
فالحاصل : أن نوع الحوادث هل يمكن دوامها في المستقبل والماضي
أم لا ؟ أو في المستقبل فقط ؟ أو الماضي فقط ؟ .

فيه ثلاثة أقوال معروفة لاهل النظر من المسلمين وغيرهم :

أضعفها : قول من يقول : لا يمكن دوامها لا في الماضي ولا في
المستقبل ، كقول جهم بن صفوان وأبي الهذيل العلاف .

وثانيها قول من يقول : يمكن دوامها في المستقبل دون الماضي ،
كقول كثير من أهل الكلام ومن وافقهم من الفقهاء وغيرهم •

والثالث : قول من يقول : يمكن دوامها في الماضي والمستقبل ، كما
يقوله أئمة الحديث ، هي/من/ المسائل الكبار • ولم يقل أحد يمكن
دوامها في الماضي دون المستقبل •

ولا شك أن جمهور العالم من جميع الطوائف يقولون : ان كل ما
سوى الله تعالى مخلوق كائن بعد أن لم يكن ، وهذا قول الرسل
وأتباعهم من المسلمين واليهود والنصارى وغيرهم :

ومن المعلوم بالفطرة أن كون المفعول مقارنا لفاعله لم يزل ولا يزال
معه - ممتنع / محال /، ولما كان تسلسل الحوادث في المستقبل لا يمنع
أن يكون الرب سبحانه هو الآخر الذي بعده شيء ، فكذا تسلسل
الحوادث في الماضي لا يمنع أن يكون سبحانه وتعالى هو الاول الذي
ليس قبله شيء • فإن الرب سبحانه وتعالى لم يزل ولا يزال ، يفعل ما
يشاء ويتكلم اذا يشاء • قال تعالى : (قال كذلك الله يفعل ما يشاء)
آل عمران : ٤٠ • وقال تعالى : (ولكن الله يفعل ما يريد) البقرة : ٢٥٣ •
وقال تعالى : (ذو العرش المجيد • فعال لما يريد) البروج : ١٥ - ١٦ •
وقال تعالى : (ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام والبحر يمده من
بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله) لقمان : ٢٧ • وقال تعالى : (قل
لو كان البحر مداداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو
جئنا بمثله مدداً) الكهف : ١٠٩ •

والثبوت إنما هو الكمال^(١) الممكن الوجود ، وحينئذ فإذا كان
النوع دائماً فالممكن والاكمل هو التقدم^(٢) على كل فرد من الافراد

(١) في المطبوعة : الكلام وهو خطأ .

(٢) في المطبوعة : هو القديم وهو خطأ •

بحيث لا يكون في أجزاء العالم شيء يقارنه بوجه من الوجوه .
وأما دوام الفعل فهو أيضا من الكمال ، فإن الفعل اذا كان صفة
كمال فدوامه دوام كمال .

قالوا : والتسلسل لفظ مجمل ، لم يرد بنفيه ولا اثباته كتاب ولا
سنة ، ليجب مراعاة لفظه ، وهو ينقسم الى واجب وممتنع وممكن :
فالتسلسل في المؤثرين محال ممتنع لذاته ، وهو أن يكون مؤثرون كل
واحد منهم استفاد تأثيره مما قبله لا الى غاية .

والتسلسل الواجب : ما دل عليه العقل والشرع ، من دوام أفعال
الرب تعالى في الابد ، وانه كلما انقضى لاهل الجنة نعيم أحدث لهم
نعيمًا آخر لا تقاد له ، وكذلك التسلسل في أفعاله سبحانه من طرف
الازل ، وأن كل فعل مسبوق بفعل آخر ، فهذا واجب في كلامه ، فانه
لم يزل متكلمًا اذا شاء ، ولم تحدث له صفة الكلام في وقت ، وهكذا
أفعاله التي هي من لوازم حياته ، فان كل حي فعّال ، والفرق بين الحي
والميت : الفعل ، ولهذا قال غير واحد من السلف : الحي الفعّال ، وقال
عثمان بن سعيد : كل حي فعّال ، ولم يكن ربنا تعالى قط في وقت من
الاقوات معطّلًا عن كماله ، من الكلام والارادة والفعل .

وأما التسلسل الممكن : فالتسلسل في مفعولاته من هذا الطرف ،
كما تتسلسل في طرف الابد ، فانه اذا لم يزل حيًا قادرًا مريدًا متكلمًا ،
وذلك من لوازم ذاته - فالفعل ممكن له بموجب هذه الصفات له ، وأن
يفعل أكمل من أن لا يفعل ، ولا يلزم من هذا أنه لم يزل الخلق معه ،
فانه سبحانه متقدم على كل فرد من مخلوقاته تقدما لا أول له ، فلكل
مخلوق أول ، والخالق سبحانه لا أول له ، فهو وحده الخالق ، وكل ما
سواه مخلوق كائن بعد ان لم يكن .

قالوا : وكل قول سوى هذا فصريح العقل يردّه ويقضي ببطلانه :

وكل من اعترف بأن الرب تعالى لم يزل قادرا على الفعل لزمه أحد أمرين، لا بد له منهما : اما أن يقول بأن الفعل لم يزل ممكنا ، واما أن يقول لم يزل واقعا ، والاتناقض تناقضائنا ، حيث زعم أن الرب تعالى لم يزل قادرا على الفعل ، والفعل محال ممتنع لذاته ، لو أراد له لم يمكن وجوده ، بل فرض ارادته عنده محال وهو مقدور له . وهذا قول ينقض بعضه بعضا .

والمقصود : أن الذي دل عليه الشرع والعقل ، أن كل ما سوى الله تعالى محدث كائن بعد أن لم يكن . أما كون الرب تعالى لم يزل معطلا عن الفعل ثم فعل ، فليس في الشرع ولا في العقل ما يثبت ، بل كلاهما يدل على تقيضه .

وقد أورد أبو المعالي في « ارشاده » وغيره من النظار على التسلسل في الماضي ، فقالوا : انك لو قلت : لا أعطيك درهما الا أعطيك بعده درهما ، كان هذا ممكنا ، ولو قلت : لا أعطيك درهما حتى أعطيك قبله درهما ، دان هذا ممتنعا .

وهذا التمثيل والموازنة غير صحيحة ، بل الموازنة الصحيحة أن تقول : ما أعطيتك درهما الا أعطيتك قبله درهما ، فتجعل ماضيا قبل ماض ، كما جعلت هناك مستقبلا بعد مستقبل . وأما قول القائل : لا أعطيك حتى أعطيك قبله ، فهو تقي للمستقبل حتى يحصل في المستقبل ويكون قبله . فقد تقي المستقبل حتى يوجد المستقبل ، وهذا ممتنع . أما تقي الماضي حتى يكون قبله ماض ، فإن هذا ممكن . والعطاء المستقبل ابتداءه من المستقبل ^(١) . والمعطى ^(٢) الذي له ابتداء وانهاء لا يكون قبله مالا نهاية له ، فإن مالا نهاية له فيما يتناهى ممتنع .

(١) في المطبوعة : ابتداءه من المعطى .

(٢) في المطبوعة : والمستقبل .

قوله : (ليس بعد خلق الخلق استفاد اسم « الخالق » ولا بأحداثه البرية استفاد اسم « الباري ») .

ش : ظاهر كلام الشيخ رحمه الله أنه يمنع تسلسل الحوادث في الماضي ، ويأتي في كلامه ما يدل على أنه لا يمنعه في المستقبل ، وهو قوله « والجنة والنار مخلوقتان لا تفنيان أبدا ولا تبيدان » ، وهذا مذهب الجمهور كما تقدم . ولا شك في فساد قول من منع ذلك في الماضي والمستقبل ، كما ذهب إليه الجهم وأتباعه ، وقال بفناء الجنة والنار ، لما يأتي من الأدلة ان شاء الله تعالى .

وأما قول من قال بجواز حوادث لا أول لها ، من القائلين بحوادث لا آخر لها - فأظهر في الصحة من قول من فرق بينهما ، فانه سبحانه لم يزل حيًا ، والفعل من لوازم الحياة ، فلم يزل فاعلا لما يريد ، كما وصف بذلك نفسه ، حيث يقول : (ذو العرش المجيد . فعّال لما يريد) البروج : ١٥ ، ١٦ .

والآية تدل على أمور :

أحدها : أنه تعالى يفعل بإرادته ومشئته .

الثاني : أنه لم يزل كذلك ، لانه ساق ذلك في معرض المدح والثناء على نفسه ، /و/ أن ذلك من كماله سبحانه ، ولا يجوز أن يكون عادما لهذا الكمال في وقت من الاوقات . وقد قال تعالى : (أفمن يخلق كمن لا يخلق فلا تذكرن) النحل : ١٧ . ولما كان من أوصاف كماله ونعوت جلاله لم يكن حادثا بعد أن لم يكن .

الثالث : أنه اذا أراد شيئا فعله ، فان « ما » موصولة عامة ، أي : يفعل كل ما يريد أن يفعله ، وهذا في ارادته المتعلقة بفعله . وأما ارادته المتعلقة بفعل العبد فتلك لها شأن آخر : فان اراد فعل العبد ولم يرد من نفسه أن يفنيه عليه ويجعله فاعلا لم يوجد الفعل وان أراد حتى يريد

من نفسه أن يجعله فاعلا . وهذه هي النكتة التي خفيت على القدرية والجبرية ، وخطبوا في مسألة القدر ، لغفلتهم عنها ، وفرق بين ارادته أن يفعل العبد واردة أن يجعله فاعلا . وسيأتي الكلام على مسألة القدر في موضعه ان شاء الله تعالى .

الرابع : أن فعله وارادته متلازمان ، فإما أراد أن يفعل فعل ، وما فعله فقد اراده . بخلاف المخلوق ، فإنه يريد ما لا يفعل ، /وقد يفعل/ ما لا يريد . فما ثمَّ فعَّال لما يريد الا الله وحده .

الخامس : اثبات ارادات متعددة بحسب الافعال ، وأن كل فعل له ارادة تخصه ، هذا هو المعقول في الفطر ، فشأنه سبحانه أنه يريد على الدوام ويفعل ما يريد .

السادس : أن كل ما صح أن تتعلق به ارادته جاز فعله ، فاذا أراد أن ينزل كل ليلة الى سماء الدنيا ، وأن يجيء يوم القيامة لفصل القضاء ، وأن يثري عباده نفسه ، وأن يتجلى لهم كيف شاء ، ويخاطبهم ، ويضحك اليهم ، وغير ذلك مما يريد سبحانه — لم يمتنع عليه فعله ، فإنه تعالى فعَّال لما يريد . وانما يتوقف صحة ذلك على اخبار الصادق به ، فاذا أخبر وجب التصديق ، وكذلك محو ما يشاء ، واثبات ما يشاء ، كل يوم هو في شأن ، سبحانه وتعالى .

والقول بأن الحوادث لها أول ، يلزم منه التعطيل قبل ذلك ، وأن الله سبحانه وتعالى لم يزل غير فاعل ثم صار فاعلا . ولا يلزم من ذلك قديم العالم ، لان كل ما سوى الله تعالى محدث ممكن الوجود ، موجود بايجاد الله تعالى له ، ليس له من نفسه الا العدم ، والفقر والاحتياج وصف ذاتي لازم لكل ما سوى الله تعالى ، والله تعالى واجب الوجود لذاته ، غني لذاته ، والغنى وصف ذاتي لازم له سبحانه وتعالى .

والناس قولان في هذا العالم : هل هو مخلوق من مادة أم لا ؟

واختلفوا في أول هذا العالم ما هو ؟ وقد قال تعالى : (وهو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام وكان عرشه على الماء) هود : ٥٧ .

وروى البخاري وغيره عن عمران بن حصين رضي الله عنه ، قال : « قال أهل اليمن لرسول الله صلى الله عليه وسلم : جئناك لتنتفقه في الدين ، ولنسألك عن / أول / هذا الامر ، فقال : كان الله ولم يكن شيء قبله » (١) ، وفي رواية : « ولم يكن شيء معه » ، وفي رواية « غيره » : « وكان عرشه على الماء ، وكتب في الذكر كل شيء ، وخلق السموات والارض » ، وفي لفظ : « ثم خلق السموات والارض » . فقوله « كتب في الذكر » / ، يعني اللوح المحفوظ ، كما قال تعالى : (ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر) الانبياء : ١٠٥ يسمى ما يكتب في الذكر ذكرا ، / كما يسمى ما يكتب في الكتاب كتابا .

والناس في هذا الحديث على قولين : منهم من قال : ان المقصود اخباره بأن الله كان موجودا وحده ولم يزل كذلك دائما ، ثم ابتدأ أحداث جميع الحوادث ، فجسها وأعيانها مسبوقة بالعدم ، وأن جنس الزمان

(١) صحيح . ورواية « معه » لم أجدها عند البخاري ، وقد أخرج الحديث في موضعين من « صحيحه » : « بدء الخلق » و « التوحيد » بالروایتين الأخيرتين : « قبله » و « غيره » ، وبالأخرى منهما أخرجه البيهقي في « الاسماء والصفات » (٦ و ٢٧٠) ، ورواه أحمد (٤٣١/٤) بالرواية الأولى منهما ، لكن بلفظ « كان الله تبارك وتعالى قبل كل شيء » ، وكلام الحافظ بن حجر في شرحه للحديث يشعر بأن هذه الرواية « معه » لم يقف عليها ، فقد قال (٢٠٦/٦) : « تنبيه » : وقع في بعض الكتب في هذا الحديث : « كان الله ولا شيء معه » ، وهو الآن على ما عليه كان « وهي زيادة ليست في شيء من كتب الحديث ، نبه على ذلك العلامة تقي الدين ابن تيمية ، وهو مسلم في قوله : « وهو الآن الى آخره » ، وأما لفظ : « ولا شيء معه » : فرواية الباب بلفظ « ولا شيء غيره بمعناها » . قلت : فلو كان عند الحافظ علم بهذه الرواية لذكرها ، واستغنى بذلك عن الاحتجاج عليها بمعنى الرواية التي ذكرها ، كما هو ظاهر . والله أعلم .

حادث لا في زمان ، وأن الله صار فاعلا بعد أن لم يكن يفعل شيئا من الازل الى حين ابتداء الفعل ولا كان الفعل ممكنا . والقول الثاني : المراد إخباره عن مبدأ خلق هذا العالم المشهود الذي خلقه الله في ستة أيام ثم استوى على العرش ، كما أخبر القرآن بذلك في غير موضع ، وفي « صحيح مسلم » عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « قدر الله تعالى مقادير الخلق قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة ، وكان عرشه على الماء » (١) . فأخبر صلى الله عليه وسلم « أن تقدير هذا العالم المخلوق في ستة أيام كان قبل خلقه السموات بخمسين ألف سنة ، وأن عرش الرب تعالى كان حينئذ على الماء » .

دليل صحة هذا القول الثاني من وجوه : أحدها : أن قول أهل اليمن « جنناك لنسألك عن أول هذا الامر » ، وهو إشارة الى حاضر مشهود موجود ، والامر هنا بمعنى الأمور ، أي الذي كونه الله بأمره . وقد أجابهم النبي صلى الله عليه وسلم عن بدء هذا العالم الموجود ، لا عن جنس المخلوقات ، لا نهم لم يسألوه عنه ، وقد أخبرهم عن خلق السموات والارض حال كون عرشه على الماء ، ولم يخبرهم عن خلق العرش ، وهو مخلوق قبل خلق السموات والارض . وأيضا فإنه قال : « كان الله ولم يكن شيء قبله » ، وقد روي « معه » ، وروي « غيره » ، والمجلس كان واحدا ، فعلم أنه قال أحد الالفاظ والآخران روي بالمعنى ، ولفظ « القبّل » ثبت عنه في غير هذا الحديث . ففي حديث مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه كان يقول في

(١) صحيح . واخرجه ايضا احمد (١٦٩/٢) والترمذي ، وصححه دون قوله « وكان عرشه .. » وهو رواية لمسلم ، ورواه البيهقي في « الاسماء » (٢٦٩) ، وفي رواية له ، « فرغ الله عز وجل من المقادير وامور الدنيا قبل ان يخلق السموات والارض وعرشه على الماء بخمسين الف سنة » .

دعائه : « اللهم أنت الاول فليس قبلك شيء » ^(١) ، الحديث . والله تعالى
الآخران لم يثبت واحد منهما في موضع آخر ، ولهذا كان كثير من أهل
الحديث انما يرويه بلفظ القبل ، كالحميدي والبعوي وابن الاثير .
واذا كان كذلك لم يكن في هذا اللفظ تعرض لابتداء الحوادث ، ولا
لاول مخلوق . وأيضا : فانه يقال : « كان الله ولم يكن شيء قبله أو
« معه » أو « غيره » ، « وكا عرشه على الماء وكتب في الذكر كل
شيء » . فأخبر عن هذه الثلاثة بالواو ، و « خلق السموات والارض »
روي بالواو وبثم ، فظهر أن مقصوده اخباره اياهم ببدء خلق السموات
والارض وما بينهما ، وهي المخلوقات التي خلقت في ستة أيام ، لا ابتداء
خلق ما خلقه الله قبل ذلك ، وذكر السموات والارض بما يدل على
خلقهما ، وذكر ما قبلهما بما يدل على كونه ووجوده ، ولسم يتعرض
لابتداء خلقه له . وأيضا : فانه اذا كان الحديث قد ورد بهذا وهذا ،
فلا يجزم بأحدهما الا بدليل ، فاذا رجح أحدهما فمن جزم بأن الرسول
أراد المعنى الآخر فهو مخطئ قطعا ، ولم يأت في الكتاب ولا في السنة
ما يدل على المعنى الآخر ، فلا يجوز اثباته بما يظن أنه معنى الحديث ،
ولم يرد « كان الله ولا شيء معه » مجردا ، وانما ورد على السياق
المذكور ، فلا يظن أن معناه الاخبار بتعطيل الرب تعالى دائما عن الفعل
حتى خلق السموات والارض . وأيضا : فقلوه صلى الله عليه وسلم
« كان الله ولا شيء قبله ، أو معه ، أو غيره ، وكان عرشه على الماء » ،
لا يصح أن يكون المعنى أنه تعالى موجود وحده لا مخلوق معه أصلا ،
لان قوله « وكان عرشه على الماء » . يرد ذلك ، فان هذه الجملة وهي
« وكان عرشه على الماء » اماحالية ، أو معطوفة ، وعلى كلا التقديرين فهو
مخلوق موجود في ذلك الوقت ، فعلم أن المراد ولم يكن شيء من هذا
العالم المشهود .

(١) صحيح ، وتقدم (ص ١١٣) .

قوله : (له معنى الربوبية ولا مربوب ، ومعنى الخالق ولا مخلوق) .

ش : يعني : أن الله تعالى موصوف بأنه « الرب » قبل أن يوجد مربوب ، وموصوف بأنه « خالق » قبل أن يوجد مخلوق . قال بعض المشايخ الشافعية : وإنما قال : « له معنى الربوبية ومعنى الخالق » دون الخالقية ، لأن الخالق هو المخرج للشيء من العدم إلى الوجود لا غير ، والرب يقتضي معاني كثيرة ، وهي : الملك والحفظ والتدبير والتربية وهي تبليغ الشيء كماله بالتدريج ، فلا جرم أنني بلفظ يشمل هذه المعاني ، وهي الربوبية . انتهى . وفيه نظر ، لأن الخلق يكون بمعنى التقدير أيضا .

قوله : (وكما أنه محيي الموتى بعد ما أحيا استحق هذا الاسم قبل أحيائهم ، كذلك استحق اسم الخالق قبل انشائهم) .

ش : يعني : أنه سبحانه وتعالى موصوف بأنه محيي الموتى قبل أحيائهم ، فكذلك يوصف بأنه خالق قبل خلقهم ، الزاما للمعتزلة ومن قال بقولهم ، كما حكينا عنهم فيما تقدم . وتقدم تقرير أنه تعالى لم يزل يفعل ما يشاء .

قوله : (ذلك بأنه على كل شيء قدير ، وكل شيء إليه فقير ، وكل أمر عليه يسير ، لا يحتاج إلى شيء ، ليس كمثله شيء ، وهو السميع البصير) .
ش : ذلك إشارة إلى ثبوت صفاته في الأزل قبل خلقه . والكلام على كل وشمولها وشمول كل / في كل / مقام بحسب ما يحتف به من القرائن — يأتي في مسألة الكلام إن شاء الله تعالى .

وقد حرّفت المعتزلة المعنى المفهوم من قوله تعالى : (والله على كل شيء قدير) البقرة : ٢٨٤ ، فقالوا : أنه قادر على كل ما هو مقدور له ، وأما نفس أفعال العباد فلا يقدر عليها عندهم ، وتنازعوا : هل يقدر على مثلها أم لا ؟ ! ولو كان المعنى على ما قالوا لكان هذا بمنزلة أن يقال : هو عالم بكل ما يعلمه وخالق لكل ما يخلقه ونحو ذلك من العبارات التي لا

فائدة فيها . فليبراً صفة كمال قدرته على كل شيء .
 وأما أهل السنة ، فعندهم أن الله على كل شيء قدير ، وكل ممكن
 فهو مندرج في هذا . وأما المحال لذاته ، مثل كون الشيء الواحد
 موجوداً معدوماً في حال واحدة ، فهذا لا حقيقة له ، ولا يتصور وجوده ،
 ولا يسمى شيئاً ، باتفاق العقلاء . ومن هذا الباب : خلق مثل نفسه ،
 واعداد نفسه وأمثال ذلك من المحال .

وهذا الأصل هو الإيمان بربوبيته العامة التامة ، فانه لا يؤمن بأنه
 رب كل شيء إلا من آمن أنه قادر على تلك الأشياء ، ولا يؤمن بتمام
 ربوبيته وكمالها إلا من آمن بأنه على كل شيء قدير . وانما تنازعوا في
 المعدوم الممكن : هل هو شيء أم لا ؟ والتحقيق : أن المعدوم ليس بشيء
 في الخارج ، ولكن الله يعلم ما يكون قبل أن يكون ، ويكتبه ، وقديذكره
 ويخبر به ، كقوله تعالى : (ان زلزلة الساعة شيء عظيم) الحج : ١ ،
 فيكون شيئاً في العلم والذكر والكتاب ، لا في الخارج ، كما قال تعالى :
 (انما أمره اذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون) يس : ٨٢ ، قال تعالى :
 (وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئاً) مريم : ٩ أي : لم تكن شيئاً في
 الخارج وان كان شيئاً في علمه تعالى . وقال تعالى : (هل أتى على
 الانسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً) الدهر : ١ .

وقوله : « ليس كمثله شيء » ، رد على المشبهة . وقوله تعالى : (وهو
 السميع البصير) الشورى : ١١ ، رد على المعطلة ، فهو سبحانه وتعالى موصوف
 بصفات الكمال ، وليس له فيها شبيه . فال مخلوق وان كان يوصف بأنه
 سميع بصير — فليس سمعه وبصره كسمع الرب وبصره ، ولا يلزم من
 اثبات الصفة تشبيهه ، اذ صفات المخلوق كما يليق به ، وصفات الخالق
 كما يليق به .

ولا تنف (١) عن الله ما وصف به نفسه وما وصفه به أعرف الخلق

(١) في المطبوعة : تنفي .

بربه وما يجب له وما يتمتع عليه ، وأنصحهم لامته ، وأفصحهم وأقدرهم على البيان . فانك ان قمت شيئا من ذلك كنت كافرا بما أنزل /على/ محمد صلى الله عليه وسلم ، واذا وصفته بما وصف به نفسه فلا تشبهه بخلقه ، فليس كمثله شيء . فاذا شبهته بخلقه كنت كافرا به . قال نعيم ابن حصاد الخزاعي شيخ البخاري : من شبه الله /بخلقه/ فقد كفر ، ومن جحد ما وصف الله به نفسه فقد كفر ، وليس ما وصف الله به نفسه ولا ما وصفه به رسوله تشبيها . وسيأتي في كلام الشيخ الطحاوي رحمه الله « ومن لم يتوقّف النفي والتشبيه زلّ ولم يصب التنزيه » .

وقد وصف الله تعالى نفسه بأن له المثل الأعلى ، فقال تعالى : (الذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء والله المثل الأعلى) النحل : ٦٠ ، وقال تعالى : (وله المثل الأعلى في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم) الروم : ٢٧ . فبمثل سبحانه مثل السوء — المتضمن للميوب والنقائص وسلب الكمال — لأعدائه المشركين وأوثانهم ، وأخبر أن المثل الأعلى — المتضمن لإثبات الكمال كله — لله وحده . فمن سلب صفة الكمال عن الله تعالى فقد جعل له مثل السوء ، ونفى عنه ما وصف به نفسه من المثل الأعلى ، /و/ هو الكمال المطلق ، المتضمن للأمور الوجودية ، والمعاني الثبوتية ، التي كلها كانت أكثر في الموصوف وأكمل — كان بها أكمل وأعلى من غيره .

ولما كانت صفات الرب /سبحانه/ وتعالى أكثر وأكمل ، كان له المثل الأعلى ، وكان أحقّ به من كل ما سواه . بل يستحيل أن يشترك في المثل الأعلى المطلق اثنان ، لانهما ان تكافأ من كل وجه ، لم يكن أحدهما أعلى من الآخر ، وان لم يتكافأ ، فالموصوف به أحدهما وحده ، فيستحيل أن يكون لمن له المثل الأعلى مثل أو نظير .

واختلفت عبارات المفسرين في المثل الأعلى . ووفق بين أقوالهم من وفقه الله وهداه ، فقال : المثل الأعلى يتضمن : الصفة العليا ، وعلم

المالين بها ، ووجودها العلمي ، والخبر عنها وذكرها ، وعبادة الرب تعالى بواسطة العلم والمعرفة القائمة بقلوب عابديه وذاكره .

فها هنا أمور أربعة : الاول^(١) : ثبوت الصفات العليا لله سبحانه وتعالى ، سواء علمها العباد أو لا ، وهذا معنى قول من فسرها بالصفة .

الثاني : وجودها في العلم والشعور ، وهذا معنى قول من قال من السلف والخطف : انه ما في قلوب عابديه وذاكره ، من معرفته وذكره ، ومحبه وجلاله ، وتمظيمه ، وخوفه ورجائه ، والتوكل عليه والانابة اليه . وهذا الذي في قلوبهم من المثل الاعلى لا يشركه فيه غيره أصلا ، بل يختص به في قلوبهم ، كما اختص به في ذاته . وهذا معنى قول من قال من المفسرين : ان معناه : أهل السموات يعظمونه ويحبونه ويعبدونه ، وأهل الارض كذلك ، وان أشرك/ به/ من أشرك/، وعصاه من عصاه ، وجحد صفاته من جحدها ، فأهل الارض معظّمون له ، مجلّون، خاضعون لعظمته ، مستكينون لمرزته وجبروته . قال تعالى : (وله من في السموات والارض كل له قانتون) الروم : ٢٦ .

الثالث : ذكر صفاته والخبر عنها وتنزيها من العيوب والنقائص والتمثيل .

الرابع : محبة الموصوف بها وتوحيده ، والاخلاص له ، والتوكل عليه ، والانابة اليه . وكلما كان الايمان بالصفات أكمل كان هذا الحب والاخلاص/ أقوى/ .

فعبارات السلف كلها تدور على هذه المعاني الاربعة . فمن أضل ممن يعارض بين قوله تعالى : (وله المثل الاعلى) الروم : ٢٧ وبين قوله : (ليس كمثله شيء) الشورى : ١١ ويستدل بقوله : (ليس كمثله شيء) على نفي الصفات

(١) هذه الزيادة غير موجودة في الاصل ، ولا المطبوعة ، ونظم الكلام يقتضيها .

ويعنى عن تمام الآية وهو قوله (وهو السميع البصير) الثوري: ١١: حتى أفضي
 هذا الضلال بعضهم ، وهو أحمد بن أبي دؤاد القاضي ، الى أن أشار
 على الخليفة المأمون أن يكتب على ستر الكعبة : ليس كمثلته شيء ، وهو
 العزيز الحكيم ، حرّف كلام الله لينفي^(١) وصفه تعالى بأنه السميع
 البصير كما قال الضال الآخر ، جهنم بن صفوان : وددت أني أحك من
 المصحف قوله تعالى : (ثم استوى على العرش) الاعراف : ٤٥ فسأل الله العظيم
 السميع البصير أن يشتبا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ، بمنه وكرمه .
 وفي اعراب « كمثلته » - وجوه : أحدها : / أن / الكاف صلة زبدت
 للتأكيد ، قال أوس بن حجر :

ليس كمثل الفتى زهير خلق يوازيه في الفضائل
 وقال آخر : ما ان كمثلهم في الناس من بشر
 وقال آخر : ومثلي كمثل جدوع النخيل
 فيكون « مثله » خبر « ليس » واسمها « شيء » . وهذا وجه قوي
 حسن ، تعرف العرب معناه في لغتها ، ولا يخفى عنها اذا خوطبت به .
 وقد جاء عن العرب أيضا زيادة الكاف للتأكيد في قول بعضهم :

★ وصاليات ككما يتو تفين^(٢)

وقول الآخر : فأصبحت مثل كعصف مأكول

(١) رجز لحطام المجاشعي ، كما في « اللسان » نفا . والصاليات :
 الحجارة المحترقة . و « يؤنفين » : بضم الياء وسكون الهمزة وفتح الثاء
 المثناة والفاء وسكون الياء والنون . قال في « اللسان » : « جاء به على الأصل
 ضرورة . ولولا ذلك لقال : ينفين . قال الأزهري : أراد ينفين ، من أنفى ينفى ،
 فلما اضطره بناء الشعر رده الى الأصل ، فقال : يؤنفين . لانك اذا قلت :
 افعل بفعل - علمت انه كان في الأصل : يؤفعل ، فجاءت الهمزة لتقلها ،
 كما حذفوا الف رايت من : أرى ، وكان في الأصل : أراي ، فكذلك من :
 يرى ، وترى ، ونرى . الأصل فيها : براى ، وترأى ، ونراى . فاذا جاز
 طرح همزتها وهي اصلية - كانت همزة يؤفعل أولى بجواز الطرح ، لانها
 ليست من بناء الكلمة في الأصل . و أنفى القدر : جعلها على الانافي ، وهي
 الحارة التي تنصب وتجعل القدر عليها .

الوجه الثاني : أن الزائد مثل أي : ليس كهو شيء ، وهذا القول بعيد .
لأن مثل اسم والقول بزيادة الحرف للتأكيد أولى من القول بزيادة
الاسم .

الثالث : أنه ليس ثم زيادة أصلاً ، بل هذا من باب قولهم : مثلك
لا يفعل كذا ، أي : أنت لا تفعله ، وأتى بمثل للمبالغة ، وقالوا في معنى
المبالغة هنا : أي : ليس كمثله مثل لو فرض المثل ، فكيف ولا مثل له .
وقيل غير ذلك ، والاول أظهر .

قوله : (خلق الخلق بعلمه) .

ش : خلق : أي : أوجد وأنشأ وأبدع . ويأتي خلق أيضا بمعنى :
قدر . والخلق : مصدر ، وهو هنا بمعنى المخلوق . وقوله : « بعلمه »
في محل نصب على الحال ، أي : خلقهم علما بهم ، قال تعالى : (ألا يعلم
من خلق وهو اللطيف الخبير) الملك : ١٤ . وقال تعالى : (وعنده مفاتيح
الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة
الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب
مبين . وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار) الانعام : ٥٩
- ٦٠ . وفي ذلك رد على المعتزلة .

قال الامام عبد العزيز المكي صاحب الامام الشافعي رحمه الله
وجليسه ، في كتاب « الحينة » ، الذي حكى فيه مناظرته بشر المريسي
عند المأمون حين سألته عن علمه تعالى : فقال بشر : أقول : لا يجهل ،
فجعل يكرر السؤال عن صفة العلم ، تقريراً له ، وبشر يقول : لا يجهل ،
ولا يعترف له أنه عالم بعلم ، فقال الامام عبد العزيز : نفي الجهل لا يكون
صفة مدح ، فان هذه الاسطوانة لا تجهل ، وقد مدح الله تعالى الانبياء
والملائكة والمؤمنين بالعلم ، لا بنفي الجهل . فمن أثبت العلم فقد نفى

(١) وفي ثبوت نسبة الكتاب للمكي نظر راجع ص (١٢١) .

الجهل ، ومن تقي الجهل لم يثبت العلم ، وعلى الخلق أن يشتبوا ما أثبتته الله تعالى لنفسه ، وينفوا ما تفاه ، ويمسكوا عما أمسك عنه .

والدليل العقلي على علمه تعالى : أنه يستحيل ايجاده الاشياء مع الجهل ، ولأن ايجاده الاشياء بارادته ، والارادة تستلزم تصور المراد ، وتصور المراد : هو العلم بالمراد ، فكان الأيجاد مستلزما للارادة، والارادة مستلزما للعلم ، فاليجاد مستلزم للعلم . ولأن المخلوقات فيها من الاحكام والاتقان ما يستلزم علم الفاعل لها ، لأن الفعل المحكم المتقن يستتبع صدوره عن غير علم^(١) ، ولأن من المخلوقات ما هو عالم ، والعلم صفة كمال ، ويستتبع أن لا يكون الخالق عالما . وهذا له طريقان : أحدهما : أن يقال : نحن نعلم بالضرورة أن الخالق أكمل من المخلوق ، وأن الواجب أكمل من الممكن ، ونعلم ضرورة أنا لو فرضنا شيئين ، أحدهما عالم والآخر غير عالم - كان العالم أكمل ، فلو لم يكن الخالق عالما لزم أن يكون الممكن أكمل منه ، وهو مستنع . الثاني : أن يقال : كل علم في الممكنات ، التي هي المخلوقات - فهو منه، ومن الممتنع أن يكون فاعل الكمال ومبدعه نازيا منه بل هو أحق به . والله تعالى له المثل الأعلى ، ولا يستوي هو والمخلوقات ، لا في قياس تمثيلي ، ولا في قياس شمولي ، بل كل ما ثبت للمخلوق من كمال فالخالق به أحق ، وكل نقص تنزه عنه مخلوق ما فتنزيه الخالق عنه أولى .

قوله : (وقدر لهم القدارا) .

ش : قال تعالى : (وخلق كل شيء فقدره تقديرا)
وقال تعالى : (أنا كل شيء خلقناه بقدر) القمر : ٤٩ . وقال تعالى :
(وكان امر الله قدرا مقدورا) الاحزاب : ٣٨ . وقال تعالى : (الذي خلق فسوى والذي قدر فهدى) الأعلى : ٢ - ٣ . وفي صحيح مسلم
عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه

(١) في الاصل : العالم .

قال : « قدسّر الله مقادير الخلق قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة ، وكان عرشه على الماء » (١) .

قوله : (وسرب لهم آجالا) .

ش : يعني : أن الله سبحانه وتعالى قدر آجال الخلائق ، بحيث اذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون . قال تعالى : (اذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) وقال تعالى : (وما كان لنفس أن تموت الا بإذن الله كتابا مؤجلا) آل عمران : ١٤٥ . وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن مسعود قال : « قالت أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنها : اللهم أمتعني بزوجي رسول الله ، وبأبي سفيان ، وبأخي معاوية ، قال : فقال النبي صلى الله عليه وسلم : قد سألت الله لآجال مضروبة ، وأيام معدودة ، وأرزاق مقسومة ، لن يجعل شيئا قبل أجله ، ولن يؤخر شيئا عن أجله ، ولو كنت سألت الله أن يعيدك من عذاب في النار وعذاب في القبر - : كان خيرا وأفضل » (٢) فالمقتول ميت بأجله ، فعلم الله تعالى وقدر وقضى أن هذا يموت بسبب المرض ، وهذا بسبب القتل ، وهذا بسبب الهدم ، وهذا بسبب الحرق ، وهذا بالفرق ، الى غير ذلك من الاسباب . والله سبحانه خلق الموت والحياة ، وخلق سبب الموت والحياة . وعند المعتزلة : المقتول مقطوع عليه أجله ، ولو لم يقتل لعاش الى أجله فكان له أجلان وهذا باطل ، لانه لا يليق أن ينسب الى الله تعالى أنه جعل له أجلا يعلم أنه لا يعيش اليه البتة ، أو يجعل أجله أحد الامرين ، كعمل الجاهل بالعواقب ، ووجوب القصاص والفسان على القاتل ، لارتكابه المنهي عنه ومباشرته

(١) صحيح ، وتقدم .

(٢) صحيح ، وهو عند مسلم في « القدر » واحمد في المسند (١ / ٢٩٠ ،

٤١٣ ، ٤٢٣ ، ٤٤٥ ، ٤٤٦) وابن أبي عاصم في « السنة » رقم (٢٦٢ - ٢٦٣) .

السبب المحظور . وعلى هذا يخرج قوله صلى الله عليه وسلم : « صلة
الرحم تزيد في العمر » ^(١) أي : سبب طول العمر . وقد قدر الله أن
هذا يصل رحمه فيعيش بهذا السبب الى هذه الغاية ، ولولا ذلك السبب
لم يصل الى هذه الغاية ، ولكن قدر هذا السبب وقضاءه ، وكذلك قدر
أن هذا يقطع رحمه فيعيش الى كذا ، كما قلنا في القتل وعدمه .

فان قيل : هل يلزم من تأثير صلة الرحم في زيادة العمر وقصائه تأثير
الدعاء في ذلك أم لا ؟

فالجواب : أن ذلك غير لازم ، لقوله صلى الله عليه وسلم لام حبيبة
رضي الله عنها : « قد سألت الله تعالى لآجال مضروبة » الحديث ، كما
تقدم . فعلم أن الاعمار مقدرة ، لم يشرع الدعاء بتغيرها ، بخلاف النجاة
من عذاب الآخرة . فان الدعاء مشروع له نافع فيه ، ألا ترى أن الدعاء
بتغيير العمر لما تضمن النفع الاخروي - شرع كما في الدعاء رواه النسائي
من حديث عمار بن ياسر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « اللهم
بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق أحيني ما كانت الحياة خيرا لي ، وتوفني
إذا كانت الوفاة خيرا لي » ^(٢) ، الى آخر الدعاء . ويؤيد هذا ما رواه
الحاكم في صحيحه ^(٣) من حديث ثوبان رضي الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم : « لا يرد القدر الا الدعاء ، ولا يزيد في العمر الا البر ، وإن

(١) صحيح ، وهو قطعة من حديث رواه ابو يعلى عن انس بسند
ضعيف ، لكن معناه صحيح ، يشهد له احاديث كثيرة منها حديث انس
ايضا مرفوعا : « من أحب أن يبسط له في رزقه وينسأ له في أثره ، فليصل
رحمه » . متفق عليه .

(٢) صحيح ، وقد تقدم بتمامه .

(٣) اطلاق لفظة الصحيح على المستدرک فيه تاسيح ظاهر ، لكثرة
الاحاديث الضعيفة والكررة الواقعة فيه ، بل وبعض الموضوعات . ولذلك
تجد الحذاق من المحدثين يقولون : رواه الحاكم في « المستدرک » .

الرجل ليُحرم الرزق بالذنب يصيبه » (١) . وفي الحديث رد على من
يظن أن النذر سبب في دفع البلاء وحصول النعماء ، وقد ثبت في
الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه نهى عن النذر ، وقال :
« انه لا يأتي بخير ، وإنما يستخرج به من البخيل » (٢) .

واعلم أن الدعاء يكون مشروعا نافعا في بعض الاشياء دون بعض ،
وكذلك هو . ولهذا لا يجيب الله المعتدين في الدعاء . وكان الامام أحمد
رحمه الله يكره أن يدعى له بطول العمر ، ويقول : هذا أمر قد
فرغ منه .

وأما قوله تعالى : (وما يُعَمَّر من مُعَمَّر ولا يُنْقَص من عُمره الا
في كتاب) فاطر : ١١ ، فقد قيل في الضمير المذكور في قوله تعالى (من
عمره) أنه بمنزلة قولهم : عندي درهم ونصفه ، أي : ونصف درهم
آخر ، فيكون المعنى : ولا ينقص من عمر معمر آخر ، وقيل : الزيادة
والنقصان في الصحف التي في أيدي الملائكة ، وحمل قوله تعالى :
(لكل أجل كتاب يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب) الرعد :
٣٨ - ٣٩ - / على أن المحو والاثبات من الصحف التي في أيدي
الملائكة ، وأن قوله : (وعنده أم الكتاب) / اللوح المحفوظ . ويدل
على هذا الوجه سياق الآية ، وهو قوله : (لكل أجل كتاب) ، ثم قال :

(١) حسن ، دون قوله : « وان الرجل ليحرم » وقد صححه
الحاكم ووافقه الذهبي ، وفيه راو مجهول ، لكن له شاهد دون الزيادة
المذكورة فالحديث حسن بدونها ، وقد تكلمت على الحديث في « الاحاديث
الصحيحة رقم (١٥٤) طبع المكتب الاسلامي .

(٢) أخرجه من حديث ابن عمر ، ورواه مسلم من حديث أبي هريرة
بلفظ « لا تملأوا فان النذر لا يغني من القدر شيئا وإنما يستخرج به من
البخيل . وقد خرجته في « كتاب السنة » لابن أبي عاصم .

(يحو الله ما يشاء ويثبت) الرعد : ٣٩ ، أي : من ذلك الكتاب ، (وعنده أم الكتاب) ، أي : أصله ، وهو اللوح المحفوظ . وقيل : يحو الله ما يشاء من الشرائع وينسخه ويثبت ما يشاء فلا ينسخه ، والسياق أدل على هذا الوجه من الوجه الاول ، وهو قوله تعالى : (وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا باذن الله لكل أجل كتاب) . فأخبر تعالى أن الرسول لا يأتي بالآيات من قبل نفسه ، بل من عند الله ، ثم قال (لكل أجل كتاب يحو الله ما يشاء ويثبت) الرعد : ٣٨ ، أي : أن الشرائع لها أجل وغاية تنتهي إليها ، ثم تنسخ بالشرعة الاخرى ، فينسخ الله ما يشاء من الشرائع عند انقضاء الاجل ، ويثبت ما يشاء . وفي الآية أقوال أخرى ، والله أعلم بالصواب .

قوله : (ولم يخف عليه شيء قبل أن يخلقهم ، وعلم ما هم عاملون قبل أن يخلقهم) .

ش : فانه سبحانه يعلم ما كان وما يكون / و/ ما لم يكن أن لو كاذ ، كيف يكون ، كما قال تعالى : (ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه) الانعام : ٢٨ . وان كان يعلم أنهم لا يتردون ، ولكن أخبر أنهم لو ردوا لعادوا ، كما قال تعالى : (ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون) الانفال : ٢٣ . وفي ذلك رد على الرافضة والقدرية ، والذين قالوا : انه لا يعلم الشيء قبل أن يخلقه ويوجده . وهي من فروع مسألة القدر ، وسيأتي لها زيادة بيان ، ان شاء الله تعالى .

قوله : (وامرهم بطاعته ، ونهاهم عن معصيته) .

ش : ذكر الشيخ الامر والنهي ، بعد ذكره الخلق والقدر ، اشارة الى أن الله تعالى خلق الخلق لمبادته ، كما قال تعالى : (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) الذاريات : ٥٦ وقال تعالى : (الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملا) الملك : ٢ .

قوله : (وكل شيء يجري بتقديره ومشيتته ، ومشيتته تنفذ ، لا مشيئة للعباد ، الا ما شاء لهم ، فما شاء لهم كان ، وما لم يشأ لم يكن) .

ش : قال تعالى : (وما تشاؤون الا ان يشاء الله ان الله كان عليما حكيما) الدھر : ٣ وقال : (وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين) التكویر : ٢٩ . وقال تعالى : (ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً ما كانوا ليؤمنوا الا ان يشاء الله) الانعام : ١١١ . وقال تعالى : (ولو شاء ربك ما فعلوه) الانعام : ١١٢ . وقال تعالى : (ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا) يونس : ٩٩ . وقال تعالى : (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء) الانعام : ١٢٥ . وقال تعالى حكاية / عن / نوح عليه السلام اذ قال لقومه : (ولا ينفعكم نصحي ان أردت أن أنصح لكم ان كان الله يريد أن يغويكم) هود : ٣٤ . وقال تعالى : (من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم) الانعام : ٣٩ . الى غير ذلك من الأدلة على أنه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن . وكيف / يكون / في ملكه ما لا يشاء ! ومن أضل سبيلاً وأكفر ممن يزعم أن الله شاء الايمان من الكافر والكافر شاء الكفر فغلبت مشيئة الكافر مشيئة الله !! تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً .

فان قيل : يشكل على هذا قوله تعالى : (سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا) ، الانعام : ١٤٨ ، الآية . وقوله تعالى : (وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء) النحل : ٣٥ ، الآية . وقوله تعالى : (وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم ان هم إلا بخرصون) الزخرف : ٢٠ . فقد ذمهم الله تعالى حيث جعلوا الشرك كائناً منهم بمشيئة الله ، وكذلك ذم ابليس حيث أضاف الاغواء الى الله تعالى ، اذ قال : (رب بسا أغويتني لأزينن لهم في الارض ولاغوينهم أجمعين) الحجر : ٢٩ .

قيل : قد أجيب على هذا بأجوبة ، من أحسنها : أنه أنكر عليهم ذلك لأنهم احتجوا بمشيئته على رضاه ومحبه ، وقالوا : لو / كبره / ذلك وسخطه لما شاءه ، فجعلوا مشيئته دليل رضاه ، فرد الله عليهم ذلك . أو أنه أنكر عليهم اعتقادهم أن مشيئة الله دليل على أمره به . أو أنه أنكر عليهم معارضته شرعه وأمره الذي أرسل به رسله وأنزل به كتبه بقضائه وقدره ، فجعلوا المشيئة العامة دافعة للامر ، فلم يذكروا المشيئة على جهة التوحيد ، وانما ذكروها معارضين بها لأمره ، دافعين بها لشرعه ، كفعل الزنادقة والجهال ، إذا أمروا أو نهوا احتجوا بالقدر . وقد احتج سارق على عمر رضي الله عنه بالقدر ، فقال : وأنا أقطع يدك بقضاء الله وقدره . يشهد لذلك قوله تعالى في الآية : (كذلك كذب الذين من قبلهم) الانعام : ١٤٨ . فعلم أن مرادهم التكذيب ، فهو من قبل الفعل ، من أين له أن الله لم يقدره ؟ أمطلع الغيب ؟

فان قيل : فما يقولون في احتجاج آدم على موسى عليهما السلام بالقدر ، اذ قال له : أتلومني على أمر قد كنبه الله علي قبل أن أخلق بأربعين عاما ؟ وشهد النبي صلى الله عليه وسلم أن آدم حج موسى ، أي : غلب عليه بالحجة ؟

قيل : تتلقاه بالقبول والسمع والطاعة ، لصحته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا تتلقاه بالرد والتكذيب لراوية ، كما فعلت القدرية ، ولا بالتأويلات الباردة . بل الصحيح أن آدم لم يحتج بالقضاء والقدر على الذنب ، وهو كان أعلم بربه ودينه ، بل آخاذه بنيه من المؤمنين لا يحتج بالقدر ، فإنه باطل . وموسى عليه السلام كان أعلم بأبيه ودينه / من / أن يلوم آدم على ذنب قد تاب منه وتاب الله عليه واجتباؤه وهداه ، وانما وقع اللوم على المصيبة التي أخرجت أولاده من الجنة ، فاحتج آدم بالقدر على المصيبة ، لا على الخطيئة ، فان القدر يحتج به عند

المصائب ، لا عند المصائب . وهذا المعنى أحسن ما قيل في الحديث .
 فما قَدَّرَ من المصائب يجب الاستسلام له ، فإنه من تمام الرضى بالله
 ربًّا ، وأما الذنوب فليس للعبد أن يذنب ، وإذا أذنب فعليه أن يستغفر
 ويتوب . فيتوب من المعائب ، ويصبر على المصائب . قال تعالى : (فاصبر
 إن وعد الله حق واستغفر لذنبك) المؤمن : ٥٥ . وقال تعالى : (وإن
 تصبروا وتنفقوا لا يضركم كيدهم شيئاً) آل عمران : ١٢٠ .

وأما قول إبليس : (رب بما أغويتني) ، إنما دم على احتجاجة
 بالمقدر ، لا على اعترافه بالمقدر وإثباته له . ألم تسع قول نوح عليه
 السلام : (ولا تنفككم نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد
 أن يغويكم هو ربكم وإليه ترجعون) هود : ٦٤ . ولقد أحسن
 القائل :

فما شئتَ كان / وإن لم أشأْ وما شئتَ إن لم تشأْ لم يكن

وعن وهب بن منبه ، أنه قال : نظرت في القدر فتحيرت ، ثم نظرت
 فيه فتحيرت ، ووجدت أعلم الناس بالمقدر أكرمهم عنه ، وأجمل الناس
 بالمقدر أنطقهم به .

قوله : (يهدي من يشاء ، ويعصم ويعافي ، فضلا . ويضل من يشاء ،
 ويغفل ويبتلي ، عدلاً) .

ش : هذا رد على المعتزلة في قولهم بوجوب فعل الإصلاح للعبد على
 الله ، وهي مسألة الهدى والضلال . قالت المعتزلة : الهدى من الله : بيان
 طريق الصواب ، والاضلال : تسمية العبد ضالاً ، وحكمه تعالى على
 العبد بالاضلال عند خلق العبد الضلال في نفسه . وهذا مبني على أصلهم
 الفاسد : أن أفعال العباد مخلوقة لهم . والدليل على ما قلناه قوله
 تعالى : (إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء) القصص :
 ٥٦ . ولو كان الهدى بيان الطريق — لما صح هذا النفي عن نبيه ، لانه

صلى الله عليه وسلم بين الطريق لمن أحب وأنقض . وقوله تعالى : (ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها) السجدة : ١٣ (يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء) المدثر : ٣١ . ولو كان الهدى من الله الهان ، وهو عام في كل نفس - لما صح التقييد بالمشيئة . وكذلك قوله تعالى : (ولولا لمة ربي لكنت من المحضرين) الصافات : ٥٧ . وقوله : (من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم) الانعام : ٣٩ .

قوله : (وكلهم يتقلبون في مشيئته ، بين فضله وعذله) .

ش : فانهم كما قال تعالى : (هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن) التغابن : ٢ . فمن هداه الى الايمان فبفضله ، وله الحمد ، ومن أضله فبعذله ، وله الحمد . وسيأتي لهذا المعنى زيادة ايضاح ، ان شاء الله تعالى ، فان الشيخ رحمه الله لم يجمع الكلام في القدر في مكان واحد ، بل فرقه ، فأثبت به على ترتيبه .

قوله : (وهو متمتع بالاصداد والانداد) .

ش : الضد : المخالف ، والنّد : المثل . فهو سبحانه لا معارض له ، بل ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ، ولا مثل له ، كما قال تعالى : (ولم يكن له كموا أحد) الاخلاص : ٤ . ويشير الشيخ رحمه الله - بنفي الضد والنّد - الى الرد على المعتزلة ، في زعمهم أن العبد يخلق فعله .

قوله : (لا راد لقضائه ، ولا معقب لحكمه ، ولا غلب لامره) .

ش : أي : لا يرد قضاء الله راد ، ولا يعقب ، أي لا يؤخر حكمه ، مؤخر ، ولا يغلب أمره غلب ، بل هو الله الواحد القهار .

قوله : (آمنّا بملك كله ، وأيقنا ان كلا من عنده) .

ش : أما الايمان فسيأتي الكلام عليه ان شاء الله تعالى . والايقان : الاستقرار ، من قر الماء في الحوض اذا استقر . والتوین في « كلا »

بدل الاضافة^(١) ، أي : كل كائن محدث من عند الله ، أي : بقضائه وقدره/وارادته/ ومشيئته وتكوينه . وسيأتي الكلام على ذلك في موضعه ، ان شاء الله تعالى .

قوله : (وان محمدا عبده المصطفى ، ونبيه المجتبي ، ورسوله المرتضى) .

ش : الاصطفاء والاجتباء والارتضاء : متقارب المعنى . واعلم أن كمال المخلوق في تحقيق عبوديته لله تعالى . وكلما ازداد العبد تحقيقا للعبودية ازداد كماله وعلت درجته . ومن توهم أن المخلوق يخرج عن العبودية بوجه من الوجود ، وأن الخروج عنها أكمل ، فهو/من/أجمل الخلق وأضلهم ، قال تعالى : (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عبادمكرمون) الانبياء : ٢٦ . الى غير ذلك من الآيات . وذكر الله نبيه صلى الله عليه وسلم باسم العبد في أشرف المقامات ، فقال في ذكر الاسراء : (سبحانه الذي أسرى بعبده) الاسراء : ١ . وقال تعالى : (وانه لما قام عبد الله يدعوه) الجن : ١٩ . وقال تعالى : (فأوحى الى عبده ما أوحى) النجم : ١٠ . وقال تعالى : (وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا) البقرة : ٢٣ . وبذلك استحق التقديم على الناس في الدنيا والآخرة . ولذلك يقول المسيح عليه السلام يوم القيامة ، اذا طلبوا منه الشفاعة بعد الانبياء عليهم السلام - : « اذهبوا الى محمدا ، عبد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر »^(٢) . فحصلت له تلك المرتبة بتكميل عبوديته لله تعالى .

وقوله : « وإن محمدا » بكسر الهمزة ، عطفًا على قوله : « ان الله واحد لا شريك له » . لأن الكل معمول القول ، أعني : قوله « تقول في توحيد الله » .

(١) في المطبوعة : اضافي .

(٢) متفق عليه وهو قطعة من حديث سيأتي بطوله في الكتاب .

والطريقة المشهورة عند أهل الكلام والنظر ، تقرير نبوة الانبياء بالمعجزات ، لكن كثير منهم لا يعرف نبوة الانبياء الا بالمعجزات ، وقرروا^(١) ذلك بطرق مضطربة ، والتزم كثير منهم انكار خرق العادات لغير الانبياء ، حتى أنكروا كرامات الاولياء والسحر ، ونحو ذلك .

ولا ريب أن المعجزات دليل صحيح ، لكن الدليل غير محصور في المعجزات ، فان النبوة انما يدعيها أصدق الصادقين أو أكذب الكاذبين ، ولا يلتبس هذا بهذا الا على أجهل الجاهلين . بل قرائن أحوالها تعرب عنها ، وتعرف بها والتمييز^(٢) بين الصادق والكاذب له طرق كثيرة فيما دون دعوى النبوة ، فكيف بدعوة النبوة ؟ وما أحسن ما قال حسان رضي الله عنه :

لو لم يكن فيه آيات مبيّنة كانت بديهة تأتيك بالخبر

وما من أحد ادعى النبوة من الكذابين ، الا وقد ظهر عليه من الجهل والكذب والفجور واستحواذ الشياطين عليه — ما ظهر لمن له أدنى تمييز . فان الرسول لا بد أن يخبر الناس بأمور ويأمرهم بأمور ، ولا بد أن يفعل أموراً / يبين بها صدقه / . والكاذب يظهر في نفس ما يأمر به ويخبر عنه وما يفعله ما يبين به كذبه من وجوه كثيرة . والصادق ضده . بل كل شخصين ادعى أمراً: أحدهما صادق والآخر كاذب — لا بد أن يظهر صدق هذا وكذب هذا ولو بعد مدة ، اذ الصدق مستلزم للبر ، والكذب مستلزم للفجور ، كما في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « عليكم بالصدق ، فان الصدق يهدي الى البر ، وان البر يهدي الى الجنة ، وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق ، حتى يكتب عند الله صديقاً ، وإياكم والكذب فان الكذب يهدي الى الفجور » .

(١) في المطبوعة : وقد روي . وهو خطأ .

(٢) في الاصل : التمييز .

وان الفجور يهدي الى النار ، وما يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب ، حتى يكتب عند الله كذابا » ^(١) . ولهذا قال تعالى : (هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفاك أثيم يتلقون السمع وأكثرهم كاذبون . والشعراء يتبعهم الغاؤون ألم تر أنهم في كل واد يهيمون وأنهم يقولون ما لا يفعلون) الشعراء : ٢٢١ - ٢٢٦ . فالكهان ونحوهم ، وان كانوا أحيانا يخبرون بشيء من المعيات ، ويكون صدقا - فمعهم من الكذب والفجور ما يبين ^(٢) ان الذي يخبرون به ليس عن ملك ، وليسوا بأنبياء ^(٣) . ولهذا لما قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبن صياد : « قد خبات لك خبا ، فقال : / هو / الدُّخْ » - قال له النبي صلى الله عليه وسلم : « احسأ ، فلن تعدو قدرك » ^(٤) . يعني : إنما أنت كاهن . وقد قال للنبي صلى الله عليه وسلم : « يأتيني صادق وكاذب » ^(٥) . وقال : « أرى عرشا على الماء » ^(٦) ، وذلك هو عرش الشيطان . وبين

(١) قال الشيخ أحمد شاكر : الزبادتان ثابتتان في رواية مسلم ٢ : ٢٨٩ ، وكان في المطبوعة « ولا يزال » في الموضعين ، واثبتنا ما في مسلم ايضا ، لان الرواية التي نقلها المؤلف اقرب الالفاظ الى رواية مسلم ، من طريق وكيع وابي معاوية ، كلاهما عن الاعمش . وكذلك رواه احمد : ٤١٠٨ ، عن وكيع وابي معاوية ، بنحوه . وقد تساهل المؤلف في نسبة الحديث بهذا اللفظ للصحيحين . لان البخاري انما روى بعضه بنحو معناه مختصرا ، من طريق آخر . ولعله تبع في ذلك المنذري في الترغيب والترهيب ٤ : ٢٦ - ٢٧ ، فقد تساهل ايضا ونسبه البخاري . انظر فتح الباري ١٠ : ٤٢٢ - ٤٢٣ . قال ناصر الدين : صحيح . وهو في « الادب » من صحيح البخاري مختصرا ، كما ذكر الشيخ شاكر رحمه الله تعالى . لكنه في « الادب المفرد » له رقم (٣٨٦) اتم منه .

(٢) في الاصل : بين .

(٣) الجملة في الاصل : يخبرونه وليس عن ملك وامسوا بأنبياء .

(٤) صحيح ، وهو من حديث ابن عمر اخرجاه في الصحيحين .

(٥) صحيح . وهو من حديث ابن عمر ، اخرجاه في الصحيحين .

(٦) صحيح . اخرجه مسلم (١٩٠ / ٨) من حديث ابي سعيد الخدري ، وفيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له : « ترى عرش ابليس على البحر » .

أن الشعراء يتبعهم الغاوي ، والغاوي : الذي يتبع هواه وشهوته ، وإن كان ذلك مضرا له في العاقبة .

فمن عرف الرسول وصدقه ووفاءه ومطابقة قوله لعمله ^(١) — علم علما يقينا أنه ليس بشاعر ولا كاهن .

والناس يميزون بين الصادق والكاذب بأنواع من الأدلة ، حتى في المدعي للصناعات والمقالات ، كمن يدعي الفلاحة والنساجة والكتابة ، وعلم النحو والطب والفقه وغير ذلك . والنبوة مشتملة على علوم وأعمال لا بد أن يتصف الرسول بها ، وهي أشرف العلوم وأشرف الأعمال . فكيف يشبه الصادق فيها بالكاذب ؟ ولا ريب أن المحققين على أن خبر الواحد والاثنين والثلاثة — : قد يقترن به من القرائن ما يحصل معه العلم ضروري ، كما يعرف الرجل رضى الرجل وجهه وبغضه وفرحه وجزنه وغير ذلك مما في نفسه ، بأمور تظهر على وجهه ، قد لا يسكن التعبير عنها ، كما قال تعالى : (ولو نشاء لأريناكم فلعرفتهم بسيماهم) محمد : ٣٠ . ثم قال : (ولتعرفنهم في لحن القول) محمد : ٣٠ . وقد قيل : ما أسرَّ أحد سريرة إلا أظهرها الله على صفحات وجهه وفلتات لسانه . فإذا كان صدق المخبر وكذبه يعلم بما يقترن من القرائن ، فكيف بدعوى المدعي أنه رسول الله ، كيف يخفى صدق هذا من كذبه ؟ وكيف لا يميز الصادق في ذلك من الكاذب بوجوه من الأدلة ؟

ولهذا لما كانت خديجة رضى الله عنها تعلم من النبي صلى الله عليه وسلم أنه الصادق البار ، قال لها لما جاءه الوحي : « إني قد خشيت على نفسي » ^(٢) ،

(١) في الأصل : العلم والتصحيح من مطبوعة دار المعارف .

(٢) الذي في الأصل وفي مطبوعة مكة « على عقلي » ! وقد قال الشيخ أحمد شاكر في ذلك : « هو خطأ فاحش ، لعله من النسخ . بل هو كلام غير معقول . وحاشا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول هذا . بل إن بعض العلماء فسر خشيته على نفسه ، في هذا الحديث ، بأنه خشى الجنون واستنكره الحادث في الفصح ١ : ٢٣ ، قال : وأبطله أبو بكر بن العربي ، وحق له أن يبطل . اهـ »

فقلت : كلا - والله لا يخزيك الله ، إنك لتصل الرحم ، وتصدق الحديث ، وتحمل الكفل ، وتقري الضيف ، وتكسب المعدوم ، وتعين على نوائب الحق » (١) . فهو لم يخف من تعدد الكذب ، فهو يعلم من نفسه صلى الله عليه وسلم أنه لم يكذب ، وإنما خاف أن يكون / قد / عرض له عارض سوء ، وهو المقام الثاني ، فذكرت خديجة ما ينفي هذا ، وهو ما كان مجبولا عليه من مكارم الأخلاق ومحاسن الشيم ، وقد علم من سنة الله أن من جبله على الأخلاق المحسودة ونزهه عن الأخلاق المذمومة - فإنه لا يخزيه .

وكذلك قال النجاشي لما استخبرهم عما يخبر به واستقرأهم القرآن فقرأوا عليه : « إن هذا والذي جاء به موسى عليه السلام ليخرج من مشكاة واحدة » . وكذلك ورقة ابن نوفل ، لما أخبره النبي صلى الله عليه وسلم بما رآه ، وكان ورقة / قد / تنصّر ، وكان يكتب الانجيل بالعربية ، فقالت له خديجة : « أي : عم ، اسع من ابن أخيك ما يقول ، فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم بما رأى ، فقال : هذا / هو / الناموس الذي كان يأتي موسى » (٢) .

وكذلك هرقل ملك الروم ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم لما كتب إليه كتابا يدعوه فيه الى الاسلام ، طلب من كان هناك من العرب ، وكان أبو سفيان قد قدم في طائفة من قريش في تجارة الى الشام ، وسألهم عن أحوال النبي صلى الله عليه وسلم ، فسأل أبا سفيان ، وأمر الباقين إن كذب أن يكذبوه ، فصاروا بسكوتهم موافقين له في الاخبار ، سألهم : هل كان في آبائه من ملك ؟ فقالوا : لا ، قال : هل قال هذا القول أحد ؟ قبله ؟ فقالوا : لا ، وسألهم : أهو ذو نسب فيكم ؟ فقالوا :

(١) أخرجه البخاري من حديث عائشة .

(٢) أخرجه البخاري ، وهو من تمام الحديث الذي قبله .

نعم ، وسألهم : هل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال ؟ فقالوا : لا ، ما جربنا عليه كذبا ، وسألهم : هل اتبعه ضعفاء الناس أم أشرافهم ؟ فذكروا أن الضعفاء اتبعوه ؟ وسألهم : هل يزيدون أم ينقصون ؟ فذكروا أنهم يزيدون ، وسألهم : هل يرجع أحد منهم عن دينه سخطه له بعد أن يدخل فيه ؟ فقالوا : لا ، وسألهم : هل فالتسوه ؟ قالوا : نعم ، وسألهم عن الحرب بينهم وبينه ؟ فقالوا : يئدال علينا مرة ونئدال عليه أخرى ، وسألهم : هل يغدر ؟ فذكروا أنه لا يغدر ، وسألهم : بماذا يأمركم ؟ فقالوا : يأمرنا أن نعبء الله وحءه لا نشارك به شيئا ، وينهاانا عما كان يعبء آباؤنا ، ويأمرنا بالصلاة والصدق والعفاف والصلة . وهذه أكثر من عشر مسائل ، ثم بين لهم ما في هذه المسائل من الاءلة ، فقال : سألتكم هل كان في آباءه من ملك ؟ فقلت : لا ، قلت : لو كان في آباءه/من/ ملك لقلت : رجل يطلب ملك أبيه ، وسألتكم هل قال هذا القول/فيكم/ أحد قبله ؟ فقلت : لا ، قلت : لو قال هذا القول أحد/قبله/ لقلت : رجل اتهم بقول قيل قبله ، وسألتكم هل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال ؟ فقلت : لا ، قلت : قد علمت أنه لم يكن ليءع الكذب على الناس ثم يذهب فيكذب على الله تعالى ، وسألتكم أضعفاء الناس يتبعونه أم أشرافهم ؟ ، فقلت : ضعفاؤهم وهم أتباع الرسل ، يعني في أول أمرهم ، ثم قال : وسألتكم هل يزيدون أم ينقصون ؟ فقلت : بل يزيدون ، وكذلك الايمان حتى يتم ، وسألتكم هل يرتء أحد منهم عن دينه سخطه له بعد أن يدخل فيه ؟ فقلت : لا ، وكذلك الايمان ، اذا خالطت بشائسته القلوب لا يسخطه أحد^(١) .

وهذا من أعظم علاماء الصدق والءق ، فان الكذب والباطل لا بعء أن ينكشف في آخر الامر ، فيرجع عنه أصحابه ، ويمتتع عنه من لم

(١) البخاري من ءءث أبي سفيان بطوله ، وله عنءه تمة .

يدخل فيه ، والكذب لا يروج لا قليلا ثم ينكشف .

وسألتكم كيف الحرب بينكم وبينه ؟ فقلتم : انها دول ، وكذلك الرسل تثبلى وتكون العاقبة لها ، قال : وسألتكم هل يغدر ؟ فقلتم : لا ، وكذلك الرسل لا تغدرو وهو لما كان عنده من علمه بعادة الرسل وسنة الله فيهم أنه تارة ينضرم وتارة يتليهم وأنهم لا يغدرون — علم أن هذه علامات الرسل ، وأن سنة الله في الانبياء والمؤمنين أن يتليهم بالسراء والضراء ، لينالوا درجة الشكر والصبر ^(١) .

كما في «الصحيح» عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « والذي نفسي بيده ، لا يقضي الله للمؤمن قضاء الا كان خيرا له ، وليس ذلك لاحد الا للمؤمن ، إن أصابته سراء شكر ، فكان خيرا له ، وإن أصابته ضراء صبر ، فكان خيرا له » ^(٢) .

والله تعالى قد بين في القرآن ما في إدالة العدو عليهم يوم أحد من الحكمة فقال : (ولا تهنوا ولا تحزنوا وأتتكم الأعلون إن كنتم مؤمنين) آل عمران : ١٣٩ ، الآيات . وقال تعالى : (ألم . أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) العنكبوت : ١ - ٢ ، الآيات . الى غير ذلك من الآيات والأحاديث الدالة على سنته في خلقه وحكمته التي بهرت العقول .

(١) في الاصل : البصر .

(٢) صحيح مسلم (٢٢٧/٨) وأحمد (٣٣٢/٤ ، ٣٣٣ ، ١٥/٦ ، ١٦) بلفظ : « عجبا لامر المؤمن ، ان امره كله خير ، وليس ذلك لاحد » ، الحديث والباقي مثله سواء . وفي رواية لاحمد : « بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اصحابه اذ ضحك فقال : الا تسألوني مم اضحك ؟ قالوا : يا رسول الله ومم تضحك ، قال : عجبت لامر المؤمن » الحديث وسنده صحيح على شرط مسلم وله شاهد مختصر ، خرجته في « الصحيحة » (١٤٧) .

قال : وسألتكم عما يأمر به ؟ فذكرتم أنه يأمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً ، ويأمركم بالصلاة والصدق والعفاف والصلة ، وينهاكم عما كان يعبد آباؤكم ، وهذه صفة نبي ، وقد كنت أعلم أن نبياً يبعث ، ولم أكن أظنه منكم ، ولوددت أني أخلص إليه ، ولولا ما أنا فيه من الملك لذهبت إليه ، وإن يكن ما تقول حقاً فسيملك موضع قدمي هاتين . وكان المخاطب بذلك أبو سفيان بن حرب ، وهو حينئذ كافر من أشد الناس بغضاً وعداوة للنبي صلى الله عليه وسلم ، قال أبو سفيان بن حرب : فقلت ^(١) لأصحابي ونحن خروج ، لقد أمر ابن أبي كبشة ، إنه ليعظمه ملك بني الأصفر ، وما زلت موقناً بأن أمر النبي صلى الله عليه وسلم سيظهر ، حتى أدخل الله عليّ الاسلام وأنا كاره .

ومما ينبغي أن يعرف : أن ما يحصل في القلب بمجموع أمور ، قد لا يستقل بعضها به ، بل ما يحصل للانسان — من شبع وري ^(٢) وشكر وفرح وغم — فأمور مجتمعة ، لا يحصل ببعضها ^(٣) ، لكن ببعضها قد يحصل بعض الامر ^(٤) .

وكذلك العلم بخبر من الاخبار ، فان خبر الواحد يحصل للقلب نوع ظن ، ثم الآخر يقويه ، الى أن ينتهي الى العلم ، حتى يتزايد ويقوى . وكذلك الادلة على الصدق والكذب ونحو ذلك .

وأيضاً : فان الله سبحانه أبقي في العالم الآثار الدالة على ما فعله بأنبيائه والمؤمنين من الكرامة ، وما فعله بمكذبيهم من العقوبة ، كنبوت

(١) في الاصل : قلت .

(٢) في المطبوعة : شفيح ووزير وهو خطأ وبهذا تصحح الجملة ويستقيم الكلام .

(٣) في الاصل : بعضها .

(٤) في الاصل : الامور .

الطوفان ، وإغراق فرعون وجنوده ، ولما ذكر سبحانه قصص الانبياء
نبيًا بعد نبي ، في سورة الشعراء ، كقصّة موسى وإبراهيم ونوح ومن
بعده ، يقول في آخر كل قصة : (إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين
وإن ربك لهو العزيز الرحيم) .

وبالجملة : فالعلم بأنه كان في الارض من يقول إنه رسول الله ، وأن
أقواما اتبعوهم ، وأن أقواما خالفوهم ، وأن الله نصر الرسل والمؤمنين ،
وجعل العاقبة لهم ، وعاقب أعداءهم - : هو من أظهر العلوم المتواترة
وأجلها . ونقل أخبار هذه الامور أظهر وأوضح من نقل أخبار من مضى
من الامم من ملوك الفرس وعلماء الطب ، كبقراط وجالينوس وبطليموس
وسقراط وأفلاطون وأرسطو وأتباعه .

ونحن اليوم اذا علمنا بالتواتر من أحوال الانبياء وأوليائهم وأعدائهم
ب علمنا يقينا أنهم كانوا صادقين على الحق من وجوه متعددة : منها :
أنهم أخبروا الاسم بما سيكون من انتصارهم وخذلان أولئك وبقاء العاقبة
لهم . ومنها : ما أحدثه الله لهم من نصرهم وإهلاك عدوهم ، إذا عرف
الوجه الذي حصل عليه ، - كغرق فرعون وغرق قوم نوح وبقية
أحوالهم - عرفت صدق الرسل . ومنها : أن من عرفت ما جاءت به
الرسل من الشرائع وتفصيل أحوالها ، تبين له أنهم أعلم الخلق ، وأنه
لا يحصل مثل ذلك من كذاب جاهل ، وأن فيما جاؤوا به من المصلحة
والرحمة والهدى والخير ودلالة الخلق على ما ينفعهم ومنع ما
يضرهم - ما يبين أنه لا يصدر إلا عن راحم برّ يقصد غاية الخير
والمنفعة للخلق .

ولذكر دلائل نبوة محمد صلى الله عليه وسلم من المعجزات وبسطها
موضع آخر ، وقد أفرد لها الناس بمصنفات ، كاليهقي وغيره .
بل إنكار رسالته صلى الله عليه وسلم طعن في الرب تبارك وتعالى ،

ونسبة" له الى الظلم والسفه ، تعالى الله عن ذلك^(١) علواً كبيراً ، بل جحد" للرب بالكلية وإنكار .

وبيان ذلك : أنه إذا كان محمد عندهم ليس بنبي صادق ، بل ملك ظالم ، فقد تهيأ له أن يفترى على الله ويتقول عليه ، ويستمر حتى يحلل^(٢) ويحرم ، ويفرض الفرائض ، ويشرع الشرائع وينسخ الملل ، ويضرب الرقاب ، ويقتل أتباع الرسل/وهم/أهل الحق ، ويسبي نساءهم ويغنم أموالهم وذرايرهم وديارهم ، ويتم له ذلك حتى يفتح الارض ، وينسب ذلك كله الى أمر الله له به ومحبه له ، والرب تعالى يشاهده وهو يفعل بأهل الحق ، وهو مستمر في الافتراء عليه ثلاثاً وعشرين سنة ، وهو مع ذلك كله يؤيده وينصره ، ويعلي أمره ، ويسكن له من أسباب النصر الخارجة عن عادة البشر ، وأبلغ من ذلك أنه يجيب دعواته ، ويهلك أعداءه ، ويرفع له ذكره ، هذا وهو عندهم في غاية الكذب والافتراء والظلم ، فإنه لا أظلم ممن كذب على الله وأبطل شرائع أنبيائه وبدلها وقتل أوليائه ، واستمرت نصرته عليهم دائماً ، والله تعالى يقره على ذلك ، ولا يأخذ منه باليمين ، ولا يقطع منه الوتين فيلزمهم أن يقولوا : لا صانع للعالم ولا مدبر ، ولو كان له مدبر قدير حكيم ، لأخذ على يديه ولقابه أعظم مقابلة ، وجعله نكالا للصالحين . إذ لا يلق /بالملوك/ غير ذلك ، فكيف بملك الملوك وأحكم الحاكمين ؟ ولا ريب أن الله/تعالى/ قد رفع له ذكره ، وأظهر دعوته والشهادة له بالنبوة على رؤوس الاشهاد في سائر البلاد ، ونحن لا نذكر أن كثيراً من الكذابين قام في الوجود ، وظهرت له شوكة ، ولكن لم يتم أمره ؛

(١) في الاصل : ذكر

(٢) في الاصل : يتحلل .

ولم تطل مدته ، بل سلط الله عليه رسله وأتباعهم ، وقطعوا دابره واستأصلوه . هذه سنة الله التي قد خلت من قبل ، حتى إن الكفار يعلمون ذلك . قال تعالى : (أم يقولون شاعر تتربص به ريب المنون . قل تربصوا فإني معكم من المتربصين) الطور : ٣٠ - ٣١ . أفلا تراه ريخبر أن كماله وحكمته وقدرته تأبى أن يقر من تقوّل عليه بعض الاقاويل ، لا بد أن يجعله عبرة لعباده كما جرت بذلك سنته في المتقولين ^(١) عليه . وقال تعالى : (أم يقولون أفترى على الله كذبا فان يشأ الله يختم على قلبك) الشورى : ٢٤ . وهنا انتهى جواب الشرط ، ثم أخبر خيرا جازما غير معلق : أنه يحو الباطل ويحق الحق . وقال تعالى : (وما قدروا الله حق قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء) الانعام : ٩١ . فأخبر سبحانه أن من نهي عنه الإرسال والكلام لم يقدره حق قدره .

وقد ذكروا فروقا بين النبي والرسول ، وأحسنها : أن من نبأ الله بخبر السماء ، إن أمره أن يبلغ غيره ، فهو نبي رسول ، وإن لم يأمره أن يبلغ غيره ، فهو نبي وليس برسول . فالرسول أخص من النبي ، فكل رسول نبي ، وليس كل نبي رسولا ، ولكن الرسالة أعم من جهة نفسها ، فالنبوة جزء من الرسالة ، إذ الرسالة تتناول النبوة وغيرها ، بخلاف الرسل ، فإنهم لا يتناولون الانبياء وغيرهم ، بل الامر بالعكس . فالرسالة أعم من جهة نفسها ، وأخص من جهة أهلها .

وإرسال الرسل من أعظم نعم الله على خلقه ، وخصوصا محمد صلى الله عليه وسلم ، كما قال /تعالى/ : (لقد منّ الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين) آل عمران : ١٦٤ . وقال

(١) في الاصل : المتقولين .

تعالى : (وما أرسلناك الا رحمة للعالمين) الانبياء : ١٠٧ .

قوله : (وانه خاتم الانبياء) .

ش : قال تعالى : (ولكن رسول الله وخاتم النبيين) الاحزاب : ٤٠ .
وقال صلى الله عليه وسلم : « مثلي ومثل الانبياء كمثل قصر أحسن بناؤه ، وترك منه موضع لبنة ، فطاف به النظار يتعجبون من حسن بنائه ، إلا موضع تلك اللبنة ، لا يعميرون سواها ، فكننت أنا سدوت موضع تلك اللبنة ختم بي البنيان وختم بي الرسل » ^(١) ، أخرجاه في الصحيحين . وقال صلى الله عليه وسلم : « إن لي أسماء : أنا محمد ، وأنا أحمد ، وأنا الماحي ، يمحو الله بي الكفر ، وأنا الحاشر ، الذي يحشر الناس على قدمي ، وأنا العاقب ، والعاقب الذي ليس بعده نبي » ^(٢) ، / وفي صحيح مسلم عن ثوبان ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « وانه سيكون في أمتي ثلاثون كذابون ، كلهم يزعم أنه نبي / ، وأنا خاتم النبيين ، لا نبي بعدي » ^(٣) ، الحديث . ولمسلم : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « فضلت على الانبياء بست : أعطيت جوامع الكلم ، ونصرت بالرعب ، وأحلت لي الغنائم ، وجعلت لي الأرض مسجدا وظهورا ، وأرسلت إلي / الخلق كافة ، وختم بي النبيون » ^(٤) .

(١) صحيح ، غير أن عزوه بهذا اللفظ للصحيحين ، وهم ، وإنما هو عند ابن عساکر في « تاريخ دمشق » من حديث أبي هريرة كما في « الجامع الكبير » للسيوطي (٢ / ٢٠٣ / ١) ، وأخرجه الشيخان عنه وعن جابر نحوه .

(٢) أخرجه الشيخان من حديث جبير بن مطعم .

(٣) وأخرجه أبو داود أيضا وأحمد وغيرهما .

(٤) صحيح ، وهو من حديث أبي هريرة وأخرجه الترمذي أيضا (١ / ٢٩٣) وقال : « حديث حسن صحيح » وأحمد (٢ / ٤١٢) وله عنده طرق بالفاظ أخرى ، وهو مخرج في « الإرواء » (٢٨٥) .

قوله : (وامام الاتقياء) .

ش : صلى الله عليه وسلم : الامام الذي يؤتم به ، أي : يقتدون به .
والنبي صلى الله عليه وسلم انما بعث للاقتداء به ، لقوله تعالى : (قل
إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) آل عمران : ٣١ . وكل من اتبعه
واقتدى به فهو من الاتقياء .

قوله : (وسيد المرسلين) .

ش : قال صلى الله عليه وسلم : « أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ،
وأول من ينشق عنه القبر ، وأول شافع ، وأول مُشفَّع »^(١) . رواه
مسلم . وفي أول حديث الشفاعة : « أنا سيد الناس يوم القيامة »^(٢) .
و/روى مسلم والترمذي عن واثلة بن الأسقع رضي الله عنه ، قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل ،
واصطفى قريشا من كنانة ، واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني
من بني هاشم »^(٣) .

فان قيل : يشكل على هذا قوله صلى الله عليه وسلم : « لا تفضلوني
على موسى ، فان الناس يصعقون يوم القيامة ، فاكون أول من يفيق ،
فأجد موسى باطشا بساق العرش ، فلا أدري هل أفاق قبلي ، أو كان

(١) مسلم (٥٩/٧) وكذا أبو داود (٤٦٧/٣) وابن سعد في « الطبقات »
(٢٠/١) وأحمد (٥٤٠/٢) من حديث أبي هريرة .

(٢) مسلم (١٢٧/١) وكذا البخاري (٣٣٤/٢ ، ٢٧٢/٣) وأحمد
(٤٣٥/٢) من حديث أبي هريرة أيضا ، والدرامي (٢٧/١ - ٢٨) وأحمد
(١٤٤/٣) بسند صحيح عن انس ، وزاد : « ولا فخر » والترمذي عن أبي
سعيد وسائتي .

(٣) وقال الترمذي (٢٨١/٢) : « حديث حسن صحيح » واللفظ
لمسلم ولفظ الترمذي أم ، لكن فيه من هو كثير اللفظ ، كما بينته في
« الصحيحة » (٣٠٢) .

من استثنى الله ؟ » ^(١) خراج في الصحيحين ، فكيف يُجمع بين هذا وبين قوله « أنا سيد ولد آدم ولا فخر » ^(٢) .

فالجواب : أن هذا كان له سبب ، فانه كان قد قال يهودي : لا والذي اصطفى موسى على البشر ، فطمه مسلم ، وقال : أتقول هذا ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا ؟ فجاء اليهودي فاشتكى من المسلم الذي لطمه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا ، لان التفضيل اذا كان على وجه الحمية والعصية وهوى النفس كان مذموما ، بل نفس الجهاد اذا قاتل الرجل حمية وعصية كاذ ، مذموما ، فان الله حرم الفخر ، وقد قال تعالى : (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) الاسراء : ٥٥ . وقال

(١) البخاري في « الخصومات » (٨٩/٢) و « الانبياء » (٢٥٩/١٢) و « الرقاق » (٢٣٤/٤) و « التوحيد » (٤٧٤/٤) ومسلم في « الفضائل » (١٠١/٧) وكذا احمد (٢٦٤/٢) من حديث ابي سلمة عن ابي هريرة مرفوعا بلفظ « لا تخيروني » ، واما لفظ « لا تفضلوني » فانما هو عند الشيخين من طريق الاعرج عنه في سياق آخر يأتي بعد حديث . وفي حديث ابي سلمة : « فاذا موسى باطش بجانب العرش » ، وقال الاعرج « فاذا موسى أخذ بالعرش » ورواية احمد من طريق الاعرج وابي سلمة معا « فاجد موسى ممسكا بجانب العرش » .

(٢) صحيح ، أخرجه الترمذي (٢٨٢/٢) وابن ماجه (٤٣٠٨) واحمد (٢/٣) من حديث ابي سعيد الخدري ، وقال الترمذي : « حديث حسن صحيح » ورواه احمد (٢٨١/١ ، ٢٩٥) من هذا الوجه عن ابن عباس . وله شاهد من حديث ابي هريرة بلفظ « أنا سيد ولد آدم يوم القيامة » . أخرجه مسلم (٥٩/٧) وابو داود (٤٦٧٣) وابن سعد (٢٠/١) ، وهو في الصحيحين نحوه ، وتقدم قريبا ، وذكرنا له هناك شاهدا آخر . وله في « الصحيحة » (١٥٧١) شاهد ثالث عن سلمان .

تعالى : (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات) البقرة : ٢٥٣ . فعلم أن المذموم انما هو التفضيل على وجه الفخر ، أو على وجه الانتقاص بالمفضول . وعلى هذا يحمل أيضا قوله صلى الله عليه وسلم : « لا تفضلوا بين الانبياء » ^(١) ، إن كان ثابتا ، فان هذا قد روي في نفس حديث موسى ، وهو في البخاري وغيره . لكن بعض الناس يقول : ان فيه علة ، بخلاف حديث موسى ، فانه صحيح لا علة فيه باتفاقهم .

(١) صحيح ، وهو رواية من حديث ابي هريرة المتقدم من طريق عبد الرحمن الابرج عنه قال : « بينما يهودي يعرض سلعة له اعطى بها شيئا كرهه او لم يرضه ، قال : لا والذي اصطفى موسى عليه السلام على البشر ، فسمعه رجل من الانصار ، فلطم وجهه ، قال : تقول : والذي اصطفى موسى عليه السلام على البشر ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين اظهرنا ؟ ! قال : فذهب اليهودي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا ابا القاسم ان لي ذمة وعهدا ، وقال : فلان لطم وجهي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لم لطمت وجهه ؟ قال : قال يارسول الله : والذي اصطفى موسى عليه السلام على البشر وانت بين اظهرنا ، قال : فنضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى عرف الغضب في وجهه ، ثم قال : لا تفضلوا بين انبياء الله ، فانه ينفخ في الصور فيصعق من في السماوات ومن في الارض ، الا من شاء الله ، قال : ثم ينفخ فيه اخرى فاكون اول من بعث ، اوفي اول من بعث ، فاذا موسى عليه السلام آخذ بالعرش ، فلا ادري احوسب بصعقته يوم الطور ، او بعث قبلي ، ولا اقول : « ان احدا افضل من يونس بن متى عليه السلام » . اخرجه البخاري (٣٦٠/٢ - ٣٦١) ومسلم (١٠٠/٧ - ١٠١) وقد غمز الشارح من صحته ، ولا اعلم له علة ، ولم يتكلم عليه الحافظ في « الفتح » (٣١٨/٦) ، وله شاهد من حديث ابي سعيد الخدري مرفوعا بلفظ : « لا تخيروا بين الانبياء » ، فان الناس يصعقون ... الحديث نحوه . اخرجه البخاري (٨٩/٢) ومسلم (١٠٢/٧) واحمد (٣٢/٣) ، وروي ابو داود (٤٦٦٨) الجملة الاولى منه ، وهي رواية لاحمد (٣١/٣) .

وقد أجاب بعضهم بجواب آخر ، وهو : أن قوله صلى الله عليه وسلم « لا تفضلوني على موسى »^(١) ، وقوله : « لا تفضلوا بين الانبياء » نهي عن التفضيل الخاص ، أي : لا يفضل بعض الرسل على بعض بعينه ، بخلاف قوله : « أنا سيد ولد آدم ولا فخر »^(٢) فانه تفضيل عام فلا يمنع منه . وهذا كما لو قيل : فلان أفضل أهل البلد ، لا ينصب على أفرادهم ، بخلاف ما لو قيل لاحدهم : فلان أفضل منك . ثم اني رأيت الطحاوي رحمه الله قد أجاب بهذا الجواب في « شرح معاني الآثار » .

وأما ما يروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا تفضلوني على يونس بن مَتَّى »^(٣) ، وأن بعض الشيوخ قال : لا يفسر لهم هذا الحديث حتى يعطى ما لا جزيلا ، فلما أعطوه فسرهم بأن قرب يونس من الله وهو في بطن الحوت كقربي من الله ليلة المعراج وعدوا هذا تفسيرا عظيما . وهذا يدل على جهلهم بكلام الله وبكلام رسوله لفظا ومعنى ، فإن هذا الحديث بهذا اللفظ لم يروه أحد من أهل الكتب التي يعتمد عليها ، وإنما اللفظ الذي في الصحيح : « لا ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس بن متى »^(٤) . وفي رواية : « من قال اني خير من يونس ابن متى فقد كذب » . وهذا اللفظ يدل على العموم ، « لا ينبغي لأحد أن

(١) صحيح ، وتقدم قريبا ص ١٦٩ .

(٢) (٢) صحيح ، وتقدم قريبا ص ١٧١ .

(٣) لا اسرف له أصلا بهذا اللفظ ، وتقدم قريبا في حديث أبي هريرة : « ولا أقول : أن أحدا أفضل من يونس بن متى » .

(٤) مسلم وأحمد وغيرهما ولفظه عند مسلم (٢٣٧٦) ، « قال : ينبغي الله تبارك وتعالى : لا ينبغي لعبد لي (وفي لفظ : لعبدي) . والرواية الأخرى للبخاري في « التفسير » .

يفضل نفسه على يونس بن متي » ، ليس فيه نهى المسلمين أن يفضلوا محمدا على يونس ، وذلك لأن الله تعالى قد أخبر عنه أنه التقمه الحوت وهو مليم ، أي : فاعل ما يلام عليه . وقال تعالى : (وذا النون إذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه فنادى في الظلمات أن لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين) الانبياء : ٨٧ . فقد يقع في نفس بعض الناس أنه أكمل من يونس ، فلا يحتاج إلى هذا المقام ، إذ لا يفعل ما يلام عليه . ومن ظن هذا فقد كذب ، بل كل عبد من عباد الله يقول ما قال يونس أن : (لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين) ، كما قال أول الانبياء وآخرهم ، فأولهم : آدم ، قد قال : (ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) الاعراف : ٢٣ . وآخرهم وأفضلهم وسيدهم : محمد صلى الله عليه وسلم ، قال في الحديث الصحيح ، حديث الاستفتاح ، من رواية علي بن أبي طالب رضي الله عنه وغيره ، بعد قوله « وجهت وجهي » آخره : « اللهم أنت الملك لا إله الا أنت ، أنت ربي وأنا عبدك ، ظلمت نفسي ، واعترفت بذنبي ، فاغفر لي ذنوبي جميعا ، لا يغفر الذنوب الا أنت » ^(١) ، إلى آخر الحديث . وكذا قال موسى عليه السلام : (رب إني ظلمت نفسي فاغفر لي فغفر له انه هو الغفور الرحيم) القصص : ١٦ . وأيضا : فيونس صلى الله عليه وسلم لما قيل فيه : (فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت) القلم : ٤٨ ، فهي نبينا صلى الله عليه وسلم عن التشبه به ، وأمره بالتشبه بأولي العزم حيث قيل له : (فاصبر كما صبر اولو العزم من الرسل) الاحقاف : ٣٥ ، فقد يقول من يقول : « أنا خير من يونس » — : لا فضل أن يفخر على من دونه ، فكيف إذ لم يكن أفضل ، فإن الله لا يحب كل مختال فخور . وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أوحى الي أن تواضعوا ، حتى لا يفخر أحد على أحد ، ولا يبغي أحد على أحد » ^(٢) . / فالله

(١) مسلم واحمد وغيرهما من حديث علي رضي الله عنه .

(٢) مسلم (١٦٠/٨) من حديث عياض بن حمار .

تعالى نهى أن يفخر على عموم المؤمنين/، فكيف على نبي كريم ؟ فلهذا قال : « لا ينبغي لعبد أن يقول : أنا خير من يونس بن متى » . فهذا نهى عام لكل أحد أن يتفضل ويفتخر على يونس . وقوله : « من قال إني خير من يونس بن متى فقد كذب » ، فانه لو قدر أنه كان أفضل ، فهذا الكلام يصير نقصا، فيكون كاذبا ، وهذا لا يقوله نبي كريم ، بل هو تقدير مطلق ، أي : من قال هذا فهو كاذب ، وان كان لا يقوله نبي ، كما قال تعالى : (لنن أشركك ليحبطن عملك) الزمر : ٦٥ ، وان كان صلى الله عليه وسلم معصوما من الشرك ، لكن الوعد والوعيد لبيان مقادير الاعمال .

وانما أخبر صلى الله عليه وسلم أنه سيد ولد آدم ، لأنا لا يمكننا أن نعلم ذلك الا بخبره ، إذ لا نبي بعده يخبرنا بعظيم قدره عند الله ، كما أخبرنا هو بفوائد الانبياء قبله ، صلى الله عليهم وسلم أجمعين . ولهذا أتبعه بقوله « ولا فخر » ، كما جاء في رواية . وهل يقول من يؤمن بالله واليوم الآخر : إن مقام الذي أسري به الى ربه وهو مقرب معظم مكرم - كمقام الذي ألقى في بطن الحوت وهو مليم ؟ ! وأين المعظم المقرب من المحتج المؤدب ؟ ! فهذا في غاية التقريب ، وهذا في غاية التأديب . فانظر الى هذا الاستدلال ، لانه بهذا المعنى المحرف للمفهوم لم يقله الرسول ، وهل يقاوم هذا الدليل على تقي علو الله تعالى عن خلقه الادلة الصحيحة الصريحة القطعية على علو الله تعالى على خلقه ، التي تريد على ألف دليل ، كما يأتي الإشارة إليها عند قول الشيخ رحمه الله « محيط بكل شي، وفوقه » ، إن شاء الله تعالى .

قوله : (وحبيب رب العالمين) .

ش : ثبت له صلى الله عليه وسلم أعلى مراتب المحبة ، وهي الخلقة ، كما صح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن الله اتخذني خليلا كما

اتخذ إبراهيم خليلاً^(١) . وقال : « ولو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لاتخذت أباً بكر خليلاً ، ولكن صاحبكم خليل الرحمن »^(٢) .
والحديثان في الصحيح وهما ييطان قول من قال : الخلّة لإبراهيم والمحبة لمحمد ، فأبراهيم خليل الله ومحمد حبيب . وفي الصحيح أيضاً : « إني أبرأ الى كل خليل من خلته »^(٣) . والمحبة قد ثبتت لغيره . قال تعالى :
(والله يحب المحسنين) آل عمران : ١٣٤ . (فإن الله يحب المتقين) آل عمران : ٧٦ . (إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين) البقرة : ٢٢٢ .
فبطل قول من خص الخلّة بإبراهيم والمحبة بمحمد ، بل الخلّة خاصة بهما ، والمحبة عامة . وحديث ابن عباس رضي الله عنهما الذي رواه الترمذي الذي فيه : « إن إبراهيم خليل الله ، ألا وأنا حبيب الله ولا فخر »^(٤) .
- لم يثبت .

والمحبة مراتب : أولها : العلاقة ، وهي تعلق القلب بالمحبوب .
والثانية : الإرادة ، وهي ميل القلب الى محبوبه وطلبه له . الثالثة :
الصبابة ، وهي انصباب القلب اليه بحيث لا يملكه صاحبه ، كأنصباب
الماء في الحدور . الرابعة : الغرام ، وهي الحب اللازم للقلب ، ومنه
الغريم ، لملازمته ، ومنه : (إن عذابها كان غراماً) الفرقان : ٦٥ .
الخامسة : المودة ، والود ، وهي صفو المحبة وخالصها ولبثها ، قال تعالى :
(سيجعل لهم الرحمن وداً) مريم : ٩٦ . السادسة : الشفغ ، وهي
وصول المحبة الى شغاف القلب . السابعة : العشق : وهو الحب المفرط

(١) مسلم وأبو عوانة من حديث جندب .

(٢) مسلم من حديث عبد الله بن مسعود ، بلفظ « خليل الله » ، وكذا رواه الترمذي (٢٨٩/٢) وصححه .

(٣) هو من حديث ابن مسعود الذي قبله .

(٤) ضيف ، لضعف زمعة بن صالح وسلمة بن وهرام ايضاً .

الذي يخاف على صاحبه منه ، ولكن لا يوصف به الرب تعالى ولا العبد في محبة ربه ، وان كان قد أطلقه بعضهم . واختلف في سبب المنع ، فقيل : عدم التوقيف ، وقيل غير ذلك . ولعل امتناع اطلاقه : أن العشق محبة مع شهوة . الثامنة : التئيم ، وهو بمعنى التبعيد . التاسعة : التبعيد . العاشرة : الخلطة ، وهي المحبة التي تخللت روح المحب وقلبه . وقيل في ترتيبها غير ذلك . وهذا الترتيب تقرب حسن ، لا يعرف حسنة إلا بالتأمل في معانيه .

واعلم أن وصف الله تعالى بالمحبة والخلطة هو كما يليق بجلال الله تعالى وعظمته ، كسائر صفاته تعالى ، وانما يوصف الله تعالى من هذه الانواع بالارادة والود والمحبة والخلطة ، حسبما ورد النص .

وقد اختلف في تحديد المحبة على أقوال ، نحو ثلاثين قولاً . ولا تحدد المحبة بحد أوضح منها ، فالحدود لا تزيدنا الا خفاء . وهذه الاشياء الواضحة لا تحتاج الى تحديد ، كالماء والهواء والتراب والجوع ونحو ذلك .

قوله : (وكل دعوى النبوة بعده ففي هوى) .

ش : لما ثبت أنه خاتم النبيين ، علم أن من ادعى بعده النبوة فهو كاذب . ولا يقال : فلو جاء المدعي للنبوة بالمعجزات الخارقة والبراهين الصادقة كيف يقال بتكذيبه ؟ لانا نقول : هذا لا يتصور أن يوجد ، وهو من باب فرض المحال ، لان الله تعالى لما أخبر أنه خاتم النبيين ، فمن المحال أن يأتي مدّع يدعي النبوة ولا يظهر أماره كذبه في دعواه . والغبي : ضد الرشاد . والهوى : عبارة عن شهوة النفس . أي : أن تلك الدعوى بسبب هوى النفس ، لا عن دليل ، فتكون باطلة .

قوله : (وهو المبعوث الى عامة الجن وكافة الورى ، بالحق والهدى ،

وبانور والضياء) .

ش : أما كونه مبعوثا الى عامة الجن ، فقال تعالى حكاية عن قول الجن : (يا قومنا أجيئوا داعي الله) الاحقاف : ٣١ ، الآية . وكذا سورة الجن تدل على أنه أرسل اليهم أيضا . قال مقاتل : لم يبعث الله رسولا الى الانس والجن قبله . وهذا قول بعيد . فقد قال تعالى : (يا معشر الجن والانس ألهم يأتيكم رسل منكم) الانعام : ١٣٠ ، الآية ، والرسل من الانس فقط ، وليس من الجن رسول ، كذا قال مجاهد وغيره من السلف والخلف . وقال ابن عباس رضي الله عنهما : الرسل من بني آدم ، ومن الجن نذير . وظاهر قوله تعالى حكاية عن الجن : (إنا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى) الاحقاف : ٣٠ ، الآية - تدل على أن موسى مرسل اليهم أيضا . والله أعلم .

وحكى ابن جرير عن الضحاك بن مزاحم : أنه زعم أن في الجن رسلا ، واحتج بهذه الآية الكريمة . وفي الاستدلال بها على ذلك نظر لانها محتملة وليست بصريحة ، وهي - والله أعلم - كقوله : (يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان) الرحمن : ٢٢ والمراد : من أحدهما .

وأما كونه مبعوثا الى كافة الورى ، فقد قال : (وما أرسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا) سبأ : ٢٨ . وقد قال تعالى : (قل يا أيها الناس إني رسول الله اليكم جميعا) الاعراف : ١٥٧ . وقال تعالى : (وأوحى الي هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ) الانعام : ١٩ . أي : وأنذر من بلغه . وقال تعالى : (وأرسلناك للناس رسولا وكفى بالله شهيدا) النساء : ٧٩ . وقال تعالى : (أكان للناس عجباً أن أوحينا الى رجل منهم أن أنذر الناس وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم) يونس : ٢ ، الآية . وقال تعالى : (تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا) الفرقان : ١ . وقد قال تعالى : (وقل للذين أتوا الكتاب والاميين أسلمتم فإن أسلموا فقد اهتدوا وإن تولوا

فإننا عليك البلاغ) آل عمران : ٢٠ . وقال صلى الله عليه وسلم :
« أعطيت خمسا لم يعطهن أحدٌ من الانبياء قبلي : نصرت بالرعب
مسيرة شهر ، وجعلت لي الأرض مسجدا وطهورا ، فأما رجل من
أمتي أذركه الصلاة فليصل ، وأحلت لي الغنائم ، ولم تحل لأحد
قبلي ، وأعطيت الشفاعة ، وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى
الناس عامة » (١) ، أخرجاه في الصحيحين . وقال صلى الله عليه وسلم :
« لا يسمع بي رجل من هذه الأمة يهودي ولا نصراني ثم لا يؤمن بي إلا
دخل النار » (٢) ، رواه مسلم . وكونه صلى الله عليه وسلم مبعوثا إلى
الناس كافة معلومٌ من دين الاسلام بالضرورة .

وأما قول بعض التصاري إنه رسول إلى العرب خاصة - : فظاهر
البطلان ، فإنهم لما صدقوا بالرسالة لزمهم تصديقه في كل ما يخبر به .
وقد قال إنه رسول الله إلى الناس عامة ، والرسول لا يكذب ، فلزم
تصديقه حتما ، فقد أرسل رسله وبعث كتبه في إقطار الأرض إلى كسرى
وقيصر والنجاشي والمقوقس وسائر ملوك الأطراف ، يدعو إلى
الاسلام .

وقوله : وكافة الوري في جر كافة نظر ، فإنهم قالوا : لم تستعمل
« كافة » في كلام العرب إلا حالا ، واختلفوا في اعرابها في قوله تعالى :
(وما أرسلناك إلا كافة للناس) سبأ : ٢٨ - على ثلاثة أقوال : أحدها :
أنها حال من الكاف في « أرسلناك » وهي اسم فاعل والتاء فيها للمبالغة ،
أي : إلا كافا للناس عن الباطل ، وقيل : هي مصدر كف ، فهي بمعنى

(١) صحيح ، وهو من حديث جابر ، وقد خرجته في « ارواء
الغليل » (٢٨٥) .

(٢) صحيح ، وهو من حديث أبي هريرة ، وهو في مسلم (١ / ٩٣) ،
ولكنه مغاير في بعض الاحرف لسياق الكتاب . وقد رواه ابن منده في
« التوحيد » (ق ١ / ٤٤) ولفظه اقرب ، وقد خرجته في « الصحيحة »
(١٥٧) .

كفًا أي : إلا/ن/ تكفّ الناس كفًا ، و/وقوع المصدر حالًا كثير .
الثاني : أنها حل من « الناس » . واعترض بأن حال المجرور لا يتقدم
عليه عند الجمهور ، وأجيب بأنه قد جاء عن العرب كثيرا فوجب قبوله ،
وهو اختيار ابن مالك رحمه الله ، أي : وما أرسلناك إلا للناس كافة .
الثالث : أنها صفة لمصدر محذوف ، أي : رسالة كافة . واعترض بما
تقدم أنها لم تستعمل إلا حالا .

وقوله : بالحق والهدى وبالنور والضياء . هذه أوصاف ما جاء به
رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدين والشرع المؤيد بالبراهين
الباهرة من القرآن وسائر الأدلة . والضياء : أكمل من النور ، قال
تعالى : (هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا) يونس : ٥٥ .

قوله : (وان القرآن كلام الله ، منه بدا بلا كيفية قولاً ، وانزله على
رسوله وحيا ، وصدقه المؤمنون على ذلك حقا ، وايقنوا انه كلام الله
تعالى بالحقيقة ، ليس بمخلوق ككلام البرية . فمن سمعه فزعم انه كلام
البشر فقد كثر ، وقد ذمه الله وعابه وأوعده بسقر ، حيث قال تعالى :
(ساصليه سقر) المدثر : ٢٦ فلما أوعده الله بسقر لمن قال : (ان هذا إلا
قول البشر) المدثر : ٢٥ - علمنا وإيقنا انه قول خالق البشر ، ولا يشبه
قول البشر) .

ش : هذه قاعدة شريفة ، وأصل كبير من أصول الدين ، ضل فيه
طوائف كثيرة من الناس . وهذا الذي حكاه الطحاوي رحمه الله هو
الحق الذي دلت عليه الأدلة من الكتاب والسنة لمن تدبرهما ، وشهدت
به الفطرة السليمة التي لم تغير بالشبهات والشكوك والآراء الباطلة .

وقد افترق الناس في مسألة الكلام على تسعة أقوال :

أحدها : أن كلام الله هو ما يفيض على النفوس من معاني ، إما من
العقل الفعال عند بعضهم ، أو من غيره ، وهذا قول الصابئة والمتفلسفة .

وثانيها : أنه مخلوق خلقه الله منفصلا عنه ، وهذا قول المعتزلة .

وثالثها : أنه معنى واحد قائم بذات الله ، هو الامر والنهي والخبر والاستخبار ، وإن عبر عنه بالعربية كان قرآنا ، وإن عبر عنه بالعبرانية كان تورا ، وهذا قول ابن كلاب ومن وافقه ، كالأشعري وغيره .
ورابعها : أنه حروف وأصوات أزلية مجتمعة في الازل ، وهذا قول طائفة من أهل الكلام ومن أهل الحديث .

وخامسها : أنه حروف وأصوات ، لكن تكلم الله بها بعد أن لم يكن متكلمًا ، وهذا قول الكرامية وغيرهم .

وسادسها : أن كلامه يرجع الى ما يحدثه من علمه وارادته القائم بذاته ، وهذا يقوله صاحب المعبر ، ويميل اليه الرازي في « المطالب العالية » .

وسابعها : أن كلامه يتضمن معنى قائما بذاته هو ما خلقه في غيره ، وهذا قول أبي منصور الماتريدي .
وثامنها : أنه مشترك بين المعنى القديم القائم بالذات وبين ما يخلقه في غيره من الاصوات ، وهذا قول أبي المعالي ومن اتبعه .

وتاسعها : أنه تعالى لم يزل متكلمًا إذا شاء ومتى شاء وكيف شاء ، وهو يتكلم به بصوت يسمع ، وأن نوع الكلام قديم وإن لم يكن الصوت المعين قديما ، وهذا المأثور عن أئمة الحديث والسنة .

وقول الشيخ رحمه الله وإن القرآن كلام الله إن بكسر الهمزة - عطف على قوله : ان الله واحد لا شريك له ثم قال : وإن محمدا عبده المصطفى . وكسر همزة إن في المواضع الثلاثة ، لأنها معمول القول ، اعني قوله في أول كلامه : تقول في توحيد الله .

وقوله : كلام الله منه بدا بلا كيفية قولاً : - رد على المعتزلة وغيرهم .
فإن المعتزلة تزعم أن القرآن لم يبد منه ، كما تقدم حكاية قولهم ، قالوا :

وإضافته إليه إضافة تشريف ، كبيت الله ، وناقاة الله ، يحرفون الكلام عن مواضعه ! وقولهم باطل ، فإن المضاف إلى الله تعالى معان وأعيان ، فإضافة الأعيان إلى الله التشريف ، وهي مخلوقة له ، كبيت الله ، وناقاة الله ، بخلاف إضافة المعاني ، كعلم الله ، وقدرته ، وعزته ، وجلاله ، وكبريائه ، وكلامه ، وحياته ، وعلوه ، وقهره — فإن هذا كله من صفاته ، لا يسكن أذ ، يكون شيء من ذلك مخلوقا .

والوصف بالتكلم من أوصاف الكمال ، وضده من أوصاف النقص . قال تعالى : (واتخذ قوم موسى من بعده من حليهم عجلا جسدا له خوار ألم يروا أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا) الاعراف : ١٤٧ . فكان عبّاد العجل — مع كفرهم — أعرف بالله من المعتزلة ، فإنهم لم يقولوا لموسى : وربك لا يتكلم أيضا . وقال تعالى عن العجل أيضا : (أفلا يرون ألا يرجع إليهم قولا ولا يملك لهم ضرّاً ولا نفعاً) طه : ٨٩ . فعلم أن نفي رجوع القول ونفي التكلم نقص يستدل به على عدم ألوهية العجل .

وغاية شبهتهم أنهم يقولون : يلزم منه التشبيه والتجسيم ؟ فيقال لهم : إذا قلنا إنه تعالى يتكلم كما يليق بجلاله انتفت شبهتهم . ألا ترى أنه تعالى قال : (اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم) يس : ٦٥ . فنحن نؤمن أنها تتكلم ، ولا نعلم كيف تتكلم . وكذا قوله تعالى : (وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء) السجدة : ٢١ . وكذلك تسييح الحصا والطعام ، وسلام الحجر ، كل ذلك بلا فم يخرج منه الصوت الصاعد من لديه المعتمد على مقاطع الحروف .

والى هذا أشار الشيخ رحمه الله بقوله : منه بدا بلا كيفية قولا ، أي : ظهر منه ولا ندري كيفية تكلمه به . وأكد هذا المعنى بقوله « قولا » ، أنى بالمصدر المرفع للحقيقة ، كما أكد الله تعالى التكليم بالمصدر المثبت

الثاني للمجاز في قوله : (وكلم الله موسى تكليما) • فماذا بعد الحق
إلا الضلال ؟ !

ولقد قال بعضهم لابي عمرو بن العلاء - أحد القراء السبعة - :
أريد أن تقرأ (وكلم الله موسى) ، بنصب اسم الله ، ليكون موسى هو
المتكلم لا الله ! فقال أبو عمرو : هب أني قرأت هذه الآية كذا ، فكيف
تضع بقوله تعالى : (ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه) ؟ ! فبهت
المعتزلي !

وكم في الكتاب والسنة من دليل على تكليم الله تعالى لأهل الجنة
وغيرهم • قال تعالى : (سلامٌ قولا من ربِّ رحيم) يس : ٥٨ ، فمن
جابر رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بينا
أهل الجنة في نعيمهم إذ سطع لهم نور ، فرفعوا أبصارهم ، فإذا الرب
جلَّ جلاله قد أشرف عليهم من فوقهم ، فقال : السلام عليكم يا أهل
الجنة ، وهو قول الله تعالى : (سلام قولا من ربِّ رحيم) يس : ٥٨ ،
فلا يلتفتون إلى شيء مما هم فيه من النعيم ، ماداموا ينظرون إليه ، حتى
يحتجب عنهم ، وتبقى بركته ونوره » (١) • رواه ابن ماجه وغيره • ففي

(١) ضعيف ، أخرجه ابن ماجه (١٨٤) وكذا أبو نعيم في « الحلية »
(٢٠٨/٦ - ٢٠٩) ، واستاده ضعيف كما قال الذهبي في « العلو » (٩٩) ،
فيه أبو عاصم العباداني واسمه عبدالله بن عبيد الله . قال الذهبي : واه ،
عن الفضل الرقاشي وهو منكر الحديث كما في « التقريب » ومنه يتبين أن
قول الشيخ أحمد شاكر فيما يأتي : « استاده جيد » غير
جيد ! وأورده ابن الجوزي في « الموضوعات » من رواية ابن عدي ، ثم قال :
« موضوع ، الفضل رجل سوء » وتعقبه السيوطي في « اللآلي » (٢/٤٦٠ -
٤٦١) بأن ابن ماجه أخرجه ! وهذا لا شيء . وبأن ابن النجار أخرجه من
حديث أبي هريرة نحوه ، وفيه سليمان بن أبي كريمة ، قال السيوطي :
قال ابن عدي : عامة أحاديثه منكير ، ولم أر للمتقدمين فيه كلاما .
قلت : وضعفه أبو حاتم كما في « الجرح والتعديل » (١٢٨/١/٢) قلت :
وهذا وإن كان ينفي أن يكون الرقاشي تفرد بالحديث فلا يرفع عنه الضعف .
والله أعلم .

هذا الحديث إثبات صفة الكلام ، وإثبات الرؤية ، وإثبات العلو ، وكيف يصح مع هذا أن يكون كلام الرب كله معنى واحدا ، و/قد/ قال تعالى : (إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم) آل عمران : ٧٧ فأهانهم بترك تكليمهم ، والمراد أنه لا يكلمهم تكليم تكريم ، و/هو الصحيح ، إذ قد أخبر في الآية الاخرى أنه يقول لهم في النار : (اخسأوا فيها ولا تكلمون) المؤمنون : ١٠٨ ، فلو كان لا يكلم عباده المؤمنين ، لكانوا في ذلك هم وأعداؤه سواء ، ولم يكن في تخصيص أعدائه بأنه لا يكلمهم فائدة أصلا . وقال البخاري في « صحيحه » : باب كلام الرب تبارك وتعالى مع أهل الجنة ، وساق فيه عدة أحاديث . فأفضل نعيم أهل الجنة رؤية وجهه تبارك وتعالى ، وتكليمه لهم . فإنكار ذلك إنكار لروح الجنة . وأعلى نعيمها وأفضله الذي ما طابت لأهلها إلا به .

وأما استدلالهم بقوله تعالى : (الله خالق كل شيء) الرعد : ١٨ ، والقرآن شيء ، فيكون داخلا في عموم « كل » فيكون مخلوقا !! فمن أعجب العجب . وذلك : أن أفعال العباد كلها عندهم غير مخلوقة لله تعالى ، وإنما يخلقها العباد جميعها ، لا يخلقها الله فأخرجوها من عموم « كل » ، وأدخلوا كلام الله في عمومها ، مع أنه صفة من صفاته ، به تكون الأشياء المخلوقة ، إذ بأمره تكون المخلوقات ، قال تعالى : (والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ألا له الخلق والامر) الاعراف : ٥٣ . ففرق بين الخلق والامر ، فلو كان الامر مخلوقا للزم أن يكون مخلوقا بأمر آخر ، والآخر بآخر ، الى ما لا نهاية له ، فيلزم التسلسل ، وهو باطل . وطرده باطلهم : أن تكون جميع صفاته تعالى مخلوقة ، كالعلم والقدرة وغيرهما ، وذلك صريح الكفر ، فإن علمه شيء ، وقدرته شيء ، وحياته شيء ، فيدخل ذلك في عموم كل ، فيكون مخلوقا بعد أن لم يكن ، تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا .

وكيف يصح أن يكون متكلماً بكلام يقوم بغيره ؟ ولو صح ذلك للزم أن يكون ما أحدثه من الكلام في الجمادات كلامه ! وكذلك أيضاً ما خلقه في الحيوانات ، ولا يفرق حينئذ بين نطق وأنطق . وإنما قالت الجلود : « أنطقنا الله » السجدة : ٢١ ، ولم تقل : نطق الله ، بل يلزم أن يكون متكلماً بكل كلام خلقه في غيره ، زوراً كان أو كذباً أو كماً أو هذياناً !! تعالى الله عن ذلك . وقد طرد ذلك الاتحادية ، فقال ابن عربي :

وكل كلام في الوجود كلامه سواء علينا شره ونظامه !!
ولو صح أن يوصف أحد بصفة قامت بغيره ، لصح أن يقال للبصير : أعمى ، وللأعمى : بصير ! لأن البصير قد قام وصف العمى بغيره ، والأعمى قد قام وصف البصر بغيره ! ولصح أن يوصف الله تعالى بالصفات التي خلقها في غيره ، من الألوان والروائح والطعوم والطول والقصر ونحو ذلك .

وبمثل ذلك ألزم الامام عبد العزيز المكي بشراً المريسي بين يدي المأمون^(١) ، بعد أن تكلم معه ملتزماً أن لا يخرج عن نص التنزيل ، وألزمه الحجة ، فقال بشر : يا أمير المؤمنين ، ليدع مطالبتي بنص التنزيل ، ويناظرني بغيره ، فإن لم يدع قوله ويرجع عنه ، ويقر بخلق القرآن الساعة وإلا فدمي حلال . قال عبد العزيز : تسألني أم أسألك ؟ فقال بشر : / أسأل / أنت ، وطمع في قلقت له : يلزمك واحدة من ثلاث لا بد منها : إما أن تقول : ان الله خلق القرآن ، وهو عندي أنا كلامه — في

(١) عبد العزيز المكي : هو عبد العزيز بن يحيى الثاني ، أحد الفقهاء من أصحاب الشافعي . قدم بغداد أيام المأمون ، وجرى بينه وبين بشر المريسي مناظرة في خلق القرآن ، بحضور الخليفة المأمون . وصنف كتاب « الحجة » أثبت فيه نص مناظرته لبشر لكن في ثبوت هذه المناظرة نظر فإنه تفرد بروايتها محمد بن الحسن بن ازهر الدعاء ، وقد اتهمه =

نفسه ، أو خلقه قائما بذاته ونفسه ، أو خلقه في غيره ؟ قال : أقول : خلقه كما خلق الأشياء كلها . وحاد عن الجواب . فقال المأمون : اشرح أنت هذه المسألة ، ودع بشرا فقد انقطع . فقال عبد العزيز : ان قال خلق كلامه في نفسه ، فهذا محال ، لان الله لا يكون محلا للمحوادث المخلوقة ، ولا يكون فيه شيء مخلوق وان قال خلقه في غيره فيلزم في النظر والقياس أن كل كلام خلقه الله في غيره فهو كلام ، فهو محال أيضا ، لانه يلزم قائله أن يجعل كل كلام خلقه الله في غيره — هو كلام الله ! وان قال خلقه قائما بنفسه وذاته ، فهذا محال : لا يكون الكلام الا من متكلم ، كما لا تكون الارادة الا من مريد ، ولا العلم الا من عالم ، ولا يعقل كلام قائم بنفسه يتكلم بذاته . قلما استحال من هذه الجهات أن يكون مخلوقا ، علم أنه صفة لله . هذا مختصر من كلام الامام عبد العزيز في « الحيدة » .

وعوم كل في كل موضع بحسبه ، ويعرف ذلك بالقرائن . ألا ترى الى قوله تعالى : (تدمر كل شيء بأمر ربها فأصبحوا لا يرى الا مساكنهم) الاحقاف : ٢٥ ، ومساكنهم شيء ، ولم تدخل في عموم كل شيء دمرته الريح ؟ وذلك لان المزداد تدمر كل شيء يقبل التدمير بالريح عادة وما يستحق التدمير . وكذا قوله تعالى حكاية عن بلقيس (وأوتيت من كل شيء) النمل : ٢٣ ، المراد من كل شيء يحتاج اليه الملوك ، وهذا القيد يفهم من قرائن الكلام . اذ مراد المهدد أنها ملكة كاملة في أمر الملك ، غير محتاجة الى ما يكمل به أمر ملكها ، ولهذا نظائر كثيرة .

والمراد من قوله تعالى : (خالق كل شيء) الرعد : ١٦ ، أي كل شيء مخلوق ، وكل موجود سوى الله فهو مخلوق ، فدخل في هذا العموم

= الخطيب بانه يضع الحديث وذكر الذهبي انه هو الذي وضعها ،

فراجع « الميزان » (٤٤/٣١) .

أفعال العباد حتماً ، ولم يدخل في العموم الخالق تعالى ، وصفاته ليست غيره ، لأنه سبحانه وتعالى هو الموصوف بصفات الكمال ، وصفاته ملازمة لذاته المقدسة ، لا يتصور انفصال صفاته عنه ، كما تقدم الإشارة الى هذا المعنى عند قوله : ما زال قديماً بصفاته قبل خلقه . بل نفس ما استدلوأ به يدل عليهم . فإذا كان قوله تعالى : (الله خالق كل شيء) مخلوقاً ، لا يصح أن يكون دليلاً .

وأما استدلالهم بقوله تعالى : (إنا جعلناه قرآناً عربياً) الزخرف : ٣ ، فما أفسده من استدلال ! فإن « جعل » إذا كان بمعنى خلق يتعدى الى مفعول واحد ، كقوله تعالى : (وجعل الظلمات والنور) الانعام : ١ ، وقوله تعالى : (وجعلنا من الماء كل شيء حي أفلا يؤمنون) الانبياء : ٣٠ . (وجعلنا في الارض رواسي أن تسيء بهم وجعلنا فيها فجاجاً سبلاً لعلمهم يهتدون) الانبياء : ٣١ . (وجعلنا السماء سقفا محفوظاً) الانبياء : ٣٢ . وإذا تعدى الى مفعولين لم يكن بمعنى خلق ، قال تعالى : (ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كميلاً) النحل : ٩١ . وقال تعالى : (ولا نجعلوا الله عرضة لأيمانكم) البقرة : ٢٤٤ . وقال تعالى : (الذين جعلوا القرآن عضين) الحجر : ٩١ . وقال تعالى : (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك) الاسراء : ٣٩ . وقال تعالى : (ولا تجعل مع الله إلهاً آخر) الاسراء : ٣٩ . وقال تعالى : (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً) الزخرف : ١٩ . ونظائره كثيرة . فكذا قوله تعالى : (إنا جعلناه قرآناً عربياً) الزخرف : ٣ .

وما أفسد استدلالهم بقوله تعالى : (نودي من شاطئ الوادي الأيمن في البقعة المباركة من الشجرة) القصص : ٣٠ — على أن الكلام خلقه الله تعالى في الشجرة فسمعه موسى منها ! وعموا عما قبل هذه الكلمة وما بعدها ، فإن الله تعالى قال : (فلما أتاها نودي من شاطئ الوادي

الأمين) القصص : ٣٠ ، والنداء هو الكلام من بُعد ، فسمع موسى عليه السلام النداء من حافة الوادي ، ثم قال : (في البقعة المباركة من الشجرة) القصص : ٣٠ أي أن النداء كان في البقعة المباركة من عند الشجرة ، كما يقول سمعت كلام زيد من البيت ، يكون من البيت لا ابتداء الغاية ، لا أن البيت هو المتكلم ! ولو كان الكلام مخلوقا في الشجرة ، لكانت الشجرة هي القائلة : (يا موسى إني أنا الله رب العالمين) القصص : ٣٠ . وهل قال : (إني أنا الله رب العالمين) القصص : ٣٠ غير رب العالمين ؟ ولو كان هذا الكلام بدا من غير الله لكان قول فرعون : (أنا ربكم الاعلى) النازعات : ٢٤ - صدقا ، إذ كل من الكلامين عندهم مخلوق قد قاله غير الله ! وقد فرقوا بين الكلامين على أصولهم الفاسدة : أن ذاك كلام خلقه الله في الشجرة ، وهذا كلام خلقه فرعون ! ! فحرفوا وبدلوا واعتقدوا خالقا غير الله . وسيأتي الكلام على مسألة أفعال العباد ، إن شاء الله تعالى .

فإن قيل : فقد قال تعالى : (إنه لقول رسول كريم) الحاقة : ٤٠ . وهذا يدل على أن الرسول أحدثه ، إما جبرائيل أو محمد .
 قيل : ذكر الرسول معرف أنه مبلغ عن مرسله ، لا أنه لم يقل إنه قول ملك أو نبي ، فعلم أنه بلغه عن أرسله به ، لا أنه أنشأ من جهة نفسه . وأيضا : فالرسول في إحدى الآيتين جبرائيل ، وفي الأخرى محمد ، فإضافته الى كل منهما تبين أن الإضافة للتبليغ ، إذ لو أحدثه أحدهما امتنع أن يحدثه الآخر . وأيضا : فقوله رسول أمين^(١) ، دليل على أنه لا

(١) قال الشيخ أحمد شاكر : الآية التي ذكرها الشارح (أنه لقول رسول كريم) جاءت مرتين في سورة الحاقة : ٤٠ وليس فيما بعدها الوصف بلفظ (أمين) .
 والأخرى في سورة التكوين : ١٩ ، ثم بعدها : (ذي قوة عند ذي العرش مكين . مطاع ثم أمين) - ٢٠ ، ٢١ . فتعبير الشارح بقوله : وأيضا فقوله : رسول أمين فيه شيء من التساهل ، لم يرد به حكاية التلاوة ، وإنما أراد المعنى فقط . ولو قال : وأيضا فوصف الرسول بأنه (أمين) كان أدق واجود .

يزيد في الكلام الذي أرسل بتبليغه ولا ينقص منه ، بل هو أمين على ما أرسل به ، يبلغه عن مرسله . وأيضا : فإن الله قد كفر من جعله قول البشر ، ومحمد صلى الله عليه وسلم بشر ، فمن جعله قول محمد ، بمعنى أنه أنشأه - فقد كفر . ولا فرق بين أن يقول : إنه قول بشر ، أو جني ، أو ملك ، والكلام كلام من قاله مبتدئا ، لا من قاله مبلغا . ومن سمع قائلا يقول :

قَبِلْنَا نَبِكَ مِنْ ذِكْرِي حَيْبٍ وَمَنْزِلٍ

- قال : هذا شعر امرئ القيس ، ومن سمعه يقول : « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى » (١) - قال : هذا كلام الرسول ، وإن سمعه يقول : (الحمد لله رب العالمين . الرحمن الرحيم . مالك يوم الدين . إياك نعبد وإياك نستعين) - قال : هذا كلام الله ، إن كان عنده خبر ذلك ، والا قال : لا أدري كلام من هذا ؟ ولو أنك عليه أحد ذلك لكذب . ولهذا من سمع من غيره نظما أو ثرا ، يقول له : هذا كلام من ؟ هذا كلامك أو كلام غيرك ؟

وبالجملة ، فأهل السنة كلهم ، من أهل المذاهب الأربعة وغيرهم من السلف والخلف ، متفقون على أن كلام الله غير مخلوق . ولكن بعد ذلك تنازع المتأخرون في أن كلام الله هل هو معنى واحد قائم بالذات ، أو أنه حروف وأصوات تكلم الله بها بعد أن لم يكن متكلما ، أو أنه لم يزل متكلما إذا شاء ومتى شاء وكيف شاء وأن نوع الكلام قديم ، وقد يطلق بعض المعتزلة على القرآن أنه غير مخلوق ، ومرادهم أنه غير مختلق (٢) مفترى مكذوب ، بل هو حق وصدق ، ولا ريب أن هذا المعنى منتف باتفاق المسلمين .

والتنازع بين أهل القبلة إنما هو في كونه مخلوقا خلقه الله ، أو هو

(١) متفق عليه من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وهو أول حديث في « صحيح البخاري » .

كلامه الذي تكلم به وقام بداته ؛ وأهل السنة إنما مثلوا عن هذا ، والا
فكونه مكذوبا مفترى مما لا ينازع مسلم في بطلانه . ولا شك أن مشايخ
المعتزلة وغيرهم من أهل البدع — معترفون^(١) بأن اعتقادهم في التوحيد
والصفات والقدّر لم يتلقوه لا عن كتاب ولا سنة ، ولا عن أئمة الصحابة
والتابعين لهم بأحسن ، وإنما يزعمون أن عقلمهم دلهم عليه ، وإنما
يزعمون أنهم تلقوا من الأئمة الشرائع .

ولو ترك الناس على فطرهم السليمة وعقولهم المستقيمة ، لم يكن
بينهم نزاع ، ولكن ألقى الشيطان الى بعض الناس أغلوطة من أغاليطه ،
فرّق بها بينهم . (وإن الذين اختلفوا في الكتاب لفي شقاق بعيد)
البقرة : ١٧٦ . والذي يدل عليه كلام الطحاوي رحمه الله : أنه تعالى لم
يزل متكلما إذا شاء كيف شاء ، وأن نوع كلامه قديم . وكذلك ظاهر كلام
الامام أبي حنيفة رضي الله عنه في الفقه الأكبر ، فإنه قال : والقرآن في
المصاحف مكتوب ، وفي القلوب محفوظ ، وعلى اللسان مقروء ، وعلى
النبي صلى الله عليه وسلم منزّل ، ولفظنا بالقرآن مخلوق ، والقرآن غير
مخلوق ، وما ذكر الله في القرآن عن موسى عليه السلام وغيره ، وعن
فرعون وإبليس — فإن ذلك كلام الله إخبارا عنهم ، وكلام موسى وغيره
من المخلوقين مخلوق ، والقرآن كلام الله لا كلامهم ، وسمع موسى عليه
السلام كلام الله تعالى ، فلما كلم موسى بكلمة بكلامه الذي هو من
صفاته لم يزل ، وصفاته كلها خلاف صفات المخلوقين ، يعلم لا كعلمنا ،
ويقدر لا كقدرتنا ، ويرى لا كرؤيتنا ، ويتكلم لا ككلامنا . انتهى .
فقوله : ولما كلم^(٢) موسى بكلمة بكلامه الذي هو من صفاته — يعلم
منه أنه حين جاء كلمه ، لا أنه لم يزل ولا يزال وأبدا يقول ياموسى ،

(١) في الاصل : معترفون .

(٢) في المطبوعة « ولما كان » ، وهو خطأ .

كما يفهم ذلك من قوله تعالى : (ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه)
الاعراف : ١٤٢ ، ففهم منه الرد على من يقول من أصحابه أنه معنى
واحد قائم بالنفس لا يتصور أن يسمع ، وإنما يخلق الله الصوت في الهواء ،
كما قال أبو منصور الماتريدي وغيره . وقوله : الذي هو من صفاته لم
يزل رد على من يقول إنه حدث له وصف الكلام بعد أن لم يكن
متكلما .

وبالجملة : فكل ما تحتج به المعتزلة مما يدل على أنه كلام متعلق
بمشيئته وقدرته ، وأنه يتكلم إذا شاء ، وأنه يتكلم شيئا بعد شيء ،
فهو حق يجب قبوله . وما يقوله من يقول : إن كلام الله قائم بذاته ، وأنه
صفة له ، والصفة لا تقوم إلا بالموصوف - فهو حق يجب قبوله
والقول به . فيجب الأخذ بما في قول كل من الطائفتين من الصواب ،
والعدول عما يرده الشرع والعقل من قول كل منهما .

فإذا قالوا لنا : فهذا يلزم أن تكون الحوادث قامت به . قلنا :
هذا القول مجمل ، ومن أنكر قبلكم قيام الحوادث بهذا المعنى به تعالى
من الأئمة ؟ ونصوص القرآن والسنة تتضمن ذلك ، ونصوص الأئمة
أيضا ، مع صريح العقل .

ولا شك أن الرسل الذين خاطبوا الناس وأخبروهم أن الله قال
ونادى وناجى ويقول ، لم يفهمهم أن هذه مخلوقات منفصلة عنه ، بل
الذي أفهمهم إياه : أن الله نفسه هو الذي تكلم ، والكلام قائم به لا
بغيره ، وأنه هو الذي تكلم به وقاله ، كما قالت عائشة رضي الله عنها في
حديث الإفك : « ولشأنني في نفسي كان أحقر من أن يتكلم الله فيَّ »
بوحى يتلى ^(١) . ولو كان المراد من ذلك كله خلاف مفهومه لوجب
بيان ، إذ تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز . ولا يعرف في لغة

(١) البخاري ومسلم في حديث طويل لها في قصة الإفك .

ولا عقل قائل "متكلم" لا يقوم به القول والكلام وإن زعموا أنهم
 عرفوا من ذلك حذرا من التشبيه ، فلا يثبتوا صفة غيره ، فإنهم اذا قالوا .
 يعلم لا كعلمنا ، قلنا : ويتكلم لا كتكلمنا ، وكذلك سائر الصفات .
 وهل يعقل قادر "لا يقوم به القدرة ، أو حي لا يقوم به الحياة ؟ وقد قال
 صلى الله عليه وسلم : « أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر
 ولا فاجر » ^(١) ، فهل يقول عاقل إنه صلى الله عليه وسلم عاذ بمخلوق ؟
 بل هذا كقوله : « أعوذ برضاك من سخطك . وأعوذ بعافاتك من
 عقوبتك » ^(٢) ، وكقوله : « أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد
 وأحاذر » ^(٣) . وكقوله : « وأعوذ بعظمتك أن نغتال من تحتنا » ^(٤) .
 كل هذه من صفات الله تعالى .

وهذه المعاني مبسطة في مواضعها ، وإننا أشير إليها هنا إشارة .
 وكثير من متأخري الحنفية على أنه معنى واحد ، والتعدد والتكثر
 والتجزؤ والتبعض حاصل في الدلالات ، لا في المدلول . وهذه العبارات
 مخلوقة ، وسميت « كلام الله » لدلالاتها عليه وتأديده بها ، فإن عبر
 بالعربية فهو قرآن ، وإن عبر بالعبرانية فهو تورا ، فاختلفت العبارات
 لا الكلام . قالو : وتسمى هذه العبارات كلام الله مجازا !

وهذا الكلام فاسد ، فإن لازمه أن معنى قوله : (ولا تقربوا الزنى)
 الاسراء : ٣٢ ، هو معنى قوله : (وأقبنوا الصلاة) البقرة : ٤٣ . ومعنى
 آية الكرسي هو معنى آية الدّٰٰن ! ومعنى سورة الاخلاص هو معنى

(١) صحيح ، رواه احمد (٤١٩/٣) وابن السني (٦٣١) عن عبد
 الرحمن بن حنبل مرفوعا بسند صحيح .

(٢) مسلم وقد مضى .

(٣) صحيح ، وتقدم .

(٤) صحيح ، وتقدم .

(ثبت يدا أبي لهب) المسد : ١ . وكلنا تأمل الانسان هذا القول تبين له فساد ، وعلم أنه مخالف لكلام السلف . والحق : أن التوراة والانجيل والزبور والقرآن من كلام الله حقيقة . وكلام الله تعالى لا يتناهى ، فإنه لم يزل يتكلم بما شاء اذا شاء كيف شاء ، ولا يزال كذلك . قال تعالى : (قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا) الكهف : ١٠٩ . وقال تعالى : (ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله إن الله عزيز حكيم) لقمان : ٢٧ . ولو كان ما في المصحف عبارة عن كلام الله ، وليس هو كلام الله ، لما حرم على الجنب والمحدث مسه ، ولو كان ما يقرأه القارىء ليس كلام الله لما حرم على الجنب والمحدث قراءته . بل كلام الله محفوظ في الصدور ، مقسوه باللسن ، مكتوب في المصاحف ، كما قال أبو حنيفة في « الفقه الأكبر » . وهو في هذه المواضع كلها حقيقة ، وإذا قيل : فيه خط فلا ، وكتابته : فهم منه معنى صحيح حقيقي ، وإذا قيل : فيه مداد قد كتب به : فهم منه معنى صحيح حقيقي ، وإذا قيل : المداد في المصحف - كانت الظرفية فيه غير الظرفية المفهومة من قول القائل : فيه السوات والارض ، وفيه محمد وعيسى ، ونحو ذلك . وهذان المعنيان مغايران لمعنى قول القائل : فيه كلام الله . ومن لم يتنبه للفروق بين هذه المعاني ضل ولم يهتد المسبواب . وكذلك الفرق بين القراءة التي هي فعل القارىء . والمقروء الذي هو قول الباري ، من لم يهتد له فهو ضال أيضا ، ولو أن انسانا وجد في ورقة مكتوبا « ألا كل شيء ما خلا الله باطل » من خط كاتب معروف . لقال : هذا من كلام لبيد حقيقة ، وهذا خط فلان حقيقة ، وهذا كل شيء ، حقيقة ، وهذا خبر حقيقة ، ولا تشبه هذه الحليمة بالآخرى .

والقرآن في الاصل : مصدر ، فتارة يذكر ويراد به القراءة ، قال تعالى : (وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا) الاسراء : ٧٨ . وقال صلى الله عليه وسلم : « زينوا القرآن بأصواتكم » ^(١) . وتارة يذكر ويراد به المقروء ، قال تعالى : (فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) النحل : ٩٨ . وقال تعالى : (وإذا قرىء القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون) الاعراف : ٢٠٣ . وقال صلى الله عليه وسلم : « إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف » ^(٢) . الى غير ذلك من الآيات والأحاديث الدالة على كل من المعنيين المذكورين . فالحقائق لها وجود عيني وذمعي ولفظي ورسمي ، ولكن الأعيان تعلم ، ثم تذكر ، ثم تكتب . فكتابتها في المصحف هي المرتبة الرابعة . وأما الكلام فإنه ليس بينه وبين المصحف واسطة ، بل هو الذي يكتب بلا واسطة ولا لسان .

والفرق بين كونه في زبر الاولين ، وبين كونه في رق منشور ، أو لوح محفوظ ، أو في كتاب مكنون - : واضح . فقوله عن القرآن : (وإنه لفي زبر الاولين) الشعراء : ١٩٦ ، أي : ذكره ووصفه والاعخبار عنه ، كما أن محمدا مكتوب عندهم . إذ القرآن أنزله الله على محمد ، لم ينزله على غيره أصلا ، ولهذا قال في الزبر ، ولم يقل في الصحف ، ولا في الرق ، لأن « الزبر » جمع « زبور » و « الزَّبر » هو : الكتابة والجمع ، فقوله (وإنه لفي زبر الاولين) الشعراء : ١٩٦ أي : مزبور الاولين ، ففي نفس اللفظ واشتقاقه ما يبين المعنى المراد ، وبين كمال بيان القرآن وخلوصه من اللبس . وهذا مثل قوله : (الذي يجدونه مكتوبا عندهم) الاعراف : ١٥٦ ، أي : ذكره ، بخلاف قوله : (في رق

(١) صحيح ، رواه ابو داود وغيره من اصحاب السنن وإلحاكم واحمد

بسند صحيح عن البراء بن عازب ، « صحيح ابى داود » (١٢٢٠) .

(٢) متفق عليه من حديث عمر ، وتعامه : « فاقروا ما تيسر منه » .

منشور) الطور : ٣ و (لوح محفوظ) البروج : ٢٢ و (كتاب مكنون) الواقعة : ٧٨ ، لأن العامل في الطرف إما أن يكون من الافعال العامة ، مثل الكون والاستقرار والحصول ونحو ذلك ، أو يقدر : مكتوب في كتاب ، أو في رق . والكتاب : تارة يذكر ويراد به محل الكتابة ، وتارة يذكر ويراد به الكلام المكتوب . ويجب التفريق بين كتابة الكلام في الكتاب ، وكتابة الأعيان الموجودة في الخارج فيه — فإن تلك إنما يكتب ذكرها . وكلما تدبر الانسان هذا المعنى وضع له الفرق .

وحقيقة كلام الله تعالى الخارجية : هي ما يسمع منه أو من المبلغ عنه ، فإذا سمعه السامع علمه وحفظه . فكلام الله مسموع له معلوم محفوظ ، فإذا قاله السامع فهو مقروء له متلو ، فإن كتبه فهو مكتوب له مرسوم . وهو حقيقة في هذه الوجوه كلها لا يصح تقيده . والمجاز يصح تقيده ، فلا يجوز أن يقال : ليس في المصحف كلام الله ، ولا : ما قرأ القارئ كلام الله ، وقد قال تعالى : (وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله) التوبة : ٦ . وهو لا يسمع كلام الله من الله ، وإنما يسمعه من مبلغه عن الله . والآية تدل على فساد قول من قال : إن المسموع عبارة عن كلام الله وليس هو كلام الله ، فإنه تعالى قال : (حتى يسمع كلام الله) التوبة : ٦ ، ولم يقل حتى يسمع ما هو عبارة عن كلام الله . والاصل الحقيقة . ومن قال : إن المكتوب في المصاحف عبارة عن كلام الله ، أو حكاية كلام الله ، وليس فيها كلام الله — فقد خالف الكتاب والسنة وسلف الأمة ، وكفى بذلك ضلالا .

وكلام الطحاوي رحمه الله يرد قول من قال : إنه معنى واحد لا يتصور سماعه منه ، وأن المسموع المنزّل المقروء والمكتوب ليس كلام الله ، وإنما هو عبارة عنه . فإن الطحاوي رحمه الله يقول : كلام الله منه بدا . وكذلك قال غيره من السلف ، ويقولون : منه بدا ، وإليه يعود . وإنما

قالوا : منه بدا ، لان الجهمية من المعتزلة وغيرهم كانوا يقولون إنه خلق الكلام في محض ، فبدا الكلام من ذلك المحل . فقال السلف : « منه بدا » أي هو التكلّم به ، فمنه بدا ، لا من بعض المخلوقات ، كما قال تعالى : (تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم) الزمر : ١ . (ولكن حق القول مني) السجدة : ١٣ . (قل نزلّه روح القدس من ربك بالحق) النحل : ١٠٢ . ومعنى قولهم : وإليه يعود : - يرفع من الصدور والمصاحف ، فلا يبقى في الصدور منه آية ولا في المصاحف . كما جاء ذلك في عدة آثار .

وقوله بلا كيفية : أي : لا تعرف كيفية تكلّمه به قولاً ليس بالمجاز ، وأنزله على رسوله وحياً ، أي : أنزله إليه على لسان الملك ، فسمعه الملك جبرائيل من الله ، وسمعه الرسول محمد صلى الله عليه وسلم من الملك ، وقرأ على الناس . قال تعالى : (وقرأنا قرآننا لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلاً) الاسراء : ١٠٦ . وقال تعالى : (نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين) الشعراء : ١٩٣ . وفي ذلك إثبات صفة الغلو لله تعالى .

وقد أورد على ذلك أن إنزال القرآن نظير إنزال المطر ، أو إنزاله الحديد ، وإنزال ثمانية أزواج من الأنعام .

والجواب : أن إنزال القرآن فيه مذكور أنه إنزال من الله . قال تعالى : (حم . تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم) غافر : ٢ . وقال تعالى : (تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم) الزمر : ١ . وقال تعالى : (تنزيل من الرحمن الرحيم) فصلت : ٢ . وقال تعالى : (تنزيل من حكيم حميد) حم السجدة : ٤٢ . وقال تعالى : (إنا أنزلناه في ليلة مباركة إنا كنا منذرين . فيها يفرق كل أمر حكيم . أمر أم من عندنا إنا كنا مرسلين) الدخان : ٣ - ٥ . وقال تعالى : (فاتوا بكتاب من عند الله هو أهدي منهما أتبعه

(إن كنتم صادقين) القصص : ٤٩ • وقال تعالى : (والذين آتيناهم
 الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق) الانعام : ١١٤ • وقال
 تعالى : (قل نزله روح القدس من ربك بالحق) النحل : ١٠٢ • وإنزال
 المطر مقيد بأنه منزل من السماء • قال تعالى : (أنزلنا من السماء ماء طهورا)
 الفرقان : ٤٨ • والسماء : العلو • وقد جاء في مكان آخر أنه منزل من
 المزن ، والمزن : السحاب • وفي مكان آخر أنه منزل من المعصرات •
 وإنزال الحديد والانعام مطلق ، فكيف يشبه هذا الإنزال بهذا الإنزال ؟
 فالحديد إنما يكون من المعادن التي في الجبال ، وهي عالية على الأرض ،
 وقد قيل أنه كلما كان معدنه أعلى كان حديده أجود • والانعام تخلق
 بالتوالد المستلزم إنزال الذكور الماء من أصلابها إلى أرحام الإناث ،
 ولهذا يقال : أنزل ولم يثقل نزل • ثم الأجنة تنزل من بطون الأمهات
 إلى وجه الأرض • ومن المعلوم أن الانعام تملأ فحولها إناثها عند
 الوطء ، وينزل ماء الفحل من علو إلى رحم الأنثى ، وتلقي ولدها عند
 الولادة من علو إلى سفلى • وعلى هذا فيحتمل قوله : (وأنزل لكم من
 الانعام) الزمر : ٦ - وجهين : أحدهما : أن تكون « من » لبيان الجنس •
 الثاني : أن تكون « من » لابتداء الغاية • وهذان الوجهان يحتملان في
 قوله : (جعل لكم من أنفسكم أزواجا ومن الانعام أزواجا)
 الشورى : ١١ •

وقوله : وصدق المؤمنون على ذلك حقًا الإشارة إلى ما ذكره
 من التكلم على الوجه المذكور وإنزاله ، أي هذا قول الصحابة والتابعين
 لهم بإحسان ، وهم السلف الصالح ، وأن هذا حق وصدق •

وقوله : وأيقنوا أنه كلام الله تعالى بالحقيقة ليس بمخلوق ككلام
 البرية • رد على المعتزلة وغيرهم بهذا القول ظاهر • وفي قوله : بالحقيقة
 رد على من قال : إنه معنى واحد قام بذات الله لم يسمع منه وإنما هو

الكلام النفساني ، لأنه لا يقال لمن قام به الكلام النفساني ولم يتكلم به - : أن هذا كلام " حقيقة ، وإلا للزم أن يكون الآخر متكلما ، ولزم أن لا يكون الذي في المصحف عند الإطلاق هو القرآن ولا كلام الله ، ولكن عبارة عنه ليست هي كلام الله ، كما لو أشار أخص إلى شخص بإشارة فهم بها مقصوده ، فكتب ذلك الشخص عبارته عن المعنى الذي أوجاه إليه ذلك الآخر ، فالمكتوب هو عبارة ذلك الشخص عن ذلك المعنى . وهذا المثل مطابق غاية المطابقة لما يقولونه ، وإن كان الله تعالى لا يسميه أحد « أخص » ، لكن عندهم أن الملك فهم منه معنى قائما بنفسه ، لم يسمع منه حرفا ولا صوتا ، بل فهم معنى مجردا ، ثم عبر عنه ، فهو الذي أحدث نظم القرآن وتأليفه العربي ، وأن الله خلق في بعض الاجسام كالهوى الذي هو دون الملك هذه العبارة .

ويقال لمن قال إنه معنى واحد - : هل سمع موسى عليه السلام جميع المعنى أو بعضه ؟ فإن قال : سمعه كله ، فقد زعم أنه سمع جميع كلام الله ! وفساد هذا ظاهر . وإن قال : بعضه ، فقد قال يتبع بعض . وكذلك كل من كلمه الله أو أنزل إليه شيئا من كلامه .

ولما قال تعالى للملائكة : (إني جاعل في الارض خليفة) البقرة : ٣٠ . ولما قال لهم : (اسجدوا آدم) . وأمثال ذلك - : هل هذا جميع كلامه أو بعضه ؟ فإن قال : إنه جميعه ، فهذا مكابرة ، وإن قال : بعضه ، فقد اعترف بتعددده .

وللناس في مسمى الكلام والقول عند الإطلاق - : أربعة أقوال : أحدها : أنه يتناول اللفظ والمعنى جميعا ، كما يتناول لفظ الانسان الروح والبدن معا ، وهذا قول السلف . الثاني : اسم اللفظ فقط ، والمعنى ليس جزء مسماه ، بل هو مدلول مسماه ، وهذا قول جماعة من المعتزلة وغيرهم . الثالث : أنه اسم « للمعنى » فقط ، وإطلاقه على

اللفظ مجاز ، لأنه ذال عليه ، وهذا قول ابن كلاب ومن اتبعه . الرابع :
أنه مشترك بين اللفظ والمعنى ، وهذا قول بعض المتأخرين من الكلامية ،
ولهم قول خامس ، يروى عن أبي الحسن ، أنه مجاز في كلام الله ، حقيقة
في كلام الآدميين ، لأن حروف الآدميين تقوم بهم ، فلا يكون الكلام
قائما بغير المتكلم ، بخلاف كلام الله ، فإنه لا يقوم عنده بالله ، فيمتنع
أن يكون كلامه . وهذا مبسوط في موضعه . وأما من قال إنه معنى
واحد ، واستدل عليه بقول الأخطل :

إن الكلام لفي الفؤاد وإنما جعل اللسان على الفؤاد دليلا

: فاستدلال فاسد . ولو استدل مستدل بحديث في « الصحيحين »
لقالوا هذا خبر واحد ! ويكون مما اتفق العلماء على تصديقه وتلقيه
بالقبول والعمل به ! فكيف وهذا البيت قد قيل إنه موضوع ^(١) منسوب
الى الأخطل ، وليس هو في ديوانه ؟ ! وقيل إنما قال : « إن البيان لفي
الفؤاد » وهذا أقرب الى الصحة ، وعلى تقدير صحته عنه فلا يجوز
الاستدلال به ، فإن النصارى قد ضلوا في معنى الكلام ، وزعموا أن
عيسى عليه السلام نفس كلمة الله واتحد اللاهوت بالناسوت ! أي : شيء
من الإله بشيء من الناس ! أفيستدل بقول نصراني قد ضل في معنى
الكلام على معنى الكلام ، ويترك ما يتعلم من معنى الكلام في لغة العرب ؟ !
وأىضا : فمناه غير صحيح ، إذ لازمه أن الآخرس يسمى متكلم لقيام
الكلام بقلبه وإن لم ينطق به ولم يسمع منه ، والكلام على ذلك مبسوط
في موضعه ، وإنما أشير إليه إشارة .

وهنا معنى عجيب ، وهو : أن هذا القول له شبه قوي بقول
النصارى القائلين باللاهوت والناسوت ! فإنهم يقولون : كلام الله هو
المعنى القائم بذات الله الذي لا يمكن سماعه ، وأما النظم المسموع

(١) في الاصل : مصنوع .

فمخلوق ، فإفهام المعنى القديم بالنظم المخلوق يشبه امتزاج اللاهوت بالناسوت الذي قالته النصارى في عيسى عليه السلام ، فانظر إلى هذا الشبه ما أعجبه !

ويرد قول من قال : بأن الكلام هو المعنى القائم بالنفس - : قوله صلى الله عليه وسلم : « إن صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس » (١) . وقال : « إن الله يحدث من أمره ما يشاء ، وإنما أحدث أن لا تكلّموا في الصلاة » (٢) . واتفق العلماء على أن المصلي إذا تكلم في الصلاة عامدا لغير مصلحتها بطلت صلاته . واتفقوا كلهم على أن ما يقوم بالقلب ، من تصديق بأمور دنيوية وطلب - لا يبطل الصلاة ، وإنما يبطلها التكلم بذلك . فعلم اتفاق المسلمين على أن هذا ليس بكلام .

وأیضا : ففي « الصحيحين » عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها ، ما لم تتكلم به أو تعمل به » (٣) . فقد أخبر أن الله عفا عن حديث النفس إلا أن تتكلم ، ففرق بين حديث النفس وبين الكلام ، وأخبر أنه لا يؤاخذ به حتى يتكلم به ، والمراد : حتى ينطق به اللسان ، باتفاق العلماء . فعلم أن هذا هو الكلام في اللغة ، لأن الشارع إنما خاطبنا بلغة العرب .

وأیضا ففي « السنن » : أن معاذ رضي الله عنه قال : يا رسول الله ، وإنما لمؤاخذون بما تتكلم به ؟ فقال : « وهل يكثب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم » (٤) . فبين أن الكلام إنما هو باللسان . فلفظ

(١) مسلم وغيره من حديث معاوية بن الحكم ، « صحيح أبي داود » (٨٦٢) . والارواء (٢٨٩) .

(٢) النسائي وغيره بسند حسن ، وعلقه البخاري مجزوما « صحيح أبي داود » (٨٥٧) .

(٣) متفق عليه ، من حديث أبي هريرة « إرواء الغليل » (٢١٢٢) .

(٤) رواه الترمذي وغيره بسند فيه انقطاع ، وقد بين ذلك الحافظ ابن رجب الحنبلي في « شرح الأربعين » بيانا شافيا ، فليراجع من شاء .

« القول » و « الكلام » وما تصرف منهما ، من فعل ماض ومضارع وأمر واسم فاعل - : إنما يُعرف في القرآن والسنة وسائر كلام العرب إذا كان لفظاً ومعنى . ولم يكن في مسمى « الكلام » نزاع بين الصحابة والتابعين لهم بإحسان ، وإنما حصل النزاع بين المتأخرين من علماء أهل البدع ، ثم انتشر .

ولا ريب أن مسمى الكلام والقول ونحوهما - ليس هو مما يحتاج فيه إلى قول شاعر ، فإن هذا مما تكلم به الأولون والآخرون من أهل اللغة ، وعرفوا معناه ، كما عرفوا مسمى الرأس واليد والرجل ونحو ذلك .

ولا شك أن من قال : إن كلام الله معنى واحد قائم بنفسه تعالى وأن المتلو المحفوظ المكتوب المسموع من القارىء ، حكاية كلام الله وهو مخلوق - : فقد قال بخلق القرآن وهو لا يشعر ، فإن الله يقول : (قل لن اجتمع الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله) الإسراء : ٨٨ . أفترأه سبحانه وتعالى يشير إلى ما في نفسه أو إلى المتلو المسموع ؟ ولا شك أن الإشارة إنما هي إلى هذا المتلو المسموع ، إذ ما في ذات الله غير مشار إليه ، ولا منزل ولا متلو ولا مسموع .

وقوله : (لا يأتون بمثله) - أفترأه سبحانه يقول : لا يأتون بمثل ما في نفسي مما لم يسمعه ولم يعرفوه ، وما في نفس الله عز وجل لا حيلة إلى الوصول إليه ، ولا إلى الوقوف عليه .

فإن قالوا : إنما أشار إلى حكاية ما في نفسه وعبارته وهو المتلو المكتوب المسموع ، فأما أن يشير إلى ذاته فلا - فهذا صريح القول بأن القرآن مخلوق ، بل هم في ذلك أكثر من المعتزلة ، فإن حكاية الشيء بمثله وشبهه . وهذا تصريح بأن صفات الله محكية ، ولو كانت هذه التلاوة حكاية لكان الناس قد أتوا بمثل كلام الله ، فأين عجزهم ؟ !

ويكون التالي - في زعمهم - قد حكى بصوت وحرف ما ليس بصوت وحرف . وليس القرآن إلا سورا مسورة ، وآيات مسطرة ، في صحف مطهرة . قال تعالى : (فأتوا بعشر سور مثله مفتريات) هود : ١٣ . (بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم وما يجحد بآياتنا إلا الظالمون) العنكبوت : ٤٩ . (في صحف مكرمة . مرفوعة مطهرة) عبس : ١٣ - ١٤ . ويكتب لمن قرأ بكل حرف عشر حسنات . قال صلى الله عليه وسلم : « أما إني لا أقول (أَلَمْ) حرف ، ولكن ألف حرف ، ولام حرف ، وميم حرف » (١) . وهو المحفوظ في صدور الحافظين المسموع من السنن التالية . قال الشيخ حافظ الدين النسفي رحمه الله في « المنار » : إن القرآن اسم للنظم والمعنى . وكذا قال غيره من أهل الأصول . وما ينسب إلى أبي حنيفة رحمه الله : أن من قرأ في الصلاة بالفارسية أجزاءه - فقد رجع عنه ، وقال : لا يجوز القراءة مع القدرة بغير العربية . وقالوا : لو قرأ بغير العربية إما أن يكون مجنوناً فداوى ، أو زنديقاً فيقتل ، لأن الله تكلم به بهذه اللغة ، والإعجاز حصل بنظمه ومعناه .

وقوله : ومن سمعه وقال إنه كلام البشر فقد كفر . لا شك في تكفير من أنكر أن القرآن كلام الله ، بل قال إنه كلام محمد أو غيره من الخلق ، ملكاً كان أو بشراً . وأما إذا أقر أنه كلام الله ، ثم أوّل وحرف - فقد وافق قول من قال : « إن هذا إلا قول البشر » في بعض ما به كفر ، وأولئك الذين استزلهم الشيطان - وسيأتي الكلام عليه عند قول الشيخ « ولا نكفر أحداً من أهل القبلة بذنب ما لم يستحل » إن شاء الله تعالى .

(١) صحيح ، أخرجه الترمذي وابن ماجه ، والأجري في « آداب حملة القرآن » بسند صحيح ، وهو مخرج في « المشكاة » أيضاً (٢١٣٧) .

وقوله : ولا يشبه قول البشر ، يعني أنه أشرف وأفصح وأصدق . قال تعالى : (ومن أصدق من الله حديثاً) النساء : ٨٧ وقال تعالى : (قل لن اجتمع الإنسان والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله) ، الأسراء : ٨٨ . الآية . وقال تعالى : (قل فأتوا بسورة مثله) يونس : ٣٨ . فلما عجزوا — وهم فصحاء العرب ، مع شدة العداوة — عن الإتيان بسورة مثله ، تبين صدق الرسول صلى الله عليه وسلم أنه من عند الله . وإعجازه من جهة نظمه ومعناه ، لا من جهة أحدهما فقط . هذا مع أنه قرآن عربي غير ذي عوج بلسان عربي مبين ، أي بلغة العربية . ففي المشابهة من حيث التكلم ، ومن حيث التكلم به ، ومن حيث النظم والمعنى ، لا من حيث الكلمات والحروف . وإلى هذا وقعت الإشارة بالحروف المقطعة في أوائل السور ، أي أنه في أسلوب كلامهم وبلغتهم التي يخاطبون بها . ألا ترى أنه يأتي بعد الحروف المقطعة بذكر القرآن ؟ كما في قوله تعالى : (أَلَمْ . ذلك الكتاب لا ريب فيه) البقرة : ١ - ٢ . (أَلَمْ . الله لا إله إلا هو الحي القيوم نزل عليك الكتاب بالحق) آل عمران : ١ - ٣ الآية . (أَلَمْ . كتاب أنزل إليك) الاعراف : ١ - ٢ ، الآية . (أَلَمْ . تلك آيات الكتاب الحكيم) يونس : ١ - ٢ . وكذلك الباقي ، ينبهم أن هذا الرسول الكريم لم يأتكم بما لا تعرفونه ، بل خاطبكم بلسانكم .

ولكن أهل المقالات الفاسدة يتذرعون بمثل هذا إلى نفي تكلم الله به ، وسماع جبرائيل منه ، كما يتذرعون بقوله تعالى : (ليس كمثله شيء) الشورى : ١١ إلى نفي الصفات . وفي الآية ما يرد عليهم قولهم ، وهو قوله تعالى : (وهو السميع البصير) الشورى : ١١ . كما في قوله تعالى : (فأتوا بسورة مثله) يونس : ٣٨ ما يرد على من ينفي الحرف ، فإنه قال : (فأتوا بسورة) ، ولم يقل فأتوا بحرف ، أو بكلمة . وأقصر سورة في القرآن ثلاث آيات . ولهذا قال أبو يوسف ومحمد : إن أدنى

ما يجزىء في الصلاة ثلاث آيات قصر أو آية طويلة ، لأنه لا يقع الإعجاز بدون ذلك . والله أعلم .

قوله : (ومن وصف الله بمعنى من معاني البشر ، فقد كفر . من أبصر هذا اعتبر . وعن مثل قول الكفار انزجر . ظلم أنه بصفاته ليس كالشعر) .

ش : لما ذكر فيما تقدم أن القرآن كلام الله حقيقة ، منه بدا ، فيه بعد ذلك على أنه تعالى بصفاته ليس كالشعر ، نفيًا للتشبيه عقيب الإثبات ، يعني أن الله تعالى وإن وصف بأنه متكلم ، لكن لا يوصف بمعنى من معاني البشر التي يكون الإنسان بها متكلمًا ، فإن الله ليس كمثله شيء وهو السميع البصير . وما أحسن المثل المضروب للمثبت للصفات من غير تشبيه ولا تعطيل - : باللبن الخالص السائغ للشاربين ، يخرج من بين فرت التعطيل ودم التشبيه . والمعطل يعبد عدما ، والمشبه يعبد صنما . وسنأتي في كلام الشيخ : ومن لم يتوقَّ النفي والتشبيه ، زل ولم يصب التنزيه . وكذا قوله : وهو بين التشبيه والتعطيل . أي دين الاسلام ، ولا شك أن التعطيل شر من التشبيه ، بما سأذكره إن شاء الله تعالى . وليس ما وصف الله به نفسه ولا ما وصفه به رسوله تشبيها ، بل صفات الخالق كما يليق به ، وصفات المخلوق كما يليق به .

وقوله : فمن أبصر هذا اعتبر . أي من نظر بعين بصيرته فيما قاله من إثبات الوصف ونفي التشبيه ووعيد المشبه اعتبر وانزجر عن مثل قول الكفار .

قوله : (والرؤية حق لاهل الجنة ، بغير احاطة ولا كيفية ، كما نطق به كتاب ربنا : (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) القيامة : ٢٢ - ٢٣ . وتفسيره على ما اراد الله تعالى وعلمه ، وكل ما جاء في ذلك من الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كما قال ، ومعناه على

ما اراد ، لا ندخل في ذلك متاولين بآرائنا ولا متوهمين بأهوائنا ، فإنه ما سلم في دينه الا من سلم لله عز وجل ولرسوله صلى الله عليه وسلم .
• (رد علم ما اشتبه عليه الى عاله) •

ش : المخالف في الرؤية الجهمية والمعتزلة ومن تبعهم من الخوارج والإمامة • وقوتهم باطل مردود بالكتاب والسنة • وقد قال يشوت الرؤية أصحابه والتابعون ، وأئمة الاسلام المعروفون بالامامة في الدين ، وأهل الحديث ، وسائر طوائف أهل الكلام المنسوبون الى السنة والجماعة •

وهذه المسألة من أشرف مسائل أصول الدين وأجلها ، وهي الفاية التي شمر إليها المشركون ، وتنافس المتنافسون ، وحرّمها الذين هم عن ربهم محجوبون ، وعن يابه مردودون •

وقد ذكر الشيخ رحمه الله من الأدلة قوله تعالى : (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) القيامة : ٢٢ - ٢٣ • وهي من أظهر الأدلة • وأما من أبى إلا تحريفها بما يسميه تأويلا - : فتأويل نصوص المعاد والجنة والنار والحساب ، أسهل من تأويلها على أرباب التأويل • ولا يشاء مبطل أن يتأول النصوص ويحرفها عن مواضعها إلا وجد الى ذلك من السبيل ما وجده متأول هذه النصوص •

وهذا الذي أفسد الدنيا والدين • وهكذا فعلت اليهود والنصارى في نصوص التوراة والانجيل ، وحذرنا الله أن نقبل مثلهم • وأبى المبطلون إلا سلوك سبيلهم ، وكم جنى التأويل الفاسد على الدين وأهله من جناية • فهل قتل عثمان رضي الله عنه إلا بالتأويل الفاسد ؟ وكذا ما جرى في يوم الجمل ، وصفيين ، ومقتل الحسين ، والحرّة ؟ وهل خرجت الخوارج ، واعتزلت المعتزلة ، ورفضت الروافض ، وافترقت الامة على ثلاث وسبعين فرقة ، إلا بالتأويل الفاسد ؟ !

وإضافة النظر الى الوجه ، الذي هو محلّه ، في هذه الآية ، وتعديته بأداة « إلى » المريحة في نظر العين ، وإخلاء الكلام من قرينة تدل على خلافه حقيقة^(١) موضوعة صريحة في أن الله أراد بذلك نظر العين التي في الوجه الى الرب جل جلاله .

فإن النظر له عدة استعمالات ، بحسب صيالاته وتعديته بنفسه : فإن عدي بنفسه فمعناه : التوقف والانتظار : (انظرونا نقتبس من نوركم) الحديد : ١٣ . وإن عدي بـ « في » ، فمعناه : التفكير والاعتبار ، كقوله : (أو لم ينظروا في ملكوت السموات والارض) الاعراف : ١٨٤ . وإن عدي بـ « إلى » فمعناه : المعاينة بالابصار ، كقوله تعالى : (انظروا الى ثمره اذا أثمر) الانعام : ٩٩ . فكيف اذا أضيف الى الوجه الذي هو محل البصر ؟ وروى ابن مديويه بسنده الى ابن عمرو ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم — في قوله تعالى : (وجوه يومئذ ناضرة) — قال : من البهاء والحسن (الى ربها ناضرة) ، قال في وجه الله عز وجل^(٢) . عن الحسن قال : انظرت الى ربها فنضرت بنوره ، وقال أبو صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما ، / (الى ربها ناضرة) قال : تنظر الى وجه ربها عز وجل . وقال عكرمة : (وجوه يومئذ ناضرة) ، قال : من النعيم ، (الى ربها ناضرة) ، قال : تنظر الى ربها نظرا ، ثم حكى عن ابن عباس مثله / . وهذا قول المفسرين من أهل السنة والحديث . وقال تعالى : (لهم ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد) ق : ٣٥ . قال الطبري : قال علي بن أبي طالب وأنس بن مالك : هو النظر الى وجه الله عز وجل . وقال تعالى : (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) يونس : ٢٦ ، فالحسنى : الجنة ،

(١) في الاصل : حقيقته .

(٢) ضعيف جدا ، لان في اسناده ثوير ابن ابي فاختة ، كذبه الثوري ، وجزم الحافظ في « التقريب » بضعفه . (انظر مقدمة الطبعة الثانية ص ٥٤) .

والزيادة : هي النظر الى وجهه الكريم ، فسرّها بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة من بعده ، كما روى مسلم في صحيحه عن صهيب ، قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) يونس : ٢٦ ، قال : « إذا دخل أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار ، نادى مناد : يا أهل الجنة ، إن لكم عند الله موعداً يريد أن ينجزكموه ، فيقولون : ما هو ؟ ألم يثقل موازيننا ويبيض وجوهنا ويدخلنا الجنة ويجرنا من النار ؟ فيكشف الحجاب ، فينظرون اليه ، فما أعطاهم شيئاً أحب إليهم من النظر إليه ، وهي الزيادة » (١) . ورواه غيره بأسانيد متعددة وألفاظ أخرى ، معناها أن الزيادة النظر الى وجه الله عز وجل . وكذلك فسرها الصحابة رضي الله عنهم . روى ابن جرير / ذلك / عن جباعة ، منهم : أبو بكر الصديق رضي الله عنه ، وحذيفة ، وأبو موسى الأشعري ، وابن عباس ، رضي الله عنهم .

وقال تعالى : (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) المطففين : ١٥ . احتج الشافعي رحمه الله وغيره من الأئمة بهذه الآية على الرؤية لأهل الجنة ، ذكر ذلك الطبري وغيره عن المزني عن الشافعي . وقال الحاكم : حدثنا الأصم حدثنا الربيع بن سليمان قال : حضرت محمد إدريس الشافعي ، وقد جاءت رقعة من الصعيد فيها : ما تقول في قول الله عز وجل : (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) ؟ المطففين : ١٥ فقال الشافعي : لما أن حجب هؤلاء في السخط ، كان في هذا دليل على أن أولياءه يرونه في الرضى .

وأما استدلال المعتزلة بقوله تعالى : (لن تراني) الاعراف : ١٤٢ ، بقوله تعالى : (لا تدركه الأبصار) - : فلايتان دليل عليهم :

أما الآية الاولى : فالاستدلال منها على ثبوت رؤيته من وجوه : أحدها : أنه لا يظن بكلام الله ورسوله الكريم وأعلم الناس بربه في وقته

(١) صحيح ورواه الترمذي وابن ماجه واحمد نحوه عن صهيب رضي الله عنه .

- أن يسأل ما لا يجوز عليه ، بل هو عندهم من أعظم المحال . الثاني :
 أن الله لم ينكر عليه سؤاله ، ولما سأل نوح ربه نجاه ابنه أنكر سؤاله ،
 وقال : (إني أعظك أن تكون من الجاهلين) هود : ٤٦ . الثالث : أنه
 تعالى قال : (لن تراني) ، ولم يقل : اني لا أرى ، أو لا تجوز رؤيتي ،
 أو لست برئي . والفرق بين الجوابين ظاهر . ألا ترى أن من كان في
 كفه حجر فظنه رجل طعاما فقال : أطعمنيه ، فالجواب الصحيح : أنه
 لا يؤكل ، أما اذا كان طعاما صح أن يقال : انك لن تأكله . وهذا يدل على
 أنه سبحانه مرئي ، ولكن موسى لا تحتل قواه رؤيته في هذه الدار ،
 لضعف قوى البشر فيها عن رؤيته تعالى . يوضحه : الوجه الرابع :
 وهو قوله : (ولكن انظر الى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني)
 الاعراف : ١٤٢ . فأعلمه أن الجبل مع قوته وصلابته لا يثبت للتجلي
 في هذه الدار ، فكيف بالبشر الذي خلق من ضعف ؟ الخامس : أن الله
 سبحانه قادر على أن يجعل الجبل مستقرا ، وذلك ممكن ، وقد علق به
 الرؤية ، ولو كانت محالا لكان نظير أن يقول : إن استقر الجبل فسوف
 آكل وأشرب وأنام . والكل عندهم سواء . السادس : قوله تعالى :
 (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا) الاعراف : ١٤٢ ، فاذا جاز أن يتجلي
 للجبل ، الذي هو جبالاثواب له ولا عقاب ، فكيف يستمتع أن يتجلي
 لرسوله وأوليائه في دار كرامته ؟ ولكن الله أعلم موسى أن الجبل إذا لم
 يثبت لرؤيته في هذه الدار ، فالبشر أضعف . السابع : أن الله كلم موسى
 وناداه وناجاه ، ومن جاز عليه التكلم والتكليم وأن يسمع مخاطبه كلامه
 بغير واسطة - فرؤيته أولى بالجاهل . ولهذا لا يسمع في الدار رؤيته الا
 بإنكار كلامه ، وقد جمعوا بينهما . وأما دعواهم تأييد النفي بـ « لن »
 وأن ذلك يدل على نفي الرؤية في الآخرة - ففاسد ، فانها لو قيدت
 بالتأييد لا يدل على دوام النفي في الآخرة ، فكيف اذا أطلقت ؟ قال

تعالى : « ولن يتمنّوه أبدا » البقرة : ٩٥ ، مع قوله (ونادوا يا مالك ليقتض علينا ربك) الزخرف : ٧٧ . ولأنها لو كانت للتأييد المطلق لما جاز تحديد الفعل بعدها ، فقد جاء ذلك ، قال تعالى : (فلن أبرح الأرض حتى يأذن لي أبي) يوسف : ٨٠ . فثبت أن « لن » لا تقتضي النفي المؤبد .

قال الشيخ جمال الدين ابن مالك رحمه الله :

ومن رأى النفي بلسن مؤبدا ففعله اردد وسواه فاعضدا

وأما الآية الثانية : فالاستدلال بها على الرؤية من وجه حسن لطيف ، وهو : أن الله تعالى انما ذكرها في سياق التمدح ، ومعلوم أن المدح انما يكون بالصفات الثبوتية ، وأما العدم المحض فليس بكمال فلا يمدح به ، وانما يمدح الرب تعالى بالنفي اذا تضمن أمرا وجوديًا ، كمدحه بنفي السّنة والنوم ، المتضمن كمال القيومية ، ونفي الموت المتضمن كمال الحياة ، ونفي اللغوب والاعياء ، المتضمن كمال القدرة ، ونفي الشريك والصاحبة والولد والظهير ، المتضمن كمال الربوبية والالوهية وقهره ، ونفي الاكل والشرب المتضمن كمال صمديته وغناه ، ونفي الشفاعة عنده الا بإذنه المتضمن كمال توحيده وغناه عن خلقه ، ونفي الظلم ، المتضمن كمال عدله وعلمه وغناه ، ونفي النسيان وعزوب شيء عن علمه ، المتضمن كمال علما وإحاطته ، ونفي المثل ، المتضمن لكمال ذاته وصفاته . ولهذا لم يتمدح بعدم محض لم يتضمن أمرا ثبوتيا ، فان المعدم يشارك الموصوف في ذلك العدم ، ولا يوصف الكامل بأمر يشترك هو والمعدم فيه ، فان المعنى : أنه يرى ولا يدرك ولا يحاط به ، ففعله : (لاتدركه الأبصار) الانعام : ١٠٣ ، يدل على كمال عظمته ، وأنه أكبر من كل شيء ، وأنه لكمال عظمته لا يدرك بحيث يحاط به ، فان « الادراك » هو الاحاطة بالشيء ، وهو قدر زائد على الرؤية ، كما قال تعالى : (فلما تراء الجفان قال أصعاب موسى : إنا لمدركون ، قال : كلا) الشعراء : ٦٢ ،

فلم ينف موسى الرؤية ، وإنما نفى الإدراك ، فالرؤية والإدراك كل منهما يوجد مع الآخر وبدونه ، فالرب تعالى يرى ولا يندرك ، كما يعلم ولا يحاط به علما ، وهذا هو الذي فهمه الصحابة والأئمة من الآية ، كما ذكرت أقوالهم في تفسير الآية . بل هذه الشمس المخلوقة لا يتسكن رائيها من إدراكها على ما هي عليه .

وأما الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، الدالة على الرؤية فمتواترة ، رواها أصحاب الصحاح والمسانيد والسنن . فمنها : حديث أبي هريرة : « أن ناسا قالوا : يا رسول الله ، هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ؟ قالوا : لا يا رسول الله ، قال : هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب ؟ قالوا : لا ، قال فإنكم ترونه كذلك » (١) ، الحديث ، أخرجاه في « الصحيحين » بطوله . وحديث أبي سعيد الخدري أيضا في « الصحيحين » نظيره . وحديث جرير بن عبد الله البجلي ، قال : « كنا جلوسا مع النبي صلى الله عليه وسلم ، فنظر إلى القمر ليلة أربع عشرة ، فقال : انكم سترون ربكم عيانا ، كما ترون هذا ، لا تضامون في رؤيته » (٢) ، الحديث أخرجاه في « الصحيحين » . وحديث صهيب المتقدم ، رواه مسلم وغيره . وحديث أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « وجنتان من فضة ، آيتهما وما فيهما ، وجنتان من ذهب ، آيتهما وما فيهما ، وما بين القوم وبين أن يروا ربهم تبارك وتعالى إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن » (٣) ، أخرجاه في « الصحيحين » . ومن حديث عدي بن حاتم : « وليلقين الله أحدكم يوم يلقاه ، وليس

(١) متفق عليه .

(٢) متفق عليه .

(٣) متفق عليه ، وهو مخرج في « الضعيفة » (٣٤٦٥) .

بينه وبينه حجاب ولا ترجمان يترجم له ، فيقول : ألم أبعث إليك رسولا فيبلغك ؟ فيقول : بلى يا رب ، فيقول : ألم أعطك مالا وأفضل عليك ؟ فيقول ، بلى يا رب » ^(١) . أخرجه البخاري في « صحيحه » .

وقد روى أحاديث الرؤية نحو ثلاثين صحابيا . ومن أحاط بها معرفة يقطع بأن الرسول قالها ، ولولا أنني التزمت الاختصار لسقت ما في الباب من الاحاديث .

ومن أراد الوقوف عليها فليواظب سماع الاحاديث النبوية ، فإن فيها مع إثبات الرؤية أنه يكلم من شاء إذا شاء ، وأنه يأتي لفصل القضاء يوم القيامة ، وأنه فوق العالم ، وأنه يناديهم بصوت يسمع من بعد كما يسمعه من قرئ ، وأنه يتجلى لعباده ، وأنه يضحك ، الى غير ذلك من الصفات التي سماعها على الجهمية بمنزلة الصواعق . وكيف تعلم أصول دين الاسلام من غير كتاب الله وسنة رسوله ؟ وكيف يفسر كتاب الله بغير ما فسر به رسوله صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضوان الله عليهم ، الذين نزل القرآن بلغتهم ؟ وقد قال صلى الله عليه وسلم : « من قال في القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار » ^(٢) . وفي رواية : « من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار » ^(٣) . وسئل أبو بكر رضي الله عنه عن قوله تعالى : (وفاكهة وأبًا) عبس : ٣١ : ما الأب ؟ فقال : أي سماء تظلني ، وأي أرض تظلني ، إذا قلت في كتاب الله ما لا أعلم ؟

(١) البخاري في « المناقب » .

(٢) ضعيف . أخرجه الترمذي من حديث عبد الله بن عباس مرفوعا ، وأوله « اتقوا الحديث عني الا ما علمتم ، ومن قال في القرآن برأيه .. » الحديث ، ورواه ابن جرير ايضا ، واسناده ضعيف كما ذكرت في « تخريج المشكاة » (٢٣٤) . وقد كنت ذهلت عن هذا في الطبقات السابقة ، كما نبهت عليه في الاستدراك الذي الحقناه بأخر الكتاب في الطبعة الثالثة ، فسبحان من لا ينسى .

(٣) ضعيف ، رواه ابو داود والترمذي وغيرهما من حديث جندب .

وليس تشبيه رؤية الله تعالى برؤية الشمس والقمر تشبيها لله ، بل هو تشبيه الرؤية بالرؤية ، لا تشبيه المرئي بالمرئي ، ولكن فيه دليل على علو الله على خلقه . وإلا فهل تعقل رؤية بلا مقابلة ؟ ومن قال : يرى لا في جهة - فليراجع عقله !! فإما أن يكون مكابرا لعقله وفي عقله شيء ، وإلا فإذا قال يرى لا أمام الرائي ولا خلفه ولا عن يمينه ولا عن يساره ولا فوقه ولا تحته ، رد عليه كل من سمعه بفطرته السليمة .

ولهذا ألزم المعتزلة من بقي العلو بالذات بنفي الرؤية ، وقالوا : كيف تعقل رؤية بلا مقابلة بغير جهة ، وإنما لم نره في الدنيا لعجز أبصارنا ، لا لامتناع الرؤية ، فهذه الشمس اذا حذق الرائي البصر في شعاعها ضعف عن رؤيتها ، لا لامتناع في ذات المرئي ، بل لعجز الرائي ، فإذا كان في الدار الآخرة أكمل الله قنوى الآدميين حتى أطاقوا رؤيته . ولهذا لما تجلى الله للجبل (خر موسى صعقا ، فلما أفاق قال : سبحانك تبت إليك وأنا أول المؤمنين) الاعراف : ١٤٢ ، بأنه لا يراك حي إلا مات ، ولا يابس إلا تدهده ، ولهذا كان البشر يعجزون عن رؤية الملك في صورته ، إلا من أيده الله كما أيد نبينا ، قال تعالى : (وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكا لقضي الأمر) الانعام : ٨ . قال غير واحد من السلف : لا يطيقون أن يروا الملك في صورته ، فلو أنزلنا عليهم ملكا لجعلناه في صورة بشر ، وحينئذ يشبهه عليهم : هل هو بشر أو ملك ؟ ومن تمام نعمة الله علينا أن بعث فينا رسولا متنا .

وما ألزمهم المعتزلة هذا الإلزام إلا لما وافقوهم على أنه لا داخل العالم ولا خارجه . لكن قول من أثبت موجودا يرى لا في جهة - أقرب إلى العقل من قول من أثبت موجودا قائما بنفسه لا يرى ولا في جهة .

ويقال لمن قال بنفي الرؤية لاتقاء لازمها وهو الجهة : أتريد

بالجهة أمرا وجوديًا؟ أو أمرا عديميًا؟ فإن أراد بها أمرا وجوديا كان التقرير: كل ما ليس في شيء موجود لا يرى، وهذه المقدمة ممنوعة، ولا دليل على إثباتها، بل هي باطلة، فإن سطح العالم يمكن أن يرى، وليس العالم في عالم آخر. وإن أردت بالجهة أمرا عديميًا، فالمقدمة الثانية ممنوعة، فلا نسلم أنه ليس في جهة بهذا الاعتبار.

وكيف يتكلم في أصول الدين من لا يتلقاه من الكتاب والسنة، وإنما يتلقاه من قول فلان؟! وإذا زعم أنه يأخذه من كتاب الله لا يتلقى تفسير كتاب الله من أحاديث الرسول، ولا ينظر فيها، ولا فيما قاله الصحابة والتابعون لهم بإحسان، المنقول إلينا عن الثقات النقلة، الذين تخيرهم النقاد، فانهم لم ينقلوا نظم القرآن وحده، بل نقلوا نظمه ومعناه، ولا كانوا يتعلمون القرآن كما يتعلم الصبيان، بل يتعلمونه بمعانيه. ومن لا يسلك سبيلهم فإنما يتكلم برأيه، ومن يتكلم برأيه وما يظنه دين الله ولم يتلق ذلك من الكتاب فهو مأثوم وإن أصاب، ومن أخذ من الكتاب والسنة فهو مأجور وإن أخطأ، لكن إن أصاب يضاعف أجره.

وقوله: والرؤية حق لأهل الجنة، تخصيص أهل الجنة بالذكر، يفهم منه بقي الرؤية عن غيرهم. ولا شك في رؤية أهل الجنة لربهم في الجنة، وكذلك يرونه في المحشر قبل دخولهم الجنة، كما ثبت ذلك في «الصحيحين» عن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١). ويدل عليه قوله تعالى: (تحييتهم يوم يلقونه سلام) الأحزاب: ٤٤. واختلف في رؤية أهل المحشر على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه لا يراه إلا المؤمنون. الثاني: يراه أهل الموقف، مؤمنهم وكافرهم، ثم يحتجب عن الكفار ولا يرونه بعد ذلك. الثالث: يراه مع المؤمنين المنافقون دون بقية الكفار. وكذلك الخلاف في تكليبه لأهل الموقف.

(١) انظر صفحة ١٤٧.

واتفقت الامة على أنه لا يراه أحد في الدنيا بعينه ، ولم يتنازعوا في ذلك إلا في نبينا صلى الله عليه وسلم خاصة : منهم من نفى رؤيته بالعين ، ومنهم من أثبتها له صلى الله عليه وسلم . وحكى القاضي عياض في كتابه « الشفا » اختلاف الصحابة ومن بعدهم في رؤيته صلى الله عليه وسلم ، وإنكار عائشة رضي الله عنها أن يكون صلى الله عليه وسلم رأى ربه بعين رأسه ، وأنها قالت لمسروق حين سألها : هل رأى محمد ربه ؟ فقالت : لقد قَفَّ شعري مما قلت ، ثم قالت : من حدثك أن محمدا رأى ربه فقد كذب . ثم قال : وقال جماعة بقول عائشة رضي الله عنها ، وهو المشهور عن ابن مسعود وأبي هريرة واختلف عنه ، وقال بإنكار هذا وامتناع رؤيته في الدنيا جماعة من المحدثين والفقهاء والمتكلمين . وعن ابن عباس رضي الله عنهما : أنه صلى الله عليه وسلم رآه بعينه ^(١) ، وروى عطاء عنه : أنه رآه بقلبه . ثم ذكر أقوالا وفوائد ، ثم قال : وأما وجوبه لنبينا صلى الله عليه وسلم والقول بأنه رآه بعينه فليس فيه قاطع ولا نص ، والمعول فيه على آيتي النجم ، والتنازع فيهما مأثور ، والاحتمال لهما ممكن . وهذا القول الذي قاله القاضي عياض رحمه الله هو الحق ، فإن الرؤية في الدنيا ممكنة ، إذ لو لم تكن ممكنة ، لما سألها موسى عليه السلام ، لكن لم يرد نص بأنه صلى الله عليه وسلم رأى ربه بعين رأسه ، بل ورد ما يدل على نفي الرؤية ، وهو ما رواه مسلم في « صحيحه » عن أبي ذر رضي الله عنه قال : « سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك ؟ فقال : « نور أتى أراه » ^(٢) . وفي

(١) ضعيف ، أخرجه ابن خزيمة في التوحيد بالفاظ مضطربة عنه

موقوفاً .

(٢) صحيح ، أخرجه مسلم في آخر « كتاب الإيمان » ويشهد له حديث ابن عمر مرفوعاً بلفظ : « يوم القيامة أول يوم نظرت فيه عين إلى الله عز وجل » . رواه الدارقطني كما في « الدر » (١٩١/٦) ، وله شاهد مرسل ، رواه أبو سعيد الدارمي في « الرد على الجهمية » (٥٧) طبع الكتب الاسلامي

رواية : « رأيت نورا » . وقد روى مسلم أيضا عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أنه قال : « قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس كلمات ، فقال : إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام ، يخفض القسط ويرفعه ، يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار ، وعمل النهار قبل عمل الليل ، حجاب النور » ^(١) ، وفي رواية : « النار ، لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه » . فيكون - والله أعلم - معنى قوله لابي ذر « رأيت نورا » : أنه رأى الحجاب ، ومعنى قوله « نور » أتى أراه : النور الذي هو الحجاب يمنع من رؤيته ، فأتى أراه ؟ أي فكيف أراه والنور حجاب بيني وبينه يعني من رؤيته ؟ فهذا صريح في نفي الرؤية . والله أعلم .

وحكى عثمان بن سعيد الدرامي اتفاق الصحابة على ذلك ، ونحن الى تقرير رؤيته لجبريل احوج منا الى تقرير رؤيته ^(٢) لربه تعالى ، وإن كانت رؤية الرب تعالى أعظم وأعلى ، فإن النبوة لا يتوقف ثبوتها عليها البتة .

وقوله : بغير إحاطة ولا كيفية - هذا لكمال عظمته وبهائه ، سبحانه وتعالى ، لا تدركه الابصار ولا تحيط به ، كما يعلم ولا يحاط به علما . قال تعالى : (لا تدركه الأبصار) الانعام : ١٠٣ . وقال تعالى : (ولا يحيطون به علما) طه : ١١٠ .

وقوله : وتفسيره على ما أراد الله وعلمه ، الى أن قال : لا ندخل في ذلك متأولين بآرائنا ولا متوهمين بأهوائنا . أي كما فعلت المعتزلة بنصوص الكتاب والسنة في الرؤية ، وذلك تحريف لكلام الله وكلام

(١) صحيح ، وقد مضى .

(٢) ما في المطبوعتين خطأ وصوابه ما اثبتناه من الاصل ويؤيده ما في

الرد على الجهمية « للدارمي (ص ٦٤) .

رسوله عن مواضعه . فالتأويل الصحيح هو الذي يوافق ما جاءت به السنة ، والفاصد المخالف له . فكل تأويل لم يدل عليه دليل من السياق ، ولا معه قرينة تقتضيه ، فإن هذا لا يقصده المبين العادي بكلامه ، إذ لو قصده لحف بالكلام قرائن تدل على المعنى المخالف لظاهره ، حتى لا يوقع السامع في اللبس والخطأ ، فإن الله أنزل كلامه بياناً وهدى ، فإذا أراد به خلاف ظاهره ، ولم يحف به قرائن تدل على المعنى الذي يتبادر غيره إلى فهم كل أحد ، لم يكن بياناً ولا هدى . فالتأويل إخبار بمراد المتكلم ، لا إنشاء .

وفي هذا الموضع يغلط كثير من الناس ، فإن المقصود فهم مراد المتكلم بكلامه ، فإذا قيل : معنى اللفظ كذا وكذا ، كان إخباراً بالذي عنى المتكلم ، فإن لم يكن الخبر مطابقاً كان كذباً على المتكلم ، ويشعر مراد المتكلم بطرق متعددة : منها : أن يصرح بإزادة ذلك المعنى . ومنها : أن يستعمل اللفظ الذي له معنى ظاهر بالوضع ، ولا يبين بقرينة تصحب الكلام أنه لم يرد ذلك المعنى ، فكيف إذا حف بكلامه ما يدل على أنه إنما أراد حقيقته وما وضع له ، كقوله : (وكلم الله موسى تكليماً) النساء : ١٦٣ . و « إنكم ترون ربكم عياناً كما ترون الشمس في الظهيرة ليس دونها سحاب » (١) . فهذا مما يقطع به السامع له بمراد المتكلم ، فإذا أخبر عن مراده بما دل عليه حقيقة لفظه الذي وضع له مع القرائن المؤكدة ، كان صادقاً في إخباره . وأما إذا تأول الكلام بما لا يدل عليه ولا اقترن به ما يدل عليه ، فإخباره بأن هذا مراده كذب عليه ، وهو تأويل بالرأي ، وتوهم بالهوى .

وحقيقة الامر : أن قول القائل : نحمله على كذا ، أو : تأوله بكذا ، إنما هو من باب دفع دلالة اللفظ عما وضع له ، فإن منازعته لما احتج

(١) متفق عليه وتقدم .

عليه به ولم يمكنه دفع وروده ، دفع معناه ، وقال : أحمله على خلاف ظاهره .

فإن قيل : بل للحمل معنى آخر ، لم تذكره ، وهو : أن اللفظ لما استحال أن يراد به حقيقته وظاهره ، ولا يمكن تعطيله ، استدللنا بوروده وعدم إرادة ظاهره على أن مجازه هو المراد ، فحملناه عليه دلالة لا ابتداء .

قيل : فهذا المعنى هو الإخبار عن المتكلم أنه أراد به ، وهو إما صدق وإما كذب ، كما تقدم ، ومن الممتنع أن يريد خلاف حقيقته وظاهره ولا يبين للسامع المعنى الذي أراد به ، بل يعرف بكلامه ما يؤكد إرادة الحقيقة . ونحن لا نمنع أن المتكلم قد يريد بكلامه خلاف ظاهره ، إذا قصد التعمية على السامع حيث يسوغ ذلك ، ولكن المنكر أن يريد بكلامه خلاف حقيقته وظاهره إذا قصد البيان والإيضاح وإفهام مراده ! كيف والمتكلم يؤكد كلامه بما ينفي المجاز ، ويكرره غير مرة ، ويضرب له الأمثال .

وقوله : فإنه ما سلم في دينه إلا من سلم لله عز وجل ولرسوله صلى الله عليه وسلم ، ورد علم ما اشتبه عليه إلى عالمه . أي : سلم لنصوص الكتاب والسنة ، ولم يعترض عليها بالشكوك والشبه والتأويلات الفاسدة ، أو بقوله : العقل يشهد بضد ما دل عليه النقل ! والعقل أصل النقل ! فإذا عارضه قدمنا العقل ! ! وهذا لا يكون قط . لكن إذا جاء ما يوهم مثل ذلك : فإن كان النقل صحيحاً فذلك الذي يدعى أنه معقول إنما هو مجهول ، ولو حقق النظر لظهر ذلك . وإن كان النقل غير صحيح فلا يصلح للمعارضة ، فلا يتصور أن يتعارض عقل صريح ونقل صحيح أبداً . ويعارض كلام من يقول ذلك بنظيره ، فيقال : إذا تعارض العقل والنقل وجب تقديم النقل ، لأن الجمع بين المدلولين جمع بين

التقيضين ، ورفعها رفع التقيضين . وتقديم العقل مستنع ، لأن العقل قد دل على صحة السمع ووجوب قبول ما أخبر به الرسول صلى الله عليه وسلم . فلو أبطلنا النقل لكنا قد أبطلنا دلالة العقل ، ولو أبطلنا دلالة العقل لم يصلح أن يكون معارضا للنقل ، لأن ما ليس بدليل لا يصلح لمعارضة شيء من الأشياء ، فكان تقديم العقل موجبا عدم تقديمه ، فلا يجوز تقديمه . وهذا بين واضح ، فإن العقل هو الذي دل على صدق السمع وصحته ، وأن خبره مطابق لمخبره ، فإن جاز أن تكون الدلالة باطلة لبطلان النقل لزم أن لا يكون العقل دليلا صحيحا ، وإذا لم يكن دليلا صحيحا لم يجوز أن يستع بحال ، فضلا عن أن يقدم ، فصار تقديم العقل على النقل قدحا في العقل .

فالواجب كمال التسليم للرسول صلى الله عليه وسلم ، والالتقياد لأمره ، وتلقي خبره بالقبول والتصديق ، دون أن نعارضه بخيال باطل نسميه معقولا ، أو نحمله شبهة أو شككا ، أو تقدم عليه آراء الرجال وزبالة أذهانهم ، فنوحده بالتحكيم والتسليم والالتقياد والإذعان ، كما نوحده المرسل بالعبادة والخضوع والذل والانابة والتوكل .

فها توحيدان ، لا نجاة للعبد من عذاب الله إلا بهما : توحيد المرسل ، وتوحيد متابعة الرسول ، فلا نحاكم الى غيره ، ولا نرضى بحكم غيره ، ولا نوقف تنفيذ أمره وتصديق خبره على عرضه على قول شيخه وإمامه وذوي مذهبه وطائفته ومن يعظه ، فإن أذنوا له نقّذه وقبل خبره ، وإلا فإن طلب السلامة فوضه اليهم وأعرض عن أمره وخبره ، وإلا حرّفه عن مواضعه ، وسى تحريفه تأويلا وحملا ، فقال : تؤوله ونحمله . فلأن يلقي العبد ربه بكل ذنب - ما خلا الإشراف بالله خير - له من أن يلقاه بهذه الحال . بل إذا بلغه الحديث الصحيح يعدّ نفسه كأنه سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهل يسوغ أن يؤخر قبوله

والعمل به حتى يعرضه على رأي فلان وكلامه ومذهبه ؟ بل كان القرض
المبادرة الى امثاله ، من غير التفات الى سواء ، ولا يستشكل قوله
لمخالفته رأي فلان ، بل يستشكل الآراء لقوله ، ولا يعارض نصه بقياس ،
بل نهدر الأتيسة ، وتلقى نصوصه ، ولا نحرف كلامه عن حقيقته ،
لخيال يسميه أصحابه معقولا ، نعم هو مجهول ، وعن الصواب معزول !
ولا يوقف قبول قوله على موافقة فلان دون فلان ، كائنا من كان .

قال الإمام أحمد : حدثنا أنس بن عياض ، حدثنا أبو حازم ، عن
عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده ، قال : لقد جلست أنا وأخي مجلسا
ما أحب أن لي به حمر النعم ، أقبلت أنا وأخي ، وإذا مشيخة من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم جلوس عند باب من أبوابه ، فكرهنا أن
تفرق بينهم ، فجلسنا حجرة ، إذ ذكروا آية من القرآن ، فتماروا فيها ،
حتى ارتفعت أصواتهم ، فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
مغضباً ، قد احمر وجهه ، يرميهم بالتراب ، ويقول مهلاً يا قوم ! هذا
أهلككم الأمم من قبلكم ، باختلافهم على أنبيائهم ، وضربهم الكتب
بعضها ببعض ، إن القرآن لم ينزل يكذب بعضه بعضاً ، بل يصدق
بعضه بعضاً ، فما عرفتم منه فاعملوا به ، وما جهلتم منه فردوه الى
عالمه » (١) .

ولا شك أن الله قد حرم القول عليه بغير علم ، قال تعالى : (قل إنما
حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغي بغير الحق وأن
تشرکوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون)
الاعراف : ٣٣ . وقال تعالى : (ولا تقف ما ليس لك به علم) الاسراء :
٣٦ . فعلى العبد أن يجعل ما بعث الله به رسله ، وأنزل به كتبه هو
الحق الذي يجب اتباعه ، فيصدق بأنه حق وصدق ، وما سواه من كلام
سائر الناس يعرضه عليه ، فإن وافقه فهو حق ، وإن خالفه فهو باطل ،

(١) صحيح واخرجه البغوي ايضاً في شرح السنة رقم (١٢١) طبع
المكتب الاسلامي . ورجاله ثقات على خلاف معروف في عمرو بن شعيب .

وان لم يعلم : هل خالفه أو وافقه - يكون ذلك الكلام مجبلا لا يعرف مراد صاحبه ، أو قد عرف مراده لكن لم يعرف هل جاء الرسول بتصديقه أو بتكذيبه - فإنه يسلك عنه ، ولا يتكلم إلا بعلم ، والعلم ما قام عليه الدليل ، والنافع منه ما جاء به الرسول ، وقد يكون علم من غير الرسول ، لكن في الامور الدنيوية ، مثل الطب والحساب والفلاحة ، وأما الامور الإلهية والمعارف الدينية ، فهذه العلم فيها ما أخذ عن الرسول لا غيره .

قوله : (ولا تثبت قدم الاسلام الا على ظهر التسليم والاستسلام) .

ش : هذا من باب الاستمارة ، اذ القدم الحسي لا تثبت الا على ظهر شيء . أي لا يثبت اسلام من لم يسلم لنصوص الوحيين ، وينقاد اليها ، ولا يعترض عليها ولا يعارضها برأيه ومعقوله وقياسه . روي البخاري عن الإمام محمد بن شهاب الزهري رحمه الله أنه قال : من الله الرسالة ، ومن الرسول البلاغ ، وعلينا التسليم . وهذا كلام جامع نافع .

وما أحسن المثل المضروب للنقل مع العقل ، وهو : أن العقل مع النقل كالعامي المقلد مع العالم المجتهد ، بل هو دون ذلك بكثير ، فإن العامي يمكنه أن يصير عالما ، ولا يمكن العالم أن يصير نبيا رسولا فاذا عرف العامي المقلد عالما ، فدل عليه عاميا آخر . ثم اختلف المفتي والدال ، فإن المستفتي يجب عليه قبول قول المفتي ، دون الدال ، فلو قال الدال : الصواب معي دون المفتي ، لأنني أنا الأصل في علمك ، بأنك مفت ، فإذا قدمت قوله على قولتي قدحت في الأصل الذي به عرفت أنه مفت ، فلزم القدح في فرعه ! فيقول له المستفتي : أنت لما شهدت له بأنه مفت ، ودلت عليه ، شهدت له بوجوب تقليده دونك ، فموافقتي لك في هذا العلم المعين ، لا تستلزم موافقتك في كل مسألة ، وخطوك فيما خالفت فيه المفتي الذي هو أعلم منك ، لا يستلزم خطاك في علمك بأنه مفت ، هذا مع علمه أن ذلك المفتي قد يخطئ .

والعاقل يعلم أن الرسول معصوم في خبره عن الله تعالى ، لا يجوز عليه الخطأ ، فيجب عليه التسليم له والالتقياد لأمره ، وقد علمنا بالاضطرار من دين الإسلام أن الرجل لو قال للرسول : هذا القرآن الذي تلقيه علينا ، والحكمة التي جئتنا بها ، قد تضمن كل منهما أشياء كثيرة تناقض ما علمناه بعقولنا ، ونحن إنما علمنا صدقك بعقولنا ، فلو قبلنا جميع ما تقوله مع أن عقولنا تناقض ذلك لكان قدحا في ما علمنا به صدقك ، فنحن نعتقد موجب العقول الناقضة لما ظهر من كلامك ، وكلامك نعرض عنه ، لا تتلقى منه هدياً ولا علماً ، لم يكن مثل هذا الرجل مؤمناً بما جاء به الرسول ، ولم يرض منه الرسول بهذا ، بل يعلم أن هذا لو ساع لأمكن كل أحد أن يؤمن بشيء مما جاء به الرسول ، إذ العقول متفاوتة ، والشبهات كثيرة ، والشياطين لا تزال تلقي الوسواس في النفوس ، فيمكن كل أحد أن يقول مثل هذا في كل ما أخبر به الرسول وما أمر به !! وقد قال تعالى : (وما على الرسول إلا البلاغ) النور : ٥٤ . وقال : (فهل على الرسل إلا البلاغ المبين) النحل : ٣٥ . وقال تعالى : (وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم فيفضل الله من يشاء ويهدي من يشاء) إبراهيم : ٤ . (قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين) المائدة : ١٥ . (حم والكتاب المبين) الدخان : ١ - ٢ ، والزخرف : ١ - ٢ . (تلك آيات الكتاب المبين) يوسف : ٢ . (ما كان حديثا يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) يوسف : ١١١ . (ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين) النحل : ٨٩ . ونظائر ذلك كثيرة في القرآن . فأمر الإيمان بالله واليوم الآخر : إما أن يكون الرسول تكلم فيه بما يدل على الحق أم لا ؟ الثاني باطل ، وإن كان قد تكلم/ بما يدل/ على الحق بالفاظ مجملة محتملة ، فما بلغ البلاغ المبين ، وقد شهد له خير

القرون بالبلاغ . وأشهد الله عليهم في الموقف الأعظم ، فمن يدعي أنه في أصول الدين لم يبلغ البلاغ المبين ، فقد افترى عليه صلى الله عليه وسلم .

قوله : (فمن رام علم ما حظر عنه علمه ، ولم يقنع بالتسليم فهمه ، حجه مرامه عن خالص التوحيد ، وصافي المعرفة ، وصحيح الإيمان) .

ش : هذا تقرير الكلام الاول ، وزيادة تحذير أن يتكلم في أصول الدين — بل وفي غيرها — بغير علم . وقال تعالى : (ولا تقف ما ليس لك به علم : إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا) الاسراء : ٣٦ . وقال تعالى : (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ، ويتبع كل شيطان مريد . كتب عليه أنه من تولاه فأنه يضله ويهديه إلى عذاب السعير) الحج : ٣ — ٤ . وقال تعالى : (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير . ثاني عطفه ليضل عن سبيل الله له في الدنيا خزي ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق) الحج : ٨١ . وقال تعالى : (ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله إن الله لا يهدي القوم الظالمين) القصص : ٥٥ . وقال تعالى : (إن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس ، ولقد جاءهم من ربهم الهدى) النجم : ٢٣ . إلى غير ذلك من الآيات الدالة على هذا المعنى .

وعن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل » ثم تلا : (ماض بوه لك إلا جدلا) ^(١) الزخرف : ٥٨ . رواه الترمذي ، وقال : حديث حسن . وعن عائشة رضي الله عنها ، قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ان أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم » . خروجه في « الصحيحين » .

(١) حسن كما قال الترمذي . « المشكاة » (١٨٠) و « تخريج الترغيب » (٧٩ / ١ - ٨٠) .

ولا شك أن من لم يسلم للرسول تقضى توحيده ، فإنه يقول برأيه وهواه ، ويقلد ذا رأي وهوى بغير هدى من الله ، فينقص من توحيده بقدر خروجه عما جاء به الرسول ، فإنه قد اتخذ في ذلك إلها غير الله . قال تعالى : (رأيت من اتخذ إلهه هواه) الفرقان : ٤٣ . أي : عبد ما تهواه نفسه . وإنما دخل الفساد في العالم من ثلاث فرق ، كما قال عبد الله بن المبارك رحمه الله عليه :

رأيت الذنوب تبيت القلوب	وقد يورث الذل إيمانها
وترك الذنوب حياة القلوب	وخير لنفسك عصيانها
وهل أفسد الدين إلا الملوك	وأجبار سوء ورهبانها

فالملوك الجائرة يعترضون على الشريعة بالسياسات الجائرة ، ويعارضونها بها ، ويقدمونها على حكم الله ورسوله . وأجبار سوء ، وهم العلماء الخارجون عن الشريعة بأرائهم وأقيستهم الفاسدة ، المتضمنة تحليل ما حرم الله ورسوله ، وتحريم ما أباحه ، واعتبار ما ألغاه ، وإنفاء ما اعتبره ، وإطلاق ما قيده ، وتقييد ما أطلقه ، ونحو ذلك . والرهبان وهم جهال المتسوفة ، المعترضون على حقائق الإيمان والشرع . بالأدواق والمواجيد والخيالات والكشوفات الباطلة الشيطانية . المتضمنة شرع دين لم يأذن به الله ، وإبطال دينه الذي شرعه على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ، والتعوض عن حقائق الإيمان بخدع الشيطان وحفظ النفس . فقال الأولون : إذا تعارضت السياسة والشرع قدمنا السياسة ! وقال الآخرون : إذا تعارض العقل والنقل قدمنا العقل ! وقال أصحاب الذوق إذا تعارض الذوق والكشف وظاهر الشرع قدمنا الذوق والكشف .

ومن كلام أبي حامد الغزالي رحمه الله في كتابه الذي ساء إحياء علوم الدين « وهو من أجل كتبه ، أو أجلها : » فإن قلت : فعلم الجدل والكلام مذموم كعلم النجوم أو هو مباح أو مندوب إليه ، فاعلم أن

للناس في هذا غلواً وإسرافاً في أطراف . فمن قائل : انه بدعة وحرام ،
وان العبد أن يلقى الله بكل ذنب سوى الشرك خير" له من أن يلقاه
بالكلام . ومن قائل : إنه فرض" ، إما على الكفاية ، وإما على الأعيان ،
وانه أفضل الأعمال وأعلى القربات ، فإنه تحقيق لعلم التوحيد ونضال عن
دين الله . قال : وإلى التحريم ذهب الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل
وسفيان وجميع أئمة الحديث من السلف « وساق الالفاظ عن هؤلاء .
قال : وقد اتفق أهل الحديث من السلف على هذا . لا ينحصر ما نقل
عنهم من التشديدات فيه ، قالوا : ما سكت عنه الصحابة - مع أنهم أعرف
بالحقائق وأفصح بترتيب الالفاظ من غيرهم - لا لما يتولد منه من
الشر . وكذلك قال صلى الله عليه وسلم : « هلك المنتطمعون » . أي
المتعمقون في البحث والاستقصاء . واحتجوا أيضاً بأن ذلك لو كان من
الدين لكان أهم ما يأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعلم طريقه
ويثني على أربابه . ثم ذكر بقية استدلالهم ، ثم ذكر استدلال الفريق
الآخر . إلى أن قال : فإن قلت : فما المختار عندك ؟ . فأجاب بالتفصيل ،
فقال : فيه منفعة ، وفيه مضرة : فهو في وقت الانتفاع حلال
جأو مندوب أو واجب ، كما يقتضيه الحال . وهو باعتبار مضرته في وقت
الاستضرار ومحلّه حرام . قال : فأما مضرته ، فإثارة الشبهات ، وتحريك
العقائد وإزالتها عن الجزم والتصميم ، وذلك مما يحصل بالابتداء ،
ورجوعها بالدليل مشكوك فيه ، ويختلف فيه الأشخاص . فهذا ضرره
في اعتقاد الحق ، وله ضرر في تأكيد اعتقاد البدعة ، وتثبيتها في صدورهم ،
بحيث تبعث دواعيهم ويشد حصرهم على الإصرار غليه ، ولكن هذا
الضرر بواسطة التعصب الذي يثور من الجدل . قال : وأما منفعته ،
فقد يظن أن فائدته كشف الحقائق ومعرفتها على ما هي عليه وهيئتها ،

(١) سلم ، من حديث ابن مسعود في « تخريج كتاب الحلال والحرام » (رقم ٧)
(رقم ٧) .

فليس في الكلام وفاء بهذا المطلب الشريف ، ولعل التخطيط والتضليل أكثر من الكشف والتعريف . قال : وهذا إذا سمعته من محدث أو حشوي ربما خطر ببالك أن الناس أعداء ما جهلوا ، فاسع هذا ممن خبر الكلام ، ثم قاله بعد حقيقة الخبرة وبعد التغفل فيه إلى منتهى درجة المتكلمين ، وجاوز ذلك إلى التعسف في علوم آخر سوى نوع الكلام ، وتحقق أن الطريق إلى حقائق المعرفة من هذا الوجه مسدود . ولعمري لا ينفك الكلام عن كشف وتعريف وإيضاح لبعض الأمور ، ولكن على الدور . انتهى ما نقلته عن الغزالي رحمه الله .

وكلام مثله في ذلك حجة بالغة ، والسلف لم يكرهوه لمجرد كونه اصطلاحاً جديداً على معانٍ صحيحة ، كالاصطلاح على ألفاظ العلوم الصحيحة ، ولا كرهوا أيضاً الدلالة على الحق والمحااجة لأهل الباطل ، بل كرهوه لاشتغالهم على أمور كاذبة مخالفة للحق . ومن ذلك مخالفتها للكتاب والسنة وما فيه من علوم صحيحة ، فقد وعروا الطريق إلى تحصيلها ، وأطالوا الكلام في إثباتها مع قلة نفعها ، فهي لحم جبل غث على رأس جبل وعر ، لا سهل فيرتقى ، ولا سمين فينتقى . وأحسن ما عندهم فهو في القرآن أصح تقريراً ، وأحسن تفسيراً ، فليس عندهم إلا التكلف والتطويل والتعقيد . كما قيل :

لولا التنافس في الدنيا لما وضعت كتب التناظر لا المعنى ولا العمد
يحللون بزعم منهم عقداً وبالذي وضعوه زادت العقيد
فهم يزعمون أنهم يدفعون بالذي وضعوه الشبه والشكوك ، والباطل الذي يعلم أن الشبه والشكوك زادت بذلك .

ومن المحال أن لا يحصل الشفاء والهدى والعلم واليقين من كتاب الله وكلام رسوله ويحصل من كلام هؤلاء المتحيرين . بل الواجب أن يجعل ما قاله الله ورسوله هو الأصل ، ويتدبر معناه ويعقله ، ويعرف برهانه ودليله

العقلي والخبري السمي ، ويعرف دلالة على هذا وهذا ، ويجعل أقوال الناس التي توافقه وتخالفه متشابهة مجملة ، فيقال لأصحابها : هذه الألفاظ تحتل كذا وكذا ، فإن أرادوا بها ما يوافق خبر الرسول قبل ، وإن أرادوا بها ما يخالفه رد . وهذا مثل لفظ المركب والجسم والتحيز والجوهر والجهة والحيز والعرض ، ونحو ذلك . فإن هذه الألفاظ لم تأت في الكتاب والسنة بالمعنى الذي يريده أهل الاصطلاح ، بل ولا في اللغة ، بل هم يخصصون بالتعريف بها عن معان لم يعبر غيرهم عنها بها ، فتفسر تلك المعاني بعبارة أخرى ، وينظر ما دل عليه القرآن من الأدلة العقلية والسمعية ، وإذا وقع الاستفسار والتفصيل تبين الحق من الباطل .

مثال ذلك ، في التركيب . فقد صار له معاني : أحدها : التركيب من متباينين فأكثر ، ويسمى : تركيب مزج ، كتركيب الحيوان من الطباع الأربع والأعضاء ونحو ذلك ، وهذا المعنى منفي عن الله سبحانه وتعالى ، ولا يلزم من وصف الله تعالى بالعلو ونحوه من صفات الكمال أن يكون مركبا بهذا المعنى المذكور . والثاني : تركيب الجوار ، كمصراعي الباب ونحو ذلك ، ولا يلزم أيضا من ثبوت صفاته تعالى إثبات هذا التركيب . الثالث : التركيب من الأجزاء المتماثلة ، وتسمى : الجواهر المفردة . الرابع : التركيب من الهيولى والصورة ، كالخاتم مثلا ، هيولاه : الفضة ، وصورته معروفة . وأهل الكلام قالوا : إن الجسم يكون مركبا من الجواهر المفردة ، ولهم كلام في ذلك يطول ، ولا فائدة فيه ، وهو أنه : هل يمكن التركيب من جزئين ، أو من أربعة ، أو ستة ، أو ثمانية ، أو ستة عشر ؟ وليس هذا التركيب لازما لثبوت صفاته تعالى وعلوه على خلقه . والحق أن الجسم غير مركب من هذه الأشياء ، وإنما قولهم مجرد دعوى ، وهذا مبسوط في موضعه . الخامس : التركيب من الذات والصفات ،

هم سموه تركيباً لينفوا به صفات الرب تعالى ، وهذا اصطلاح منهم لا يعرف في اللغة ولا في استعمال الشارع ، فلسنا نوافقهم على هذه التسمية ولا كرامة . ولئن سموا إثبات الصفات تركيباً - فنقول لهم : العبارة للمعاني لا للألفاظ ، سموه ما شئتم ، ولا يترتب على التسمية بدون المعنى حكم ! فلو اصطلاح على تسمية اللين خيراً لم يحرم بهذه التسمية . السادس : التركيب من الماهية ووجودها ، وهذا يفرضه الذهن أنها غيران ، وأما في الخارج ، هل يمكن ذات " مجردة عن وجودها ووجودها مجرد " عنها ؟ هذا محال . فترى أهل الكلام يقولون : هل ذات الرب وجود أم غير وجوده ؟ ولهم في ذلك خبط كثير . وأمثلهم طريقة رأي الوقف والشك في ذلك . وكم يزول بالاستفسار والتفصيل كثير من الأضاليل والأباطيل .

وسبب الإضلال الاعراض عن تدبر كلام الله وكلام رسوله ، والاشتغال بكلام اليونان والآراء المختلفة . وإنما سمي هؤلاء أهل الكلام ، لأنهم لم يفيدوا علماً لم يكن معروفاً ، وإنما أتوا بزيادة كلام قد لا يفيد ، وهو ما يضربونه من القياس لإيضاح ما علم بالحس ، وإن كان هذا القياس وأمثاله ينتفع به في موضع آخر ، ومع من ينكر الحس . وكل من قال برأيه وذوقه وسياسته - مع وجود النص ، أو عارض النص بالمعقول - فقد ضاهى إبليس ، حيث لم يسلم لأمر به ، بل قال : (أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين) الاعراف : ١١ . وقال تعالى : (من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفیظاً) النساء : ٨٠ . وقال تعالى : (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم) آل عمران : ٣١ . وقال تعالى : (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً) النساء : ٦٥ .

أقسم سبحانه بنفسه أنهم لا يؤمنون حتى يحكموا نبيه ويرضوا بحكمه
ويسلدوا تسليماً .

قوله : (فيتذبذب بين الكفر والإيمان ، والتصديق والتكذيب ، والاقرار
والإنكار ، موسوساً ناتها ، شاكاً ، لا مؤمناً مصداً ، ولا جاحداً مكذبا) .

ش : يتذبذب : يضطرب ويتردد . وهذه الحالة التي وصفها الشيخ
رحمه الله حال كل من عدل عن الكتاب والسنة إلى علم الكلام المذموم ،
أو أراد أن يجمع بينه وبين الكتاب والسنة ، وعند التعارض يتأول النص
ويرده إلى الرأي والآراء المختلفة ، فيؤول أمره إلى الحيرة والضلال
والشك ، كما قال ابن رشد الحفيد ، وهو من أعلم الناس بمذاهب
الفلاسفة ومقالاتهم ، في كتابه « تهافت التهافت » : « ومن الذي قال في
الإلهيات شيئاً يعتد به ؟ » . وكذلك الآمدي ، أفضل أهل زمانه ، واقف
في المسائل الكبار حائر . وكذلك الغزالي رحمه الله ، انتهى آخر أمره
إلى الوقف والحيرة في المسائل الكلامية ، ثم أعرض عن تلك الطرق
وأقبل على أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم ، فمات والبخاري
على صدره . وكذلك أبو عبد الله محمد بن عمر الرازي ، قال في كتابه
الذي صنفه : / أقسام / اللذات :

نهاية إقدام العقول عقال	وغاية سعي العالمين ضلال
وأرواحنا في وحشة من جسوننا	وحاصل دنيانا أذى ووبال
ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا	سوى أن جمعنا فيه : قيل وقالوا
فكم قد رأينا من رجال ودولة	فبادوا جميعاً مسرعين وزالوا
وكم من جبال قد علت شرفاتها	رجال ، فزالوا والجبال جبال

لقد تأملت الطرق الكلامية ، والمناهج الفلسفية ، فما رأيتها تشفي
غليلاً ، ولا تثرؤي غليلاً ، ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن ، أقرأ في
الإثبات : (الرحمن على العرش استوى) طه : ٥٥ . (إليه يصعد الكلم

الطبيب (فاطر : ١٠٠ . وأقرأ في النفي : (ليس كمثله شيء) الشورى : ١١ .
 (ولا يحيطون به علما) طه : ١١٠ . ثم قال : « ومن جرب مثل تجربتي
 عرف مثل معرفتي » . وكذلك قال الشيخ أبو عبد الله محمد بن عبد
 الكريم الشهرستاني ، إنه لم يجد عند الفلاسفة والمتكلمين إلا الحيرة
 والندم ، حيث قال :

لعمرى لقد طقت المعاهد كلها وسيرت طرفي بين تلك المعالم
 فلم أرَ إلا راضعا كف حائر على ذقن أو قارعا سن نادم

وكذلك قال أبو المعالي الجويني : يا أصحابنا لا تشتغلوا بالكلام ،
 فلو عرفت أن الكلام يبلغ بي إلى ما بلغ ما اشتغلت به . وقال عند
 موته : لقد خضت البحر الخضم ، وخلت أهل الإسلام وعلومهم ، ودخلت
 في الذي نهوني عنه ، والآن فإن لم يتداركني ربي برحمته فالويل لابن
 الجويني ، وها أنا ذا أموت على عقيدة أُمي ، أو قال : على عقيدة عجائز
 نيسابور . وكذلك قال شمس الدين الخضر شاهي ، وكان من أجل
 تلامذة فخر الدين الرازي ، لبعض الفضلاء ، وقد دخل عليه يوما ، فقال :
 ما تعتقده ؟ قال : ما يعتقده المسلمون ، فقال : وأنت منشرح الصدر
 لذلك مستيقن به ؟ أو كما قال ، فقال : نعم ، فقال : أشكر الله على هذه
 النعمة ، لكنني والله ما أدري ما أعتقد ، والله ما أدري ما أعتقد ، والله
 ما أدري ما أعتقد ، وبكى حتى أخضل لحيته . ولابن أبي الحديد .
 الفاضل المشهور بالمراق :

فيك يا أغلوطة الفكر حار أمري واهضى عمري
 سافرت فيك العقول فما ربحت إلا أذى السفر
 فلحى الله الأولى زعموا أنك المعروف بالنظر
 كذبوا ، إن الذي ذكروا خارج عن قوة البشر

وقال الخوفجي عند موته : ما عرفت مما حصلته شيئا سوى أن الممكن
 يفتر إلى المرجح ، ثم قال : الافتقار وصف سلمي ، لموت وما عرفت

شيئا . وقال آخر : أضطجع على فراشي وأضع اللحفة على وجهي ،
وأقابل بين حجج هؤلاء وهؤلاء حتى يطلع الفجر ، ولم يترجح عندي
منها شيء .

ومن يصل الى مثل هذه الحال إن لم يتداركه الله برحمته والا
ترندق ، كما قال أبو يوسف : من طلب الدين بالكلام ترندق ، ومن
طلب المال بالكيمياء أفلس ، ومن طلب غريب الحديث كذب . وقال
الشافعي رحمه الله : حكيم في أهل الكلام أن يضربوا بالجريد والنعال ، ويطاف
بهم في القبائل والعشائر ، ويقال : هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة
وأقبل على الكلام . وقال : لقد اطلعت من أهل الكلام على شيء ما
ظننت مسلما يقوله ، ولأن يتبلى العبد بكل ما نهى الله عنه - ما خلا
الشرك بالله - خير" له من أن يتبلى بالكلام . انتهى .

وتجد أحد هؤلاء عند الموت يرجع إلى مذهب المعجز ، فيقر بما
أقروا به ، ويعرض عن تلك الدقائق المخالفة لذلك ، التي كان يقطع بها ،
ثم تبين له فسادها ، أو لم يتبين له صحتها ، فيكونون في نهاياتهم - إذا
سلموا من العذاب - بمنزلة أتباع أهل العلم من الصبيان والنساء
والأعراب .

والدواء النافع لمثل هذا المرض ، ما كان طيب القلوب صلوات الله
وسلامه عليه يقوله - إذا قام من الليل يفتتح الصلاة - : « اللهم رب
جبرائيل وميكائيل وإسرافيل ، فاطر السموات والأرض ، عالم الغيب
والشهادة ، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ، اهديني
لما اختلف فيه من الحق بإذنك ، إنك تهدي من تشاء إلى صراط
مستقيم » (١) . خرج مسلم . توجه صلى الله عليه وسلم إلى ربه
بربوية جبرائيل وميكائيل وإسرافيل أن يهديه لما اختلف فيه من الحق

(١) صحيح ، ورواه أبو عروانة أيضا في « صحيحه » .

بإذنه ، إذ حياة القلب بالهداية . وقد وكل الله سبحانه هؤلاء الثلاثة بالحياة : فجبرائيل موكل بالوحي الذي هو سبب حياة القلوب ، وميكائيل بالقطر الذي هو سبب حياة الأبدان وسائر الحيوان ، وإسرافيل بالنفخ في الصور الذي هو سبب حياة العالم وعود الأرواح إلى أجسادها . فالتوسل الى الله سبحانه برؤية هذه الأرواح العظيمة الموكلة بالحياة ، له تأثير عظيم في حصول المطلوب . والله المستعان .

قوله : (ولا يصح الايمان بالرؤية لاهل دار السلام لمن اعتبرها منهم بوهم ، او تأولها بفهم ، اذ كان تأويل الرؤية - وتأويل كل معنى يضاف الى الربوبية - بترك التأويل ، ولزوم التسليم ، وعليه دين المسلمين ، ومن لم يتوق النفي والتشبيه ، ذل ولم يصب التنزيه) .

ش : يشير الشيخ رحمه الله إلى الرد على المعتزلة ومن يقول بقولهم في نفي الرؤية ، وعلى من يشبه الله بشيء من مخلوقاته . فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إنكم ترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر » ، الحديث : أدخل « كاف » التشبيه على « ما » المصدرية / أو / الموصولة بترون التي تتأول مع صلتها الى المصدر الذي هو الرؤية ، فيكون التشبيه في الرؤية لا في المرئي . وهذا بين واضح في أن المراد إثبات الرؤية وتحقيقها ، ودفع الاحتمالات عنها . وماذا بعد هذا البيان وهذا الإيضاح ؟ ! فإذا سلط التأويل على مثل هذا النص ، كيف يستدل بنص من النصوص ؟ ! وهل يحتمل هذا النص أن يكون معناه : إنكم تعلمون ربكم كما تعلمون القمر ليلة البدر ؟ ! ويستشهد لهذا التأويل الفاسد بقوله تعالى : (ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل) الفيل : ١ . ونحو ذلك مما استعمل فيه « رأى » التي من أفعال القلوب !! ولا شك أن « ترى » تارة تكون بصرية ، وتارة تكون قلبية ، وتارة

(١) متفق عليه ، وقد تقدم .

تكون من رؤيا الحلم ، وغير ذلك ، ولكن ما يخلو الكلام من قرينة
تخلص أحد معانيه من الباقي . وإلا لو أدخل المتكلم كلامه من القرينة
المخلصة لأحد المعاني لكان مجعلا مثلغزا ، لا مبيّنا موضحا . وأي
بيان وقرينة فوق قوله : « ترون ربكم كما ترون الشمس في الظهيرة
ليس دونها سحب » ؟ فهل مثل هذا مما يتعلق برؤية البصر ، أو برؤية
القلب ؟ وهل يخفى مثل هذا إلا على من أعمى الله قلبه ؟ !

فإن قالوا : أجبنا إلى هذا التأويل حكم العقل بأن رؤيته تعالى
محال لا يتصور إمكانها !

فالجواب : أن هذه دعوى منكم ، خالفكم فيها أكثر العقلاء ،
وليس في العقل ما يحيلها ، بل لو عرض على العقل موجود قائم بنفسه
لا يمكن رؤيته لحكم بأن هذا محال .

وقوله : « لمن اعتبرها منهم بوهم » ، أي توهم أن الله تعالى يرى
على صفة كذا ، فيتوهم تشبيها ، ثم بعد هذا التوهم — إن أثبت ما
توهمه من الوصف — فهو مشبه ، وإن نفى الرؤية من أصلها لأجل ذلك
التوهم — فهو جاحد معطل . بل الواجب دفع ذلك الوهم وحده ، ولا
يعم بنفيه الحق والباطل ، فينفيهما رد^٤ على من أثبت الباطل ، بل الواجب
رد الباطل وإثبات الحق .

وإلى هذا المعنى أشار الشيخ رحمه الله بقوله : « ومن لم يتوق^٥
النفي والتشبيه ، زل ولم يصب التنزيه » ، فإن هؤلاء المعتزلة يزعمون
أنهم ينزهون الله بهذا النفي ! وهل يكون التنزيه بنفي صفة الكمال ؟
فإن نفى الرؤية ليس بصفة كمال ، إذ المعدم لا يرى ، وإنما الكمال
في إثبات الرؤية ونفي إدراك الرائي له إدراك إحاطة ، كما في العلم ،
فإن نفي العلم به ليس بكمال ، وإنما الكمال في إثبات العلم ونفي
الإحاطة به علما . فهو سبحانه لا يحاط به رؤية ، كما لا يحاط به
علما .

وقوله : « أو تأولها بفهم » أي ادعى أنه فهم لها تأويلا يخالف ظاهرها ، وما يفهمه كل عربي من معناها ، فإنه قد صار اصطلاح المتأخرين في معنى التأويل : أنه صرف اللفظ عن ظاهره ، وبهذا تسلط المحرفون على النصوص ، وقالوا : نحن نتأول ما يخالف قولنا ، فسموا التحريف : تأويلا ، تزييناً له وزخرفة ليقبل ، وقد ذم الله الذين زخرفوا الباطل ، قال تعالى : (وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الإنس والجن يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً) الانعام : ١١٢ . والمعبرة للمعاني لا للألفاظ . فكمن من باطل قد أقيم عليه دليل مزخرف عورض به دليل الحق . وكلامه هنا نظير قوله فيما تقدم : « لا ندخل في ذلك متأولين بأرائنا ، ولا متوهمين بأهوائنا » . ثم أكد هذا المعنى بقوله : « إذا كان تأويل الرؤية — وتأويل كل معنى يضاف إلى الربوبية — بترك التأويل ، ولزوم التسليم ، وعليه دين المسلمين » . ومراده ترك التأويل/الذي/يسمونه تأويلا ، وهو تحريف . ولكن الشيخ رحمه الله تأدب وجادل بالتي هي أحسن ، كما أمر الله تعالى بقوله : (وجادلهم بالتي هي أحسن) النحل : ١٢٥ . وليس مراده ترك كل ما يسمى تأويلا ، ولا ترك شيء من الظواهر لبعض الناس لدليل راجح من الكتاب والسنة . وإنما مراده ترك التأويلات الفاسدة المبتدعة ، المخالفة لمذهب السلف ، التي يدل الكتاب والسنة على فسادها ، وترك القول على الله بلا علم .

فمن التأويلات الفاسدة ، تأويل أدلة الرؤية ، وأدلة العلو ، وأنه لم يكلم موسى تكليماً ، ولم يتخذ إبراهيم خليلاً

ثم قد صار لفظ « التأويل » مستعملاً في غير معناه الأصلي .

فالتأويل في كتاب الله وسنة رسوله : هو الحقيقة التي يؤول إليها الكلام . فتأويل الخبر : هو عين المخبر به ، وتأويل الأمر : نفس الفعل

المأمور به . كما قالت عائشة رضي الله عنها : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه : سبحانك اللهم ربنا وبحمدك ، اللهم اغفر لي » ، يتأول القرآن ^(١) . وقال تعالى : (هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق) الاعراف : ٣٥ . ومنه تأويل الرؤيا ، وتأويل العمل ، كقوله : (هذا تأويل رؤياي من قبل) يوسف : ١٠٠ . وقوله : (ويعلمك من تأويل الأحاديث) يوسف : ٦ . وقوله : (ذلك خير وأحسن تأويلا) النساء : ٥٨ . وقوله : (سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا) الكهف : ٧٨ ، الى قوله : (ذلك تأويل ما لم تستطع عليه صبرا) الكهف : ٨٢ . فمن ينكر وقوع مثل هذا التأويل ، والعلم بما تعلق بالأمر والنهي منه ؟ وأما ما كان خبرا ، كالإخبار عن الله واليوم الآخر ، فهذا قد لا يعلم تأويله ، الذي هو حقيقته ، إذ كانت لا تعلم بمجرد الإخبار ، فإن المخبر إن لم يكن قد تصور المخبر به ، أو ما يعرفه قبل ذلك — لم يعرف حقيقته ، التي هي تأويله ، بمجرد الإخبار . وهذا هو التأويل الذي لا يعلمه إلا الله . لكن لا يلزم من نفي العلم بالتأويل نفي العلم بالمعنى الذي قصد المخاطب إفهام المخاطب إياه ، فما في القرآن آية الا وقد أمر الله بتدبرها ، وما أنزل آية الا وهو يجب أن يعلم ما عنى بها ، وان كان من تأويله ما لا يعلمه إلا الله . فهذا معنى التأويل في الكتاب والسنة وكلام السلف ، وسواء كان هذا التأويل موافقا للظاهر أو مخالفا له .

والتأويل في كلام كثير من المفسرين ، كابن جرير ونحوه ، يريدون به تفسير الكلام وبيان معناه ، سواء وافق ظاهره أو خالف ، وهذا اصطلاح معروف . وهذا التأويل كالتفسير ، يحدد حقه ، ويترد باطله . وقوله تعالى : (وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم) آل

(١) متفق عليه .

عمران : ٧ ، الآية - فيها قراءتان : قراءة من يقف على قوله (إلا الله) ، وقراءة من لا يقف عندها ، وكلتا القراءتين حق . ويراد بالأولى المتشابه في نفسه الذي استأثر الله بعلم تأويله . ويراد بالثانية المتشابه الإضافي الذي يعرف الراسخون تفسيره ، وهو تأويله . ولا يريد من وقف على قوله (إلا الله) أن يكون التأويل بمعنى التفسير للمعنى ، فلن لازم هذا أن يكون الله أنزل على رسوله كلاماً لا يعلم معناه جميع الأمة ولا الرسول ، ويكون الراسخون في العلم لا حظ لهم في معرفة معناها سوى قولهم : (آمنا به كل من عند ربنا) آل عمران : ٧ . وهذا القدر يقوله غير الراسخ في العلم من المؤمنين ، والراسخون في العلم يجب امتيازهم عن عوام المؤمنين في ذلك . وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما : أنا من الراسخين في العلم الذين يعلمون تأويله . ولقد صدق رضي الله عنه ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم دعا له وقال : « اللهم فقّمه في الدين ، وعلّمه التأويل » (١) . رواه البخاري وغيره . ودعاؤه صلى الله عليه وسلم لا يرد . قال مجاهد : عرضت المصحف على ابن عباس ، من أوله إلى آخره ، أقفه عند كل آية وأسأله عنها . وقد تواترت النقول عنه أنه تكلم في جميع معاني القرآن ، ولم يقل عن آية إنها من المتشابه الذي لا يعلم أحد تأويله إلا الله .

(١) صحيح ، رواه أحمد (٢٦٦/١ ، ٣١٤ ، ٣٢٨ ، ٣٣٥) والطبراني في « المعجم الكبير » (٢/٨٤/١) والبيهقي في « دلائل النبوة » والضياء المقدسي في « المختارة » بسند صحيح عن ابن عباس . وأما عزو المصنف إياه للبخاري فوهم ، وإنما عنده بلفظ : « اللهم علمه الحكمة » ، وفي لفظ « الكتاب » بدل « الحكمة » ، أخرجه (٣١/١ ، ٢ ، ٤٤٥/٢ ، ٤٩٩/٤) وهو رواية لأحمد (٢١٤/١ ، ٢٦٩ ، ٣٥٩) والطبراني ، ورواه مسلم (١٥٨/٧) مختصراً بلفظ : « اللهم فقه » . وهو رواية لأحمد (٣٢٧/١) وفي أخرى له (٣٣٠/١) عن ابن عباس قال فدعا الله أن يزيدني علماً وفهما .

وقول الأصحاب رحمهم الله في الأصول : التشابه : الحروف المقطعة في أوائل السور ، ويروى هذا عن ابن عباس . مع أن هذه الحروف قد تكلم في معناها أكثر الناس ، فإن كان معناها معروفاً ، فقد عرف معنى التشابه ، وإن لم يكن معروفاً ، وهي التشابه ، كان ما سواها معلوماً المعنى ، وهذا المطلوب .

وأيضاً فإن الله قال : (منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات) آل عمران : ٧ . وهذه الحروف ليست آيات عند جمهور العاديين .

والتأويل في كلام المتأخرين من الفقهاء والمتكلمين : هو صرف اللفظ عن الاحتمال الراجح إلى الاحتمال المرجوح لدلالة توجب ذلك . وهذا هو التأويل الذي تنازع الناس فيه في كثير من الأمور الخبرية والطلبية . فالتأويل الصحيح منه : الذي يوافق ما دلت عليه نصوص الكتاب والسنة ، وما خالف ذلك فهو التأويل الفاسد ، وهذا مبسوط في موضعه . وذكر في « التبصرة » أن نصير بن يحيى البلخي روى عن عمرو بن إسماعيل ابن حماد بن أبي يحيى بن محمد بن الحسن رحمهم الله : أنه سئل عن الآيات والأخبار التي فيها من صفات الله تعالى ما يؤدي ظاهره إلى التشبيه ؟ فقال : نمرؤها كما جاءت ، وتؤمن بها ، ولا نقول : كيف وكيف . ويجب أن يعلم أن المعنى الفاسد الكفري ليس هو ظاهر النص ولا مقتضاه ، وأن من فهم ذلك منه فهو لقصور فهمه ونقص علمه ، وإذا كان قد قيل في قول بعض الناس :

وكم من عائب قولاً صحيحاً وأفته من الفهم السقيم

وقيل :

عليّ نحت القوافي من مقاطعها وما عليّ لهم أن تفهم البقر
فكيف يقال في قول الله ، الذي هو أصدق الكلام وأحسن الحديث ،

وهو الكتاب الذي (أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير)
هود : ١ . ان حقيقة قولهم إن ظاهر القرآن والحديث هو الضلال ، وأنه
ليس فيه بيان ما يصلح من الاعتقاد ، ولا فيه بيان التوحيد والتنزيه ؟
هذا حقيقة قول المتأولين . والحق أن ما دل عليه القرآن فهو حق ، وما
كان لا يدل عليه . والمنازعون يدعون دلالة على الباطل الذي
يتعين صرفه !

فيقال لهم : هذا الباب الذي فتحتوه ، وإن كنتم تزعمون أنكم
تنتصرون به على إخوانكم المؤمنين في مواضع قليلة خفية - فقد
فتحت عليكم باباً لأنواع المشركين والمبتدعين ، لا تقدرون على سده ،
فإنكم إذا سوغتم صرف القرآن عن دلالة المفهومة بغير دليل شرعي ،
فما الضابط فيما يسوغ تأويله وما لا يسوغ ؟ فان قلتم : ما دل القاطع
العقلي على استحالة تأويله ، وإلا أقررناه ! قيل لكم : وبأي عقل نزن
القاطع العقلي ؟ فإن القرمطي الباطني يزعم قيام القواطع على بطلان ظواهر
الشرع ! ويزعم الفيلسوف قيام القواطع على بطلان حشر الأجساد !
ويزعم المعتزلي قيام القواطع على امتناع رؤية الله تعالى ، وعلى امتناع
قيام علم أو كلام أو رحمة به تعالى ! وباب التأويلات التي يدعي أصحابها
وجوبها بالمعقولات أعظم من أن تنحصر في هذا المقام ، ويلزم حينئذ
محذوران عظيمان : أحدهما : أن لا تقر بشيء من معاني الكتاب والسنة
حتى نبحت قبل ذلك بحوثاً طويلة عريضة في إمكان ذلك بالعقل ! وكل
طائفة من المختلفين في الكتاب يدعون أن العقل يدل على ما ذهبوا
إليه ، فيؤول الأمر إلى الحيرة المحذورة . الثاني : أن القلوب تتخلى عن
الجزم بشيء تعتقده مما أخبر به الرسول ، إذ لا يوثق بأن الظاهر هو
المراد ، والتأويلات مضطربة ، فيلزم عزل الكتاب والسنة عن الدلالة
والإرشاد إلى ما أنبأ الله به العباد ، وخاصة النبي هي الانباء ، والقرآن

هو النبا العظيم . ولهذا نجد أهل التأويل انما يذكرون نصوص الكتاب والسنة للاعتضاد لا للاعتماد ، إن وافقت ما ادعوا أن العقل دل عليه قبلوه ، وإن خالفته أولوه ! وهذا فتح باب الزندقة ، نسأل الله العافية .

أوله : (ومن لم يتوق النفي والتشبيه ، زل ولم يصب التنزيه) .

شر : النفي والتشبيه مرضان من أمراض القلوب ، فإن أمراض القلوب نوعان : مرض شبهة ، ومرض شهوة ، وكلاهما مذكور في القرآن ، قال تعالى : (فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض) الاحزاب : ٣٢ . فهذا مرض الشهوة ، وقال تعالى : (في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا) البقرة : ١٠ . وقال تعالى : (وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا إلى رجسهم) التوبة : ١٢٥ . فهذا مرض الشبهة ، وهو أردأ من مرض الشهوة ، إذ مرض الشهوة يرجى له الشفاء بقضاء الشهوة ، ومرض الشبهة لا شفاء له إن لم يتداركه الله برحمته . والشبهة التي في مسألة الصفات نفيها وتشبيهها ، وشبه النفي أردأ من شبه التشبيه ، فإن شبه النفي ردّ وتكذيب لما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ، وشبه التشبيه غلو ومجاوزة للحد فيما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم . وتشبيه الله بخلقه كفر فإن الله تعالى يقول : (ليس كمثله شيء) الشورى : ١١ ، وقي الصفات كفر ، فإن الله تعالى يقول : (وهو السميع البصير) الشورى : ١١ . وهذا أصل نوعي التشبيه ، فإن التشبيه نوعان : تشبيه الخالق بالمخلوق ، وهذا الذي يتعب أهل الكلام في ردّه وإبطاله ، وأهله في الناس أقل من النوع الثاني ، الذين هم أهل تشبيه المخلوق بالخالق ، كعباد المشايخ ، وعزير ، والشمس والقمر ، والأصنام ، والملائكة ، والنار ، والماء ، والعجل ، والقبور ، والجن ، وغير ذلك . وهؤلاء هم الذين أرسلت لهم الرسل يدعونهم الى عبادة الله وحده لا شريك له .

قوله : آ فان ربنا جل وعلا موصوف بصفات الوجدانية ، منعوت بنعوت
الفردانية ، ليس في معناه احد من البرية) .

ش : يشير الشيخ رحمه الله إلى تنزيه الرب تعالى بالذي هو وصفه
كما وصف نفسه نقياً واثباتاً . وكلام الشيخ مأخوذ من معنى سورة
الإخلاص . فقوله : موصوف بصفات الوجدانية . مأخوذ من قوله
تعالى : (قل هو الله أحد . الله الصمد) الاخلاص : ١ - ٢ . وقوله : منعوت
بنعوت الفردانية . من قوله تعالى : (الله الصمد . لم يلد ولم يولد)
الاخلاص : ٢ - ٣ . وقوله : ليس في معناه أحد من البرية من قوله
تعالى : (ولم يكن له كفواً أحد) الاخلاص : ٤ . وهو أيضاً مؤكداً لما
تقدم من إثبات الصفات ونفي التشبيه . والوصف والنعت مترادفان ،
وقيل : متقاربان . فالوصف للذات ، والنعت للفعل ، وكذلك الوجدانية
والفردانية . وقيل في الفرق بينهما : إن الوجدانية للذات ، والفردانية
للصفات ، فهو تعالى موحد في ذاته ، منفرد بصفاته . وهذا المعنى حق
ولم ينزع فيه أحد ، ولكن في اللفظ نوع تكرير . وللشيخ نظير هذا
التكرير في مواضع من العقيدة ، وهو بالخطب والأدعية أشبه منه
بالعقائد ، والتسجيع^(١) بالخطب أليق . و (ليس كمثله شيء) الثوري :
١١ . أكمل في التنزيه من قوله : ليس في معناه أحد من البرية .

قوله : (وتعالى عن الحدود والغايات ، والأركان والأعضاء والأدوات ،
لا تحويه الجهات الست كسائر المبتدعات) .

ش : أذكر بين يدي الكلام على عبارة الشيخ رحمه الله مقدمة ، وهي :
أن الناس في إطلاق مثل هذه الألفاظ ثلاثة أقوال : فطائفة تنفيها ،
وطائفة تثبتها ، وطائفة تفصل ، وهم المتبعون للسلف ، فلا يطلقون نفيها
ولا إثباتها إلا إذا تبين ، ما أثبت بها فهو ثابت ، وما نفي بها فهو منفي .

(١) التسجيع ، بالسین المهملة ، يعني : السجع .

لأن المتأخرين قد صارت هذه الألفاظ في اصطلاحهم فيها إجمالاً وإبهاماً ،
كغيرها من الألفاظ الاصطلاحية ، فليس كلهم يستعملها في نفس معناها
اللغوي . ولهذا كان النفاة ينفون بها حقاً وباطلاً ، ويذكرون عن مثبتها
ما لا يقولون به ، وبعض المثبتين لها يدخل لها معنى باطلاً ، مخالفاً لقول
السلف ولما دل عليه الكتاب والميزان . ولم يرد نص من الكتاب ولا من
السنة بنفيها ولا إثباتها ، وليس لنا أن نصف الله تعالى بما لم يصف به
نفسه ولا وصفه به رسوله نقياً ولا إثباتاً ، وإنما نحن متبعون لا
مبتدعون .

فالواجب أن ينظر في هذا الباب ، أعني باب الصفات ، فما أثبتته الله
ورسوله أثبتناه ، وما نفاه الله ورسوله نفينا . والألفاظ التي ورد بها
النص يعتصم بها في الإثبات والنفي ، فنثبت ما أثبتته الله ورسوله من
الألفاظ والمعاني ، وننفي ما نفيه نصوصهما من الألفاظ
والمعاني . وأما الألفاظ التي لم يرد نفيها ولا إثباتها فلا تطلق حتى
ينظر في مقصود قائلها : فإن كان معنى صحيحاً قبل ، لكن ينبغي التعبير
عنه بألفاظ النصوص ، دون الألفاظ المجملة ، إلا عند الحاجة ، مع قرائن
تبين المراد ، والحاجة مثل أن يكون الخطاب مع من لا يتم المقصود معه
أن لم يخاطب بها ، ونحو ذلك .

والشيخ رحمه الله أراد الرد بهذا الكلام على المشبهة ، كداود الجواربي
وأمثاله القائلين : إن الله جسم وأنه جثة وأعضاء وغير ذلك . تعالى الله
عما يقولون علواً كبيراً . فالمعنى الذي أراده الشيخ رحمه الله من النفي
الذي ذكره هنا حق ، لكن حدث بعده من أدخل في فهمه نفيه حقاً
وباطلاً ، فيحتاج إلى بيان ذلك . وهو : أن السلف متفقون على أن
البشر لا يعلمون الله حقيقة ، وأنهم لا يحدون شيئاً من صفاته . قال أبو
داود الطيالسي : كان سفيان وشعبة وحماد بن زيد وحماد بن سلمة
وشريك وأبو عوانة — لا يحدون ولا يشبهون ولا يمثلون ، يروون

الحديث ولا يقولون : كيه ، ، وإذا سئلوا قالوا بالأثر . وسيأتي في كلام الشيخ : وقد أعجز خلقه عن الإحاطة به . فعلم أن مراده أن الله تعالى عن أن يحيط أحدٌ بحدّه ، لأن المعنى أنه متميز عن خاتمه منفصل عنهم مباين لهم . سئل عبد الله بن المبارك : بهم تعرف ربنا ؟ قال : بأنه على العرش ، بأن من خلقه ، قيل : بحدّ ؟ قال : بحد ، انتهى . ومن المعلوم أن الحد يقال على ما ينفصل به الشيء ويتميز به عن غيره ، والله تعالى غير حال في خلقه ، ولا قائم بهم ، بل هو القيوم القائم بنفسه ، المقيم لما سواه . فالحد بهذا المعنى لا يجوز أن يكون فيه منازعة في نفس الأمر أصلاً ، فإنه ليس وراء نفيه إلا نفي وجود الرب ونفي حقيقته . وأما الحد بمعنى العلم والقول ، وهو أن يحده العباد ، فهذا منتف بلا منازعة بين أهل السنة . قال أبو القاسم القشيري في « رسالته » : سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي ، سمعت أبا منصور بن عبد الله ، سمعت أبا الحسن العنبري ، سمعت سهل بن عبد الله التستري يقول ، وقد سئل عن ذات الله ؟ فقال : ذات الله موصوفة بالعلم ، غير مدركة بالإحاطة ، ولا رؤية بالأبصار في دار الدنيا ، وهي موجودة بحقائق الإيمان ، من غير حد ولا إحاطة ولا حلول ، وتراه العيون في العقبى ، ظاهراً في ملكه وقدرته ، وقد حجب الخلق عن معرفة كنه ذاته ، ودلهم عليه بآياته ، فالقلوب تعرفه ، والعيون لا تدركه ، ينظر إليه المؤمن بالأبصار ، من غير إحاطة ولا إدراك نهاية .

وأما لفظ الأركان والأعضاء والأدوات — فيستدل بها النفاة على نفي بعض الصفات الثابتة بالأداة القطعية ، كاليد والوجه . قال أبو حنيفة رضي الله عنه في « الفقه الأكبر » : له يد ووجه ونفس ، كما ذكر تعالى في القرآن من ذكر اليد والوجه والنفس ، فهو له صفة بلا كيف ، ولا يقال : إن بده قدرته ونعمته ، لأن فيه إبطال الصفة ، انتهى . وهذا الذي

قاله الإمام رضي الله عنه ، ثابت بالأدلة القاطعة : قال تعالى : (ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) ص : ٧٥ . (والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه) الزمر : ٦٧ . وقال تعالى : (كل شيء هالك إلا وجهه) القصص : ٨٨ . (ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام) الرحمن : ٢٧ . وقال تعالى : (تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك) المائدة : ١١٦ . وقال تعالى : (كتب ربكم على نفسه الرحمة) الانعام : ٥٤ . وقال تعالى : (واصطنعتك لنفسي) طه : ٤١ . وقال تعالى : (ويحذرکم الله نفسه) آل عمران : ٢٨ . وقال صلى الله عليه وسلم في حديث الشفاعة لما يأتي الناس آدم فيقولون له : « خلقتك الله بيده وأسجد لك ملائكته وعلمك أسماء كل شيء » ^(١) ، الحديث . ولا يصح تأويل من قال : إن المراد باليد : بالقدره ، فإن قوله : (لما خلقت بيدي) ص : ٧٥ . لا يصح أن يكون معناه بقدرتي مع تثنية اليد ، ولو صح ذلك لقال إبليس : وأنا أيضاً خلقتني بقدرتك ، فلا فضل له عليّ بذلك . فإبليس مع كفره — كان أعرف بربه من الجهمية . ولا دليل لهم في قوله تعالى : (أو لم يروا أنا خلقنا لهم مما عملت أيدينا أنعاماً فهم لها مالكون) يس : ٧١ . لأنه تعالى جمع الأيدي لما أضافها إلى ضمير الجمع ، ليتناسب الجمعان ، فاللفظان للدلالة على الملك والعظمة . ولم يقل : « أيدي » مضافاً إلى ضمير المفرد ، ولا « يدينا » بتثنية اليد مضافاً إلى ضمير الجمع . فلم يكن قوله : (مما عملت أيدينا) نظير قوله : (لما خلقت بيدي) . وقال النبي صلى الله عليه وسلم عن ربه عز وجل : « حجاب النور، ولو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه » ^(٢) .

(١) صحيح ، أخرجه البخاري (٤٥٤/٤ ، ٤٦٤) وأحمد (١١٦/٣)

في حديث الشفاعة من حديث أنس ، وسيأتي بلفظ آخر .

(٢) صحيح ، وقد تقدم .

ولكن لا يقال لهذه الصفات إنها أعضاء ، أو جوارح ، أو أدوات ، أو أركان ، لأن الركن جزء الماهية ، والله تعالى هو الأحد الصمد ، لا يتجزأ ، سبحانه وتعالى ، والأعضاء فيها معنى التفريق والتعضية ^(١) ، تعالى الله عن ذلك ، ومن هذا المعنى قوله تعالى : (الذين جعلوا القرآن عضين) الحجر : ٩١ . والجوارح فيها معنى الاكتساب والارتفاع . وكذلك الأدوات هي الآلات التي ينتفع بها في جلب المنفعة ودفع المضرة . وكل هذه المعاني منتفية عن الله تعالى ، ولهذا لم يرد ذكرها في صفات الله تعالى . فالألفاظ الشرعية صحيحة المعاني ، سالمة من الاحتمالات الفاسدة ، فكذلك يجب أن لا يتعدل عن الألفاظ الشرعية حقاً ولا إثباتاً ، لئلا يثبت معنى فاسد ، أو يتنفى معنى صحيح . وكل هذه الألفاظ المجملة عرضة للمحقق والمبطل .

وأما لفظ الجهة ، فقد يراد به ما هو موجود ، وقد يراد به ما هو معدوم ، ومن المعلوم أنه لا موجود إلا الخالق والمخلوق ، فإذا أريد بالجهة أمر " موجود " غير الله تعالى كان مخلوقاً ، والله تعالى لا يحصره شيء ، ولا يحيط به شيء من المخلوقات ، تعالى الله عن ذلك . وإن أريد بالجهة أمر عديم ، وهو ما فوق العالم ، فليس هناك إلا الله وحده . فإذا قيل : إنه في جهة بهذا الاعتبار ، فهو صحيح ، ومعناه : أنه فوق العالم حيث انتهت المخلوقات فهو فوق الجميع ، عال عليه . وقفاة لفظ « الجهة » ، الذين يريدون بذلك تقي العلو يذكرون من أدلتهم : أن الجهات كلها مخلوقة ، وأنه كان قبل الجهات ، وأن من قال إنه في جهة يلزمه القول بقدم شيء من العالم ، وأنه كان مستغنياً عن الجهة ثم صار فيها . وهذه الألفاظ ونحوها إنما تدل على أنه ليس في شيء من المخلوقات ، سواء سمي جهة أو لم يسم ، وهذا حق . ولكن الجهة

(١) التعضية : التقطيع ، وجعل الشيء أعضاء .

ليست أمراً وجودياً ، بل أمر "أعتباري" ، ولا شك أن الجهات لا نهاية لها ، وما لا يوجد فيما لا نهاية له فليس بموجود .

وقول الشيخ رحمه الله : لا تحويه الجهات الست كسائر المبتدعات . - هو حق ، باعتبار أنه لا يحيط به شيء من مخلوقاته ، بل هو محيط بكل شيء وفوقه . وهذا المعنى هو الذي أراده الشيخ رحمه الله ، لما يأتي في كلامه : أنه تعالى محيط بكل شيء وفوقه . فإذا جمع بين كلاميه ، وهو قوله : لا تحويه الجهات الست كسائر المبتدعات ، وقوله : محيط بكل شيء وفوقه - علم أن مراده أن الله تعالى لا يحويه شيء ، ولا يحيط به شيء ، كما يكون لغيره^(١) من المخلوقات ، وأنه تعالى هو المحيط بكل شيء ، العالي عن كل شيء .

لكن بقي في كلامه شيان : أحدهما : أن إطلاق مثل هذا اللفظ مع ما فيه من الإجمال والاحتمال - كان تركه أولى ، وإلا تسلط عليه ، وألزم بالتناقض في اثبات الإحاطة والفوقية وتقي جهة العلو ، وإن أجيب عنه بما تقدم ، من أنه إنما تقي أن يحويه شيء من مخلوقاته ، فالاعتصام بالألفاظ الشرعية أولى . الثاني : أن قوله : كسائر المبتدعات - يفهم منه أنه ما من مبتدع إلا وهو محوي ، وفي هذا نظر . فإنه إن أراد/ أنه/ محوي بأمر وجودي ، فممنوع ، فإن العالم ليس في عالم آخر ، وإلا لزم التسلسل . وإن أراد أمراً عديماً ، فليس كل مبتدع في العدم ، بل منها/ ما هو داخل في غيره ، كالسموات والأرض في الكرسي ، ونحو ذلك ، ومنها/ ما هو منتهى المخلوقات ، كالعرش . فسطح العالم ليس في

(١) في الاصل : بغيره .

غيره من المخلوقات ، قطعاً للتسلسل ، كما تقدم . ويمكن أن يجاب عن هذا الإشكال ، بأن : « سائر » بمعنى البقية ، لا بمعنى الجميع ، هذا أصل معناها ، ومنه « السور » ، وهو ما يبقيه الشارب في الإناء . فيكون مراده غالب المخلوقات ، لا جميعها ، إذ « السائر » على الغالب أدل منه على الجميع ، فيكون المعنى : أن الله تعالى غير محوي / كما يكون أكثر المخلوقات محوياً ، بل هو غير محوي / بشيء ، تعالى الله عن ذلك . ولا نظن بالشيخ رحمه الله أنه ممن يقول إن الله تعالى ليس داخل العالم ولا خارجه بنفي التعيين ، كما ظنه بعض الشارحين ، بل مراده : أن الله تعالى منزّه عن أن يحيط به شيء من مخلوقاته ، وأن يكون مفتقراً إلى شيء منها ، العرش أو غيره .

وفي ثبوت هذا الكلام عن الإمام أبي حنيفة رضي الله عنه نظر ، فإن أصداده قد شنعوا عليه بأشياء أهون منه ، فلو سمعوا مثل هذا الكلام لشاع عنهم تشنيعهم عليه به ، وقد نقل أبو مطيع البلخي عنه إثبات العلو ، كما سيأتي ذكره إن شاء الله تعالى . وظاهر هذا الكلام يقتضي نفيه ، ولم يرد بمثله كتاب ولا سنة ، فلذلك قلت : إن في ثبوته عن الإمام نظراً ، وإن الأولى التوقف في إطلاقه ، فإن الكلام بمثله خطر ، بخلاف الكلام بما ورد عن الشارع ، كالاستواء والنزول ونحو ذلك . ومن ظن من الجهال أنه إذا « نزل إلى سماء الدنيا » ^(١) كما أخبر الصادق صلى الله عليه وسلم — يكون العرش فوقه ، ويكون محصوراً بين طبقتين من العالم ! فقولوه مخالف لإجماع السلف ، مخالف للكتاب والسنة . وقال شيخ الإسلام أبو عثمان إسماعيل بن عبد الرحمن

(١) متفق عليه بل هو متواتر ، وقد خرجته في « إرواء الغليل »

(٤٤٩) وارجع ان شئت بعض الفاظه الصحيحة في « صحيح الجامع

الصغير » رقم ١٩١٣ و ١٩١٤ .

الصابوني : سفت الأستاذ أبا منصور بن / حماد / — بعد روايته حديث النزول — يقول : سئل أبو حنيفة رضي الله عنه ؟ فقال : ينزل بلا كيف . انتهى .

وإنما توقف من توقف في بقي ذلك ، لضعف عليه بمعاني الكتاب والسنة وأقوال السلف ، ولذلك ينكر بعضهم أن يكون فوق العرش ، بل يقول : لا مابين " ولا مجانب " (١) ، لا داخل العالم ولا خارجه ، فيصفونه بصفة العدم والمستنع ، ولا يصفونه (٢) بما وصف به نفسه من العلو والاستواء على العرش ، ويقول بعضهم بحلوله في كل موجود ، أو يقول هو وجود كل موجود ونحو ذلك ، تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا . وسيأتي لإثبات صفة العلو لله تعالى زيادة بيان ، عند الكلام على قول الشيخ رحمه الله : محيط بكل شيء وفوقه ، إن شاء الله تعالى .

قوله : (والمعراج حق ، وقد أسري بالنبي صلى الله عليه وسلم وغرج بشخصه في اليقظة ، الى السماء ، ثم الى حيث شاء الله / من العلا / وكرمه الله بما شاء ، واوحى اليه ما اوحى ، ما كذب الفؤاد ما رأى . فعلى الله عليه وسلم في الآخرة والاولى) .

ش : « المعراج » : مفعال ، من المروج (٣) ، أي الآلة التي يعرج فيها ، أي يصعد ، وهو بمنزلة السلم ، لكن لا يعلم كيف هو ، وحكمه كحكم غيره من المغيّبات ، تؤمن به ولا نستغل بكيفيته .

وقوله : وقد أسري بالنبي صلى الله عليه وسلم / وغرج / بشخصه في اليقظة — اختلف الناس في الإسراء .

(١) في الاصل : محابر .

(٢) في الأصل : يصفوا

(٣) في الاصل : المروج .

فَقِيلَ : كَانَ الْإِسْرَاءُ بِرُوحِهِ وَلَمْ يُفْقَدْ جَسَدُهُ ، قَتَلَهُ ابْنُ إِسْحَاقَ
عَنْ عَائِشَةَ وَمَعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، وَنُقِلَ عَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ نَحْوَهُ .
لَكِنْ يَنْبَغِي أَنْ يَعْرِفَ الْفَرْقَ بَيْنَ أَنْ يُقَالَ : كَانَ الْإِسْرَاءُ مَنْامًا ، وَبَيْنَ أَنْ
يُقَالَ : كَانَ بِرُوحِهِ دُونَ جَسَدِهِ ، وَبَيْنَهُمَا فَرْقٌ عَظِيمٌ . فَعَائِشَةُ وَمَعَاوِيَةُ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لَمْ يَقُولَا : كَانَ مَنْامًا ، وَإِنَّمَا قَالَا : أُسْرِيَ بِرُوحِهِ وَلَمْ
يُفْقَدْ جَسَدُهُ ، وَفَرْقٌ مَا بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ : /أَنْ/ مَا يَرَاهُ النَّائِمُ قَدْ يَكُونُ
أَمَثَالًا مُضْرُوبَةً لِلْمَعْلُومِ فِي الصُّورَةِ الْمَحْسُوسَةِ ، فَيَرَى كَأَنَّهُ قَدْ عَرَجَ
إِلَى السَّمَاءِ ، وَذَهَبَ بِهِ إِلَى مَكَّةَ ، وَرُوحُهُ لَمْ تَصْعَدْ وَلَمْ تَذْهَبْ ، وَإِنَّمَا
مَلِكُ الرُّؤْيَا ضَرَبَ لَهُ الْمَثَالَ . فَمَا أَرَادَ ^(١) أَنْ الْإِسْرَاءَ مَنْامًا ، وَإِنَّمَا أَرَادَ
أَنْ الرُّوحَ ذَاتَهَا أُسْرِيَ بِهَا ، فَفَارَقَتْ الْجَسَدَ ثُمَّ عَادَتْ إِلَيْهِ ، وَيَجْعَلَانِ هَذَا
مِنْ خَصَائِصِهِ ، فَإِنْ غَيَّرَهُ لَا تَنَالُ ذَاتُ رُوحِهِ الصُّعُودَ الْكَامِلَ إِلَى السَّمَاءِ
إِلَّا بَعْدَ الْمَوْتِ .

وَقِيلَ : كَانَ الْإِسْرَاءُ مَرَّتَيْنِ ، مَرَّةً يَقْتَلُهُ ، وَمَرَّةً مَنْامًا . وَأَصْحَابُ هَذَا
الْقَوْلِ كَانَهُمْ أَرَادُوا الْجَمْعَ بَيْنَ حَدِيثِ شَرِيكَ وَقَوْلِهِ : « ثُمَّ اسْتَيْقَظَتْ » ،
وَبَيْنَ سَائِرِ الرِّوَايَاتِ . وَكَذَلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَالَ : بَلْ كَانَ مَرَّتَيْنِ ، مَرَّةً قَبْلَ
الْوَحْيِ ، وَمَرَّةً بَعْدَهُ . وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ : بَلْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، مَرَّةً قَبْلَ الْوَحْيِ ،
وَمَرَّتَيْنِ بَعْدَهُ . وَكَلِمَا اشْتَبَهَ عَلَيْهِمْ لَفْظُ " زَادُوا مَرَّةً ، لِلتَّوْفِيقِ ! ! وَهَذَا
يَفْعَلُهُ ضَعْفَاءُ أَهْلِ الْحَدِيثِ وَإِلَّا فَالَّذِي عَلَيْهِ أَثْمَةُ النَّقْلِ : أَنَّ الْإِسْرَاءَ كَانَ
مَرَّةً وَاحِدَةً بِمَكَّةَ ، بَعْدَ الْبُعْثَةِ ، قَبْلَ الْهَجْرَةِ بِسَنَةِ ، وَقِيلَ : بِسَنَةِ
وَشَهْرَيْنِ ، ذَكَرَهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ . قَالَ شَمْسُ الدِّينِ ابْنُ الْقَيْمِ : يَا عَجَبًا
لِهَؤُلَاءِ الَّذِينَ زَعَمُوا أَنَّهُ كَانَ مَرَارًا ! كَيْفَ سَاغَ لَهُمْ أَنْ يَظُنُّوا أَنَّهُ فِي كُلِّ
مَرَّةٍ يَفْرُضُ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةَ خَمْسِينَ ، ثُمَّ يَتَرَدَّدُ بَيْنَ رَبِّهِ وَبَيْنَ مُوسَى

(١) قُلْتُ : لَمْ يَصَحْ ذَلِكَ عَنْهُمَا ، فَهُوَ فِي غَنِيَةٍ عَنِ التَّأْوِيلِ .

حتى تصير خمساً ، فيقول : « أمضيت فريضتي وخففت عن عبادي » ،
ثم يعيدها في المرة الثانية الى خمسين ، ثم يحطها الى خمس ١٢ وقد
غلط الحفاظ شريكاً في ألفاظ من حديث الإسراء ، ومسلم أورد المسند
منه ، ثم قال : « فقدّم وأخّر وزاد ونقص » . ولم يسرد الحديث .
وأجاد رحمه الله . انتهى كلام الشيخ شمس الدين / رحمه الله / .

وكان من حديث الإسراء : أنه صلى الله عليه وسلم أسري بجسده
في اليقظة ، على الصحيح ، من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ،
راكباً على البراق ، صحبة جبرائيل عليه السلام ، فنزل هناك ، وصلى
بالأنبياء إماماً ، وربط البراق بحلقة باب المسجد . وقد قيل : انه نزل
بيت لحم وصلى فيه ، ولا يصح عنه ذلك البتة . ثم عرج من بيت المقدس
تلك الليلة الى السماء الدنيا ، فاستفتح له جبرائيل ، ففتح لها ، فرأى
هناك آدم أبا البشر ، فسلم عليه ، فرحب به ورد عليه السلام ، وأقرّ
بنبوته ، ثم عرج / به / الى السماء الثانية . فاستفتح له ، فرأى فيها يحيى
ابن زكريا وعيسى ابن مريم ، فلقيهما ، فسلم عليهما ، فردّاهما عليه السلام ،
ورحبا به ، وأقرّا بنبوته ، ثم عرج / به / الى السماء الثالثة ، فرأى فيها
يوسف ، فسلم عليه ورحب به وأقر بنبوته ، ثم عرج / به / الى السماء
الرابعة ، فرأى فيها إدريس ، فسلم عليه ورحب به وأقر بنبوته ، ثم
عرج / به / الى السماء الخامسة ، فرأى فيها هارون بن عمران ، فسلم
عليه ورحب به وأقر بنبوته ، ثم عرج به الى السماء السادسة ، فلقى فيها
موسى فسلم عليه ورحب به وأقر بنبوته ، فلما جاوزه بكى موسى ،
فقال له : ما يبكيك ؟ قال : أبكي لأن غلاماً بُعث بعدي يدخل الجنة
من أمته أكثر مما يدخلها من أمتي ، ثم عرج به الى السماء السابعة ،
فلقى فيها إبراهيم ، فسلم عليه ورحب به وأقر بنبوته ، ثم رفع الى
سدة المنتهى ، ثم رفع له البيت المعمور ، ثم عرج به الى الجبار ، جل

جلاله وتقدسست أسماؤه ، فدنا منه حتى كان قاب قوسين أو أدنى ، فأوحى الى عبده ما أوحى ، وفرض عليه خمسين صلاة ، فرجع حتى مر على موسى ، فقال : بم أمرت ؟ قال : بخمسين صلاة ، فقال : /إن/ أمتك لا تطيق ذلك ، ارجع الى ربك فاسأله التخفيف لأمتك ، فالتفت الى جبرائيل كأنه يستشير في ذلك ، فأشار أن : نعم ، إن شئت ، فعلا به جبرائيل حتى أتى به /الى/ الجبار تبارك وتعالى وهو في مكانه - هذا لفظ البخاري في صحيحه^(١) في بعض الطرق - فوضع عنه عشراً ، ثم نزل حتى مر بموسى ، فأخبره ، فقال : ارجع الى ربك فاسأله التخفيف ، فلم يزل يتردد بين موسى وبين الله تبارك وتعالى ، حتى جعلها خمساً ، فأمره موسى بالرجوع وسؤال التخفيف ، فقال : قد استحييت من ربي ، ولكن أرضى وأسلم ، فلما نفذ ، نادى مناد : قد أمضيت فريضتي وخففت عن عبادي^(٢) .

وقد تقدم ذكر اختلاف الصحابة في رؤيته صلى الله عليه وسلم ربّه عز وجل بعين رأسه ، وأن الصحيح أنه رآه بقلبه ، ولم يره بعين رأسه ، وقوله : (ما كذب القواد ما رأى) النجم : ١١ ، (ولقد رآه نزلة أخرى) النجم : ١٣ ، صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أن هذا المرئي /جبرائيل/ ، رآه مرتين على صورته التي خلق عليها .

وأما قوله تعالى في سورة النجم : (ثم دنى فتدلى) ، فهو غير الدنو

(١) حديث الاسراء صحيح ، وهو ملقط من احاديث متفرقة ، غير ان الدنو المذكور في هذا السياق هو من رواية شريك بن عبدالله بن أبي نمر الذي غلطه الحفاظ في الفاظ من حديث الاسراء كما ذكر المؤلف آنفاً ، ومن ذلك هذا اللفظ كما بينه الحافظ ابن كثير في تفسير (الاسراء) . ومن قبله البيهقي في « الاسماء والصفات » ص ٤٤٠ - ٤٤٢ .

والتدلي المذكورين في قصة الإسراء ، فإن الذي في سورة النجم هو دنو جبرائيل وتدليه ، كما قالت عائشة وابن مسعود رضي الله عنهما ، فإنه قال : (علمه شديد القوى ، ذو مرة فاستوى . وهو بالأفق الأعلى . ثم دنا فتدلى) النجم : ٥ - ٨ . فالضائر كلها راجعة الى هذا المعلم الشديد القوى ، وأما الدنو والتدلي الذي في حديث الإسراء ، فذلك صريح في أنه دنو الرب تعالى وتدليه ^(١) . وأما الذي في سورة النجم : أنه رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى ، فهذا هو جبرائيل ، رآه مرتين ، مرة في الأرض ، ومرة عند سدرة المنتهى .

ومما يدل على أن الإسراء بجسده في اليقظة ، قوله تعالى : (سبحان الذي أسمى بعبد له ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى) الاسراء : ١ . والعبد عبارة عن مجموع الجسد والروح ، كما أن الإنسان اسم لمجموع الجسد والروح ، هذا هو المعروف عند الإطلاق ، وهو الصحيح . فيكون الإسراء بهذا المجموع ، ولا يمتنع ذلك عقلاً ، ولو جاز استبعاد صعود البشر لجاز استبعاد نزول الملائكة ، وذلك يؤدي الى إنكار النبوة وهو كثر .

فإن قيل : فما الحكمة في الإسراء الى بيت المقدس أولاً ؟ فالجواب - والله أعلم - : أن ذلك كان إظهاراً لصديق دعوى الرسول صلى الله عليه وسلم المراج حين سألته قريش " عن نعت بيت المقدس فنعت لهم وأخبرهم عن غيرهم التي مر عليها في طريقه ، ولو كان عروجه الى السماء من مكة لما حصل ذلك ، إذ لا يمكن اطلاعهم على ما في السماء لو أخبرهم عنه ، وقد اطلعوا على بيت المقدس ، فأخبرهم بنعته .

وفي حديث المراج دليل على ثبوت صفة علو الله تعالى من وجوه ، لمن تدبره ، وبالله التوفيق .

(١) قلت لكن في ثبوته نظر كما تقدم آنفاً .

هذا الحوض من الكوثر
غير الكوثر من ماء
الحوض طيبه سواياه
لصالحه به يا سيدي
صلى الله عليه وسلم

ربي ، عليه خير كثير ، هو حوض ترد عليه أمتي يوم القيامة » ، والباقي مثله . ومعنى ذلك أنه يشخب فيه ميزابان من ذلك الكوثر إلى الحوض ، والحوض في العرصات قبل الصراط ، لأنه يختلج عنه ، ويمنع منه ، أقوام " قد ارتدوا على أعقابهم ، ومثل هؤلاء لا يجاوزون الصراط . وروى البخاري ومسلم عن جندب بن عبد الله البجلي ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « أنا فرطكم على الحوض » ^(١) . والفرط : الذي يسبق إلى الماء . وروى البخاري عن سهل بن سعد الأنصاري ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إني فرطكم على الحوض ، من مر عليّ شرب ، ومن شرب لم يظمأ أبداً ، ليردن عليّ أقوام " أعرفهم ويعرفونني ، ثم يحال بيني وبينهم » ^(٢) . قال أبو حازم : فسمعتي النعمان بن أبي عياش فقال : هكذا سمعت من سهل ؟ فقلت : نعم . فقال : أشهد على أبي سعيد الخدري ، سمعته وهو يزيد : فأقول : « إنهم من أمتي » فقال : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك . فقال : « سحقاً سحقاً لمن غير بعدي » . سحقاً : أي بعداً .

والذي يتلخص من الأحاديث الواردة في صفة الحوض : أنه حوض عظيم ، ومورد كريم ، يمد من شراب الجنة ، من نهر الكوثر ، الذي هو أشد بياضاً من اللبن ، وأبرد من الثلج ، وأحلى من العسل ، وأطيب ريحاً من المسك ، وهو في غاية الاتساع ، عرضه وطوله سواء ، كل زاوية من زواياه مسيرة شهر . وفي بعض الأحاديث : أنه كلما شرب منه وهو في زيادة واتساع ، وأنه ينبت في خلاله من المسك والرضراض من اللؤلؤ و/قضبان الذهب ، ويشمر ألوان الجواهر ، فسبحان الخالق الذي لا يعجزه شيء . وقد ورد في أحاديث أن لكل نبي حوضاً ، وأن حوض

سواء من الحوض ليس له من الماء

- (١) صحيح ، متفق عليه .
- (٢) صحيح ، ورواه مسلم أيضاً (٦٦/٧) .

نبينا صلى الله عليه وسلم أعظمها وأحلاها وأكثرها وارداً . جعلنا الله منهم
بفضله وكرمه (١) .

قال العلامة أبو عبد الله القرطبي / رحمه الله / في « التذكرة » : واختلف في
الميزان والحوض : أيهما يكون قبل الآخر ؟ فقليل : الميزان ، وقيل :
الحوض . قال أبو الحسن القاسبي : والصحيح أن الحوض قبل . قال
القرطبي : والمعنى يقتضيه ، فإن الناس يخرجون عطاشا من قبورهم ، كما
تقدم فيقدم قبل الميزان والصراط . قال أبو حامد الغزالي رحمه الله ،
في كتاب كشف علم الآخرة : حكى بعض السلف من أهل التصنيف ،
أن الحوض يورد بعد الصراط ، وهو غلط من قائله . قال القرطبي :
هو كما قال ، ثم قال القرطبي : ولا يخطر ببالك أنه في هذه الأرض ،
بل في الأرض المبدلة ، أرض بيضاء كالفضة ، لم يسفك فيها دم ، ولم
يظلم على ظهرها أحد قط ، تظهر لنزول الجبار جل جلاله لفصل القضاء .
اتتهى . فقاتل الله المنكرين لوجود الحوض ، وأخلق بهم أن يحال
بينهم وبين وروده يوم العطش الأكبر .

قوله : (والشفاعة التي ادخرها لهم حق ، كما روي في الاخبار) .
ش : الشفاعة أنواع : منها ما هو متفق عليه بين الأمة ، ومنها
ما خالف فيه المعتزلة ونحوهم من أهل البدع .

(١) حسن ، أخرجه الترمذي (٦٢/٢) طبع الهند ، وقال « غريب »
ثم ذكر أنه ورد مرسلًا وقال : « وهو أصح » ورواه الطبراني أيضا كما
في « المجمع » (٣٦٣/١) وقال : « وفيه مروان بن جعفر السمرى وثقه
ابن أبي حاتم ، وقال الأزدي : ينكفون فيه ، وبقيّة رجاله ثقات » . ثم
وجدت ما يقوي الحديث ، فخرجه في الصحيحة (١٥٨٩) .

النوع الأول : الشفاعة الأولى ، وهي العظمى ، الخاصة بنبينا صلى الله عليه وسلم من بين سائر إخوانه من الأنبياء والمرسلين ، صلوات الله عليهم أجمعين . في «الصحيحين» وغيرهما عن جماعة من الصحابة ، رضي الله عنهم أجمعين ، أحاديث الشفاعة .

منها : عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : « أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بلحم ، فدفع إليه منها الذراع ، وكانت تعجبه ، فنهس منها نهسة ، ثم قال : أنا سيد الناس يوم القيامة ، وهل تدرون لم ذلك ؟ يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد / ، فيقول بعض الناس لبعض : ألا ترون إلى ما أُنتم فيه ؟ ألا ترون إلى ما قد بلغكم ؟ ألا تنظرون من يشفع لكم إلى ربكم ؟ فيقول بعض الناس لبعض : أبوكم آدم ، فيأتون آدم ، فيقولون : يا آدم ، أنت أبو البشر ، خلقك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه ، وأمر الملائكة فسجدوا لك ، فاشفع لنا إلى ربك ، ألا ترى إلى ما نحن فيه ؟ ألا ترى ما قد بلغنا ؟ فيقول آدم : إن ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ، ولن يغضب بعده مثله ، وإنه نهاني عن الشجرة فعصيته ، نفسي نفسي ، / نفسي نفسي / ، اذهبوا إلى غيري ، اذهبوا إلى نوح ، فيأتون نوحا ، فيقولون : يا نوح ، أنت أول الرسل إلى أهل الأرض ، وسماك الله عبدا شكورا ، فاشفع لنا إلى ربك ، ألا ترى إلى ما نحن فيه ؟ ألا ترى ما قد بلغنا ؟ فيقول نوح : إن ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ، ولن يغضب بعده مثله ، وإنه كانت لي دعوة دعوت بها على قومي ، نفسي نفسي / نفسي نفسي / ، اذهبوا إلى غيري ، اذهبوا إلى إبراهيم ، فيأتون إبراهيم ، فيقولون : يا إبراهيم ، أنت نبي الله وخليه من أهل الأرض ، ألا ترى / إلى / ما نحن فيه ؟ ألا ترى ما قد بلغنا ؟ فيقول : إن ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ، ولن

يغضب بعده مثله ، وذكر كذباته ، نفسي نفسي / نفسي نفسي / ، اذهبوا الى غيري ، اذهبوا الى موسى ، فيأتون موسى : فيقولون : يا موسى ، أنت رسول الله ، أصطفاك الله برسالاته وتكليمه على الناس ، اشفع لنا الى ربك ، ألا ترى ما نحن فيه ؟ ألا ترى ما قد بلغنا ؟ فيقول لهم موسى : ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ، ولن يغضب بعده مثله ، وإني قتلت نفسا لم أؤمر بقتلها ، نفسي نفسي / نفسي نفسي / ، اذهبوا الى غيري ، اذهبوا الى عيسى ، فيأتون عيسى ، فيقولون : يا عيسى ، أنت رسول الله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه ، قال : هكذا هو ، وكلّمت الناس في المهد ، فاشفع لنا الى ربك ، ألا ترى / الى / ما نحن فيه ؟ ألا ترى ما قد بلغنا ؟ فيقول لهم عيسى : ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ، ولن يغضب بعده / مثله ، ولم يذكر له ذنبا / ، اذهبوا الى غيري ، ، اذهبوا الى محمد صلى الله عليه وسلم ، فيأتوني ، فيقولون : يا محمد ، أنت رسول الله ، وخاتم الأنبياء ، غفر الله لك ذنبك ، ما تقدم منه وما تأخر ، فاشفع لنا الى ربك ، ألا ترى الى ما نحن فيه ؟ ألا ترى ما قد بلغنا ؟ فأقوم ، فأتي تحت العرش ، فأقع ساجداً لربي عز وجل ، ثم يفتح الله عليّ ويلهمني من محامده وحسن الثناء عليه شيئا لم يفتح عليّ أحد قبلي ، فيقال : يا محمد ، ارفع رأسك ، سل تعطه ، اشفع تشفع ، فأقول : / يا رب أمّتي أمّتي / ، يا رب أمّتي أمّتي / ، فيقول : أدخل من أمّتك من لا حساب عليه من الباب الأيمن من أبواب الجنة ، وهم شركاء الناس فيما سواه من الأبواب ، ثم قال : والذي نفسي بيده ، لما بين مصراعين من مصاريع الجنة كما بين مكة وهجر ، أو كما بين مكة وبصرى ^(١) . أخرجاه في « الصحيحين » بمعناه ، واللفظ للإمام أحمد .

(١) صحيح ، وهو في « المسند » (٢ / ٤٣٥) بسند « الصحيحين » .

والعجب كل العجب ، من إيراد الأئمة لهذا الحديث من أكثر طرقه ، لا يذكرون أمر الشفاعة الأولى ، في مآتى الرب سبحانه وتعالى لفصل القضاء ، كما ورد هذا في حديث الصّور^(١) ، فإنه المقصود في هذا المقام ، ومقتضى سياق أول الحديث ، فإن الناس إنما يستشفعون الى آدم فمن بعده من الأنبياء في أن يفصل بين الناس ويستريحوا من مقامهم ، كما دلت عليه سياقاته من سائر طرقه ، فإذا وصلوا الى الجزاء إنما يذكرون الشفاعة في عصاة الأمة وإخراجهم من النار . وكان مقصود السلف — في الاختصار على هذا المقدار من الحديث — هو الرد على الخوارج ومن تابعهم من المعتزلة ، الذين أنكروا خروج أحد من النار بعد دخولها ، فيذكرون هذا القدر من الحديث الذي فيه النص الصريح في الرد عليهم ، فيما ذهبوا اليه من البدعة المخالفة للأحاديث . وقد جاء التصريح بذلك في حديث الصور ، ولولا خوف الإطالة لسقته بطوله ، لكن من مضمونه: أنهم يأتون آدم ثم نوحا ، ثم إبراهيم ، ثم موسى ، ثم عيسى ، ثم يأتون رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم ، فيذهب فيسجد تحت العرش في مكان يقال له الفحص ، فيقول الله : ما شأنك ؟ وهو أعلم ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأقول : يا رب ، وعدتني الشفاعة ، فشفّعتني في خلقك ، فأقض بينهم ، فيقول سبحانه وتعالى : شفّعتك ، أنا آتيكم فأقضي بينهم ، قال : فأرجع فأقف مع الناس ، ثم ذكر انشقاق السموات ، وتنزل الملائكة في الغمام ، ثم يجيء الرب سبحانه وتعالى لفصل القضاء ، والكروبيون والملائكة المقربون يسبحون بأنواع التسبيح ، قال : فيضع الله كرسيه حيث شاء من أرضه ، ثم يقول : إني أنصت لكم منذ خلقتكم الى يومكم هذا أسمع أقوالكم ، وأرى أعمالكم ، فأنصتوا إليّ ، فإنما

(١) يأتي ذكر خلاصته بعد سطور .

هي أعمالكم وصحفكم تقرأ عليكم ، فمن وجد خيراً فليحمد الله ، ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه ، الى أن قال : فإذا أفضى أهل الجنة الى الجنة ، قالوا : من يشفع لنا الى ربنا فندخل الجنة ؟ فيقولون : من أحق بذلك من أيكم ، إنه خلقه الله بيده ، ونفخ فيه من روحه ، / وكلنه / مقبلاً ، فيأتون آدم ، فيطلبون (١) ذلك إليه ، وذكر نوحا ، ثم ابراهيم ، ثم موسى ، ثم عيسى ، ثم محمداً صلى الله عليه وسلم . . . الى أن قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « فآتي الجنة ، فأخذ بحلقة الباب ، ثم استفتح ، فيفتح لي ، فأحياناً ويرحب بي ، فإذا دخلت الجنة فنظرت الى ربي عز وجل خمرت له ساجداً ، فيأذن لي من حمده وتسجيده بشيء ما أذن به لأحد من خلقه ، ثم يقول الله لي : ارفع يا محمد ، واشفع تشفع ، وسل تعطه ، فإذا رقت رأسي ، قال الله — وهو أعلم — : ما شأنك ؟ فأقول : يارب ، وعدتني الشفاعة ، فشفعني في أهل الجنة يدخلون الجنة ، فيقول الله عز وجل : قد شفعتك ، وأذنت لهم في دخول الجنة » (١) ، الحديث . رواه الأئمة : ابن جرير في تفسيره ، والطبراني ، وأبو يعلى الموصلي ، والبيهقي وغيرهم .

(١) في الاصل : فيطلب .

(١) ضعيف ، أخرجه ابن جرير في تفسيره كما ذكر الشارح . (٢١ / ٣٣٠ - ٣٣١ ، ٢٤ / ٣٠ ، ١٨٦ - ١٨٧) من حديث أبي هريرة مرفوعاً ، واسناده ضعيف لانه من طريق اسماعيل بن رافع المدني عن يزيد بن أبي زياد وكلاهما ضعيف بسندهما عن رجل من الانصار ، وهو مجهول لم يسم ، وقول الحافظ ابن كثير في تفسيره (١ / ٢٤٨ ، ٤ / ٦٣) انه حديث مشهور ، لا يستلزم صحته كما لا يخفى على أهل العلم .

النوع الثاني والثالث من الشفاعة : شفاعة صلى الله عليه وسلم في أقوام قد تساوت حسناتهم وسيئاتهم ، فيشفع فيهم ليدخلوا الجنة ، وفي أقوام آخرين قد أمر بهم الى النار ، أن لا يدخلونها .

النوع الرابع : شفاعة صلى الله عليه وسلم في رفع درجات من يدخل الجنة فيها فوق ما كان يقتضيه ثواب أعمالهم . وقد وافقت المعزلة على هذه الشفاعة خاصة ، وخالقوا فيما عداها من المقامات ، مع تواتر الأحاديث فيها .

النوع الخامس : الشفاعة في أقوام أن يدخلوا^(١) الجنة بغير حساب ، ويحسن أن يستشهد لهذا النوع بحديث عكاشة بن محصن ، حين دعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجعله من السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب^(٢) ، والحديث مخرج في الصحيحين .

النوع السادس : الشفاعة في تخفيف العذاب عن يستحقه ، كشفاعة في عمه أبي طالب أن يخفف عنه عذابه^(٣) . ثم قال القرطبي في «التذكرة» بعد ذكر هذا النوع : فإن قيل : فقد قال تعالى : (فما تنفعهم شفاعة الشافعين) المدثر : ٤٨ . قيل له : لا تنفعه في الخروج من النار ، كما تنفع عصاة الموحدين ، الذين يخرجون منها ويدخلون الجنة .

النوع السابع : شفاعة أن يؤذن لجميع المؤمنين في دخول الجنة ، كما تقدم . وفي «صحيح مسلم» عن أنس رضي الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أنا أول شفيع في الجنة »^(٤) .

(١) في الاصل : يدخلون بدل يدخلوا .

(٢) صحيح ، متفق عليه ، وهو الذي فيه قوله صلى الله عليه وسلم :

« سبقك بها عكاشة » .

(٣) رواه مسلم وغيره من حديث أبي سعيد الخدري

وغيره ، وقد خرجته في «الإحاديث الصحيحة» رقم (٥٤ ، ٥٥) .

(٤) وأخرجه أحمد أيضا ١٤٠/٣ وغيره . المصدر السابق برقم

(١٥٧٠) .

النوع الثامن : شفاعته في أهل الكبائر من أمته ، ممن دخل النار ، فيخرجون منها ، وقد تواترت بهذا النوع الأحاديث . وقد خفي علم ذلك على الخوارج والمعتزلة ، فخالفوا في ذلك ، جهلا منهم بصحة الأحاديث ، وعناداً ممن علم ذلك واستتر على بدعته . وهذه الشفاعة تشاركه فيها الملائكة والنبيون والمؤمنون أيضاً . وهذه الشفاعة تتكرر منه صلى الله عليه وسلم أربع مرات . ومن أحاديث هذا النوع ، حديث أنس ابن مالك رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي » (١) . رواه الإمام أحمد رحمه الله . وروى البخاري رحمه الله في كتاب « التوحيد » : حدثنا سليمان بن حرب ، حدثنا حماد بن زيد ، حدثنا معبد بن هلال العنزي ، قال : اجتمعنا ، ناس من أهل البصرة ، فذهبنا إلى أنس بن مالك ، وذهبنا معنا بثابت / البناي إليه ، يسأله لنا عن حديث الشفاعة ، فإذا هو في قصره ، فوافقناه يصلي الضحى ، فاستأذنا ، فأذن لنا وهو قاعد على فراشه ، فقلنا لثابت : لا تسأله عن شيء أول من حديث الشفاعة ، / فقال : يا أبا حمزة ، هؤلاء ، إخوانك من أهل البصرة ، جاؤوك يسألونك عن حديث الشفاعة / ، فقال : حدثنا محمد صلى الله عليه وسلم ، قال : إذا كان يوم القيامة ، ماج الناس بعضهم في بعض ، فيأتون آدم ، فيقولون : اشفع لنا إلى ربك ، فيقول : لست لها ، ولكن عليكم إبراهيم ، فانه خليل الرحمن ، فيأتون إبراهيم ، فيقول : لست لها ، ولكن عليكم موسى ، فانه خليل الله ، فيأتون موسى ، فيقول : لست لها ، ولكن عليكم عيسى ، فانه روح الله وكلسته ، فيأتون عيسى ، فيقول : لست لها ، ولكن عليكم بمحمد / صلى الله عليه وسلم / ، فيأتوني ، فأقول : أنا لها ، فاستأذن علي ربي فيؤذن لي ، ويلهمني مخامد أحمد به ، لا تحضرني الآن ،

(١) صحيح ، وله طرق وشواهد ، « المشكاة » (٥٥٩٨ - ٥٥٩٩) .

فأحمده بتلك المحامد ، وآخر له ساجداً ، فيقال : يا محمد ، ارفع رأسك ، وقل يسمع لك ، واشفع تشفع ، وسل تعط ، فأقول : يا رب أمتي أمتي ، فيقال : انطلق فأخرج / منها / من كان في قلبه مثقال شعيرة من إيمان ، فأنتقل فأفعل ، ثم أعود فأحمده بتلك المحامد ، ثم آخر له ساجداً ، فيقال : يا محمد ، ارفع رأسك ، وقل يسمع لك ، واشفع تشفع ، وسل تعط ، فأقول : يا رب أمتي أمتي ، فيقال : انطلق فأخرج / منها / من كان في قلبه مثقال ذرة أو خردلة من إيمان ، فأنتقل فأفعل ، ثم أعود بتلك المحامد ، ثم آخر له ساجداً ، فيقال : يا محمد ، ارفع رأسك ، وقل يسمع لك ، وسل تعط ، واشفع تشفع ، فأقول : يا رب ، أمتي أمتي ، فيقول : انطلق فأخرج من كان في قلبه أدنى أدنى مثقال حبة من خردل من إيمان ، فأخرجه من النار ، فأنتقل فأفعل . قال : فلما خرجنا من عند أنس ، قلت / لبعض أصحابنا / لو مررنا بالحسن ، وهو متوار في منزل أبي خليفة ، فحدثناه بما حدثنا به أنس بن مالك ، فأتيناه ، فسلمنا عليه ، فاذن لنا ، فقلنا له : يا أبا سعيد ، جئناك من عند أخيك أنس بن مالك ، فلم نر مثل ما حدثنا في الشفاعة ، فقال : هيه ؟ فحدثناه بالحديث ، فأتته إلى هذا الموضع ، فقال : هيه ؟ فقلنا لم يزيد لنا على هذا ، فقال : لقد حدثني وهو جميع " ، منذ عشرين سنة ، فما أدري ، أنسي أم كره أن تسكروا ؟ فقلنا : يا أبا سعيد ، فحدثنا ، فضحك وقال : خلق الإنسان عجولاً ! ما ذكرته إلا وأنا أريد أن أحدثكم ، حدثني كما حدثكم / به / ، قال : ثم أعود الرابعة ، فأحمده بتلك المحامد ، ثم آخر له ساجداً ، فيقال : يا محمد ، ارفع رأسك ، وقل يستمع ، وسل تعطه ، واشفع تشفع ، فأقول : يارب ، ائذن لي فيمن قال : لا إله إلا الله ، فيقول : وعزتي وجلالي ، وكبريائي وعظمتي ، لأخرجن منها من قال : لا إله إلا الله " (١) . وهكذا رواه مسلم . وروى الحافظ أبو يعلى عن عثمان

(١) صحيح ، كما ذكر المؤلف رحمه الله من حديث أنس .

رسي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يشفع يوم القيامة ثلاثة : الأنبياء ، ثم العلماء ، ثم الشهداء » (١) . وفي « الصحيح » من حديث أبي سعيد رضي الله عنه مرفوعاً ، قال : « فيقول الله تعالى : شفعت الملائكة ، وشفع النبيون ، وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين ، فيقبض قبضة من النار ، فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قط » (٢) ، الحديث .

ثم إن الناس في الشفاعة على ثلاثة أقوال : فالمشركون والنصارى والمبتدعون من الغلاة في المشايخ وغيرهم : يجعلون شفاعة من يعظمونه عند الله كالشفاعة المعروفة في الدنيا . والمعتزلة والخوارج أنكروا شفاعة نبينا صلى الله عليه وسلم وغيره في أهل الكبائر . وأما أهل السنة والجماعة ، فيقرون بشفاعة نبينا صلى الله عليه وسلم في أهل الكبائر ، وشفاعة غيره ، لكن لا يشفع أحدٌ حتى يأذن الله له ويحد له حداً ، كما في الحديث الصحيح ، حديث الشفاعة : « إنهم يأتون آدم ، ثم نوحاً ، ثم إبراهيم ، ثم موسى ، ثم عيسى ، فيقول لهم عيسى عليه السلام : اذهبوا إلى محمد ، فإنه عبدٌ غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، فيأتوني ، فأذهب ، فإذا رأيت ربي خررت له ساجداً ، فأحمد ربي بمحامد يفتحها علي ، لا أحسنها الآن ، فيقول : أي محمد ، ارفع رأسك ، وقل يسمع ، واشفع تشفع ، فأقول : ربي : أمتي ، فيحد لي حداً ، فأدخلهم الجنة ، ثم أنطلق فأسجد ، فيحد لي حداً » (٣) ذكرها ثلاث مرات .

(١) موضوع ، رواه ابن ماجه (٤٣١٣) والعقيلي في « الضعفاء » (ص ٣٣١) في ترجمة عنبسة بن عبد الرحمن القرشي وقال « لا يتابع عليه » وروي عن البخاري أنه قال : تركوه . وقال أبو حاتم : كان يضع الحديث .
(٢) صحيح . أخرجه مسلم (١١٥ / ١ - ١١٦) وأحمد (١٦٤ / ٣) .
(٣) متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري .

وأما الاستشفاع بالنبي صلى الله عليه وسلم وغيره في الدنيا الى الله تعالى في الدعاء ، ففيه تفصيل : فإن الداعي تارة يقول بحق نبيك أو بحق فلان ، يقسم على الله بأحد من مخلوقاته ، فهذا محذور من وجهين : أحدهما : أنه أقسم بغير الله . والثاني : اعتقاده أن لأحد على الله حقاً . ولا يجوز الحلف بغير الله ، وليس لأحد على الله حق إلا ما أحقه على نفسه ، كقوله تعالى : (وكان حقاً علينا نصر المؤمنين) الروم : ٤٧ . وكذلك ما ثبت في « الصحيحين » من قوله صلى الله عليه وسلم لمعاذ رضي الله عنه ، وهو رديفه : « يا معاذ ، أتدري ما حق الله على عباده ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : حقه عليهم أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، أتدري ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : حقهم عليه أن لا يعذبهم » (١) . فهذا حق وجب بكلماته التامة بوعده الصادق ، لا أن العبد نفسه مستحق على الله شيئاً كما يكون للمخلوق على المخلوق ، فإن الله هو المنعم على العباد بكل خير ، وحقهم الواجب بوعده هو أن لا يعذبهم ، وترك تعذيبهم معنى لا يصلح أن يقسم به ، ولا أن يسأل بسببه ويتوسل به ، لأن السبب هو ما نصبه الله سبباً . وكذلك الحديث الذي في « المسند » من حديث أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم ، في قول الماشي الى الصلاة : « أسألك بحق ممشاي هذا ، وبحق السائلين عليك » (٢) ، فهذا حق السائلين ، هو أوجب على نفسه ، فهو الذي أحق للسائلين أن يجيبهم ، وللعابد أن يشيهم ، ولقد أحسن القائل :

ما للعباد عليه حق واجب ، ولا سعي لديه ضائع

(١) متفق عليه . حديث ابن عباس خرجته في « الارواء » (٨٥٥) .

(٢) ضعيف ، وقد فصلت القول في ذلك في « سلسلة الاحاديث الضعيفة »

إن عذبوا فبعده ، أو نعموا فبفضله وهو الكريم السامع

فإن قيل : فأبي فرق بين قول الداعي : « بحق السائلين عليك » وبين قوله : « بحق نبيك » أو نحو ذلك ؟ فالجواب : أن معنى قوله : « بحق السائلين عليك » أنك وعدت السائلين بالإجابة ، وأنا من جملة السائلين ، فأجب دعائي ، بخلاف قوله : بحق فلان - فإن فلانا وإن كان له حق على الله بوعده الصادق - فلا مناسبة بين ذلك وبين إجابة دعاء هذا السائل . فكأنه يقول : لكون فلان من عبادك الصالحين أجب دعائي ! وأي مناسبة في هذا وأي ملازمة ؟ وإنما هذا من الاعتداء في الدعاء . وقد قال تعالى : (ادعوا ربكم تضرعاً وخفية ، إنه لا يحب المعتدين) الاعراف : ٥٥ . وهذا ونحوه من الأدعية المبتدعة ، ولم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا عن الصحابة ، ولا عن التابعين ، ولا عن أحد من الأئمة رضي الله عنهم ، وإنما يوجد مثل هذا في الحروز والهيكل التي يكتب بها الجهال والطريقة . والدعاء من أفضل العبادات ، والعبادات مبناها على السنة والاتباع ، لا على الهوى والابتداع .

وإن كان مراده الإقسام على الله بحق فلان ، فذلك محذور " أيضاً ، لأن الإقسام بالمخلوق لا يجوز ، فكيف على الخالق ؟ ! وقد قال صلى الله عليه وسلم : « من حلف بغير الله فقد أشرك » (١) . ولهذا قال أبو حنيفة وصاحبا رضي الله عنهم : يكره أن يقول الداعي : أسألك بحق فلان ، أو بحق أنبيائك ورسلك ، وبحق البيت الحرام ، والمشعر الحرام ، ونحو ذلك . حتى كره أبو حنيفة ومحمد رضي الله عنهما أن يقول الرجل : اللهم إني أسألك بسعد العز من عرشك ، ولم يكرهه أبو يوسف رحمه الله لما بلغه الأثر فيه . وتارة يقول : بجاه فلان عندك ، أو يقول : تتوسل إليك بأنبيائك ورسلك وأوليائك . ومراده أن فلانا

(١) صحيح ، رواه أحمد والحاكم وصححه . «الارواء» (٢٦٢٧) .

(٢) قلت ، هو حديث مرفوع موضوع ، كما بينه الزيلعي في «نصب

الراية (٢٧٢/٤) .

عندك ذو وجاهة وشرف ومنزلة فأجب دعاءنا . وهذا أيضا محذور، فإنه لو كان هذا هو التوسل الذي كان الصحابة يفعلونه في حياة النبي صلى الله عليه وسلم لفعلوه بعد موته ، وإنما كانوا يتوسلون في حياته بدعائه ، يطلبون منه أن يدعو لهم ، وهم يؤمنون على دعائه ، كما في الاستسقاء وغيره . فلما مات صلى الله عليه وسلم قال عمر رضي الله عنه - لما خرجوا يستسقون - : اللهم إنا كنا إذا أجدبنا تتوسل إليك بنبينا فتسقينا ، وانا نتوسل إليك بعم نبينا . معناه بدعائه هو ربه وشفاعته وسؤاله ، ليس المراد أنا تقسم عليك/به/، أو نسألك بجاهه عندك ، إذ لو كان ذلك مراداً لكان جاء النبي صلى الله عليه وسلم أعظم وأعظم من جاء العباس .

وتارة يقول : باتباعي لرسولك ومحبي له وإيماني به وسائر أنبيائك ورسلك وتصديقي لهم ، ونحو ذلك . فهذا من أحسن ما يكون في الدعاء والتوسل والاستشفاع .

فلفظ التوسل بالشخص والتوجه به فيه إجمال ، غلط بسببه (١) من لم يفهم معناه : فإن أريد به التسبب به لكونه داعياً وشافعاً ، وهذا في حياته يكون ، أو لكونه الداعي محباً له ، مطيعاً لأمره ، مقتدياً به ، وذلك أهل للسجدة والطاعة والافتداء ، فيكون التوسل إما بدعائه الوسيلة وشفاعته ، وإما بمحبة السائل واتباعه ، أو يراد به الأقسام به والتوسل بذاته ، فهذا الثاني هو الذي كرهوه ونهوا عنه .

وكذلك السؤال بالشيء ، قد يراد به التسبب به ، لكونه سبباً في حصول المطلوب ، وقد يراد/به/الإقسام به .

ومن الأول : حاث الثلاثة الذين أووا إلى الغار ، وهو حديث مشهور في « الصحيحين » وغيرهما ، فإن الصخرة انطبقت عليهم ،

(١) في الأصل : بتسببه .

فنوسلوا إلى الله بذكر أعمالهم الصالحة الخالصة ، وكل واحد منهم يقول : **فإن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه ، فانفرجت الصخرة فخرجوا يمشون** ^(١) . فهؤلاء دعوا الله بصالح الأعمال ، لأن الأعمال الصالحة هي أعظم ما يتوسل به العبد إلى الله ، ويتوجه به إليه ، ويسأله به ، لأنه وعد أن يستجيب للذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله .

فالحاصل أن الشفاعة عند الله / ليست / كالشفاعة عند البشر ، فإن الشفيع عند البشر كما أنه شافع " للطالب شفعة " في الطلب ، بمعنى أنه صار شفعا فيه بعد أن كان وترا ، فهو أيضاً قد شفع المشفوع إليه ، وشفاعته صار فاعلاً للمطلوب ، فقد شفع الطالب والمطلوب منه ، والله تعالى وتر ، لا يشفعه أحد " ، / فلا يشفع عنده أحد " / إلا بإذنه ، فالأمر كله إليه ، فلا شريك له بوجه . فسيد الشفعاء يوم القيامة إذا سجد وحمد الله تعالى فقال له الله : « ارفع رأسك ، وقل يسمع ، / واسأل تعطه ، / واشفع تشفع » ، فيجد له حذاً فيدخلهم الجنة ، فالأمر كله لله . كما قال تعالى : (قل إن الأمر كله لله) ، آل عمران : ١٥٤ . وقال تعالى : (ليس لك من الأمر شيء) آل عمران : ١٢٨ . وقال تعالى : (ألا له الخلق والأمر) .

فإذا كان لا يشفع عنده أحد إلا بإذنه ^(٢) لمن يشاء ، ولكن يكرم الشفيع بقبول شفاعته ، كما قال صلى الله عليه وسلم : « اشفعوا تؤجروا ، ويقضي الله على لسان نبيه ما يشاء » . وفي « الصحيح » : أن النبي

(١) متفق عليه من حديث ابن عمر .

سقط سراً ٢) فهو باذن

(٣) متفق عليه من حديث أبي موسى . وهو مخرج في « الصحيحة »

صلى الله عليه وسلم قال : « يا بني عبد مناف ، لا أملك لكم من الله شيئاً ، يا عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أملك لك من الله شيئاً ، يا عباس عم رسول الله ، لا أملك لك من الله شيئاً » (١) . وفي « الصحيح » أيضاً عن النبي صلى الله عليه وسلم : « لا ألفين أحدكم يأتي يوم القيامة على رقبته بعير له رغاء ، أو شاة لها يعار ، أو رقاع تخفيق ، فيقول : أغثني أغثني ، فأقول : قد أبلغتكَ ، لا أملك لك من الله من شيء » (٢) . فإذا كان سيد الخلق وأفضل الشفعاء يقول لأخص الناس به : « لا أملك لكم من الله من شيء » فما الظن بغيره ؟ وإذا دعاه الداعي ، وشفع عنده الشفيع ، فسمع الدعاء ، وقبيل الشفاعة ، لم يكن هذا هو المؤثر فيه كما يؤثر المخلوق في المخلوق ، فإنه سبحانه وتعالى / هو الذي جعل هذا يدعو ويشفع ، وهو الخالق لأفعال العباد ، فهو الذي وفق العبد للتوبة ثم قبلها ، وهو الذي وفقه للعمل ثم أثابه ، وهو الذي وفقه للدعاء ثم أجابه . وهذا مستقيم على أصول أهل السنة المؤمنين بالقدَر ، وأن الله خالق كل شيء .

قوله : (والميثاق الذي أخذه الله تعالى من آدم وذريته حق) .

ش : قال تعالى : (وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم ، قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين) الاعراف : ١٧٢ . أخبر سبحانه أنه استخرج ذرية بني آدم من أصلابهم شاهدين على أنفسهم أن الله ربهم ومليكم وأنه لا إله إلا هو . وقد وردت أحاديث في أخذ الذرية من صلب آدم عليه السلام ، وتمييزهم إلى أصحاب اليمين وإلى أصحاب

(١) أخرجه مسلم (١٢٢ / ١) من حديث أبي هريرة باتم منه مركباً من روايتين منه .

(٢) أخرجه البخاري (٢ / ٢٦٦) ومسلم (٦ / ١٠) وأحمد

(٢٦ / ٢) من حديث أبي هريرة .

الشمال ، وفي بعضها الإشهاد عليهم بأن الله ربهم :

فمنها : ما رواه الإمام أحمد عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « إن الله أخذ الميثاق من ظهر آدم عليه السلام بنعسان يوم عرفة ، فأخرج من صلبه كل ذرية ذراها ، فنثرها بين يديه ، ثم كلمهم قبلاً ، قال : أأست بربكم ؟ قالوا : بلى ، شهدنا ... إلى قوله : المبطلون) (١) . ورواه النسائي أيضا ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، والحاكم في « المستدرک » ، وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه .

وروى الإمام أحمد أيضا عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه : أنه سئل عن هذه الآية ، فقال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عنها ، فقال : إن الله خلق آدم عليه السلام ، ثم مسح ظهره يمينه فاستخرج منه ذرية ، قال : خلقت هؤلاء للجنة وبعمل أهل الجنة يعملون . ثم مسح ظهره ، فاستخرج منه ذرية قال : خلقت هؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون فقال رجل : يا رسول الله ، فقيم العمل ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : / إن الله عز وجل / إذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل أهل الجنة ، حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة ، فيدخل به / الجنة ، وإذا خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار ، حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار فيدخل به النار » (٢) . ورواه أبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن أبي حاتم ، وابن جرير ، وابن حبان في « صحيحه » .

وروى الترمذي عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لما خلق الله آدم مسح على ظهره ، فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته إلى يوم القيامة ، وجعل بين عيني كل إنسان منهم وبيصا من نور ، ثم عرضهم على آدم ، فقال : أي رب ، من هؤلاء ؟ قال :

(١) صحيح ، لطرقه وشواهدة وهو مخرج في « الصحيح » (١٦٢٢)

(٢) صحيح لغيره ، إلا مسح الظهر ، فلم أجده له شاهدا

« الضعيفة » (٣٠٧٠) .

هؤلاء ذريتك ، فرأى رجلا منهم ، فأعجبه وبيص ما بين عينيه ، فقال :
 أي رب ، من هذا؟ قال : هذا رجل من آخر الأمم من ذريتك يقال له
 داود ، قال : /رب- ، كم عمره ؟ قال : ستون سنة ، قال : أي رب ، زده
 من عري أربعين سنة ، فلما انقضى عمر آدم ، جاء ملك الموت ، قال :
 أو لم يبق من عري أربعون سنة ؟ قال : أو لم تعطها ابنك داود ؟ قال :
 فجحد ! فجحدت ذريته ، ونسي آدم ، فنسيت ذريته ، وحطى آدم ،
 فخطيت ذريته « (١) . ثم قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح .
 ورواه الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه .

وروى الإمام أحمد أيضا عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، عن
 النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « يقال للرجل من أهل النار يوم
 القيامة : أرأيت لو كان لك ما على الأرض من شيء ، أكنت مفقدياً به ؟
 قال : فيقول : نعم ، قال : فيقول : قد أردت منك أهون من ذلك ، قد
 أخذت عليك في ظهر آدم أن لا تشرك بي شيئا فأبيت إلا أن تشرك بي
 شيئا » (٢) . وأخرجاه في « الصحيحين » أيضا .

وذكر أحاديث أخرى أيضا كلها دالة على أن الله استخرج ذرية
 آدم من صلبه ، وميز بين أهل النار وأهل الجنة . ومن هنا قال من قال :
 إن الأرواح مخلوقة قبل الأجساد . وهذه الآثار لا تدل على سبق
 الأرواح الأجساد (٣) سبقاً مستقراً ثابتاً ، وغايتها أن تدل على أن بارئها
 وفاطرها سبحانه صور النسمه وقدر خلقها وأجلها وعملها ، واستخرج
 تلك الصور من مادتها ، ثم أعادها إليها ، وقدر خروج كل فرد من

(١) صحيح ، وجدت له أربعة طرق ، بعضها عند ابن أبي عاصم في

« السنة » (٢٠٤ ، ٢٠٥ بتحقيقي) .

(٢) صحيح ، متفق عليه ، وهو في « المسند » (١٢٧/٢ ، ١٢٩) .

(٣) في الأصل : أو الأجساد .

أفرادها في وقته المقدر له ، ولا يدل على أنها خلقت خلقاً مستقراً واستمرت موجودة ناطقة كلها في موضع واحد ثم يرسل منها الى الأبدان جملة بعد جملة ، كما قاله ابن حزم . فهذا لا تدل الآثار عليه . نعم ، الرب سبحانه يخلق منها جملة بعد جملة ، / كما قاله / على الوجه الذي سبق به ير^(١) أولاً ، فيجيء الخلق الخارجي مطابقاً للتقدير السابق ، كشأنه سبحانه في جميع مخلوقاته ، فإنه قدر لها أقداراً وآجالاً وصفات وهيات ، ثم أبرزها الى الوجود مطابقة لذلك التقدير السابق . فالآثار المروية في ذلك إنما تدل على القدر السابق ، وبعضها يدل على أنه سبحانه استخرج أمثالهم وصورهم وميز أهل السعادة من أهل الشقاوة . وأما الإشهاد عليهم هناك ، فأنما هو في حديثين موقوفين على ابن عباس وعمر رضي الله عنهم . ومن ثم قال قائلون من السلف والخلف إن المراد بهذا الإشهاد إنما هو فطرتهم^(٢) على التوحيد ، كما تقدم / كلام المفسرين على هذه الآية الكريمة / في حديث أبي هريرة رضي الله عنه . ومعنى قوله (شهدنا) : أي قالوا : بلى شهدنا أنك ربنا . وهذا قول ابن عباس وأبي ابن كعب . وقال ابن عباس أيضاً : أشهد بعضهم على بعض . وقيل : (شهدنا) من قول الملائكة ، / و / الوقف على قوله (بلى) . وهذا قول مجاهد والضحاك وقال السدي أيضاً : هو خبر من الله تعالى عن نفسه وملائكته أنهم شهدوا على إقرار بني آدم . والأول أظهر ، وما عداه احتمال لا دليل عليه ، وأنما يشهد ظاهر الآية للأول .

واعلم أن من المفسرين من لم يذكر سوى القول بأن الله استخرج ذرية آدم من ظهروه وأشهدهم على أنفسهم ثم أعادهم ، كالثعلبي والبغوي وغيرهما ، ومنهم من لم يذكره ، بل ذكر أنه نصب لهم الأدلة على ربوبيته

(١) في الاصل : التدبير .

(٢) في الاصل : فطرتهم .

ووجدانيته وشهدت بها عقولهم وبصائرهم التي ركبها الله فيهم ، كالزمخشري وغيره ، ومنهم من ذكر القولين ، كالواحدي والرازي والقرطبي وغيرهم ، لكن نسب الرازي القول الأول إلى أهل السنة ، والثاني إلى المعتزلة . ولا ريب أن الآية لا تدل على القول الأول ، أعني أن الأخذ كان من ظهر آدم ، وإنما فيها أن الأخذ من ظهور بني آدم ، وإنما ذكر الأخذ من ظهر آدم والإشهاد عليهم هناك في بعض الأحاديث ، وفي بعضها الأخذ والقضاء بأن بعضهم إلى الجنة وبعضهم إلى النار ، كما في حديث عمر رضي الله عنه ، وفي بعضها الأخذ وإراء آدم إياهم من غير قضاء ولا إشهاد ، كما في حديث أبي هريرة . والذي فيه الإشهاد - على الصفة التي قالها أهل القول الأول - موقوف على ابن عباس وعمر ، وتكلم فيه أهل الحديث ، ولم يخرج أحد من أهل الصحيح غير الحاكم في «المستدرک على الصحيحين» والحاكم معروف التساهل رحمه الله .

والذي فيه القضاء بأن بعضهم إلى الجنة وبعضهم إلى النار دليل على مسألة القدر . وذلك شواهد كثيرة ، ولا نزاع فيه بين أهل السنة ، وإنما يخالف فيه القدريّة المبطلون المبتدعون .

وأما الأول : فالنزاع فيه بين أهل السنة من السلف والخلف ، ولولا ما التزمته من الاختصار لبسطت الأحاديث الواردة في ذلك ، وما قيل من الكلام عليها ، وما ذكر فيها من المعاني المعقولة ودلالة ألفاظ الآية الكريمة .

قال القرطبي : وهذه الآية مشكّلة ، وقد تكلم العلماء في تأويلها ، فنذكر ماذكروه من ذلك ، حسب ما وقفنا عليه . فقال قوم : معنى الآية : أن الله أخرج من ظهر بني آدم بعضهم من بعض ، ومعنى (أشهدهم على أنفسهم ألسنت بربكم) الأعراف : ١٧٢ . دلهم على توحيدهم ، لأن كل بالغ يعلم ضرورة أن له ربّاً واحداً/ سبحانه وتعالى/ قال : فقام ذلك

مقام الإشهاد عليهم ، كما قال تعالى في السموات والأرض : (قالتا اتينا طائمين) ، ذهب إلى هذا القفّال وأطنب . وقا : انه / سبحانه وتعالى / أخرج الأرواح قبل خلق الأجساد ، وأنه / أرسل بيها من المعرفة ما علست به ما خاطبها . ثم ذكر القرطبي بعد ذلك الأحاديث الواردة في ذلك ، إلى آخر كلامه . وأقوى ما يشهد لصحة القول الأول : حديث أنس المخرج في « الصحيحين » ، الذي فيه : قد أردت منك ما هو أهون من ذلك ، قد أخذت عليك في ظهر آدم أن لا تشرك بي شيئا فأبيت إلا أن تشرك بي ^(١) . ولكن قد روي من طريق أخرى : قد سألتك أقل من ذلك وأيسر فلم تفعل فإرد إلى النار . وليس فيه : في ظهر آدم . وليس في الرواية الأولى إخراجهم من ظهر آدم على الصفة التي ذكرها أصحاب القول الأول .

بل القول الأول متضمن ^(٢) لأمرين عجيبين : أحدهما : كون الناس نكلسوا حينئذ وأقروا بالإيمان وأنه بهذا تقوم الحجة عليهم يوم القيامة . والثاني : أن الآية دلت على ذلك ، والآية لا تدل عليه لوجوه : أحدها : أنه قال : « من بني آدم » ، ولم يقل : من آدم ، الثاني : أنه قال : « من ظهورهم » ، ولم يقل : من ظهره ، وهذا يدل بعض ، أو يدل اشتغال ، وهو أحسن . الثالث : أنه قال : « ذرياتهم » ولم يقل : ذريته ، الرابع : أنه قال : « وأشهدهم على أنفسهم » ، ولا بد أن يكون الشاهد ذا كرا

(١) صحيح ، وهو الذي قبله ، والرواية الأخرى عند مسلم (١٢٤/٨) ، (١٣٥) وكذا البخاري (٢٣٩/٤) ولا منافاة بينها وبين التي قبلها ، لأن زيادة الثقة مقبولة ، كما لا يخفى ، وفي هذا الحديث زيادات أخرى وقد جمعتها في الحديث وخرجته في « سلسلة الأحاديث الصحيحة » (رقم ١٧١)

(٢) في الاصل : يتضمن .

لما شهد به ، وهو إنما يذكر شهادته بعد خروجه الى هذه الدار — كما
تأتي الإشارة الى ذلك — لا يذكر شهادة قبله ، الخامس : أنه سبحانه
أخبر أن حكمة هذا الإشهاد إقامة للحجة عليهم ، لئلا يقولوا يوم
القيامة : (إنا كنا عن هذا غافلين) ، والحجة انما قامت عليهم بالرسول
والفطرة التي فطروا عليها ، كما قال تعالى : (رسلا مبشرين ومنذرين
لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) النساء : ١٦٥ . السادس .
تذكيرهم بذلك ، لئلا يقولوا يوم القيامة : (إنا كنا عن هذا غافلين)
الاعراف : ١٧٢ ، ومعلوم أنهم غافلون عن الإخراج لهم من صلب آدم
كلهم وإشهادهم جميعاً ذلك الوقت ، فهذا لا يذكره أحد منهم .
السابع : قوله تعالى : (أو تقولوا إنما أشرك آباؤنا من قبل وكنا
ذرية من بعدهم) الاعراف : ١٧٣ ، فذكر حكمتين في هذا الإشهاد (١) :
لئلا يدعوا الغفلة ، أو يدعوا التقليد ، فالغافل لا شعور له ، والمقلد
متبع في تقليده غيره . ولا تترتب هاتان الحكمتان إلا على ما قامت
به الحجة من الرسل والفطرة . الثامن : قوله : (أفستهلكنا بما فعل
المبطلون) الاعراف : ١٧٣ ، أي توعدهم (٢) بجحودهم وشركهم لما قالوا
ذلك ، وهو سبحانه إنما يهلكهم بخالفه رسله وتكذيبهم ، وقد أخبر
سبحانه أنه لم يكن ليهلك القرى بظلم وأهلها غافلون ، وإنما يهلكهم
بعد الإعذار والإنذار بإرسال الرسل . التاسع : أنه سبحانه أشهد
كل واحد على نفسه أنه ربّه وخالقه ، واحتجّ عليه بهذا في غير موضع
من كتابه ، كقوله : (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن
الله) لقمان : ٢٥ ، فهذه هي الحجة التي أشهدهم (٣) على أنفسهم

(١) في الاصل : الاخذ بالشهاد .

(٢) في الاصل : لوعذ بهم .

(٣) في الاصل : أشهد .

بمضمونها ، وذكرتهم بها رسله ، بقولهم : (أفى الله شك فاطر السموات والأرض) ابراهيم : ١٠ . العاشر : أنه جعل هذا آية ، وهي الدلالة الواضحة اليينة المستلزمة لدلولها ، وهذا شأن آيات الرب تعالى ، فقال تعالى : (وكذلك تفصل الآيات ولعلمهم يرجعون) الاعراف : ١٧٤ ، وإنما ذلك بالفطرة التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ، فما من مولود إلا يولد على الفطرة ، لا يولد مولود على غير هذه الفطرة ، هذا أمر مفروغ منه ، لا تبديل ولا تغيير . وقد تقدمت الإشارة إلى هذا . والله أعلم .

وقد تفتن لهذا ابن عطية وغيره ، ولكن هابوا مخالفة / ظاهر / تلك الأحاديث التي فيها التصريح بأن الله أخرجهم وأشهدهم على أنفسهم ثم أعادهم . وكذلك حكى القولين الشيخ أبو منصور الماتريدي في « شرح التأويلات » ورجح القول الثاني ، وتكلم عليه ومال إليه .

ولا شك أن الإقرار بالربوبية أمر فطري ، والشرك حادث طارئ ، والأبناء تقلدوه ^(١) عن الآباء ، فإذا احتجوا يوم القيامة بأن الآباء أشركوا ونحن جرينا على عاداتهم كما يجري الناس على عادة آبائهم في المطاعم والملابس والمساكن ، يقال لهم : أأنتم كنتم معترفين ^(٢) بالصانع ، مقرين بأن الله ربكم لا شريك له ، وقد شهدتم بذلك على أنفسكم ، فإن شهادة المرء على نفسه هي إقراره بالشيء ليس إلا ، قال الله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم) النساء : ١٣٥ . وليس المراد أن يقول : أشهد على نفسي بكذا ، بل من أقر بشيء فقد شهد على نفسه به ، فلم عدلتهم عن هذه المعرفة والإقرار الذي شهدتم به على أنفسكم إلى الشرك ؟ بل عدلتهم عن المعلوم المتيقن

(١) في الاصل : يقلدون .

(٢) في الاصل : مقرون .

الى ما لا يعلم له حقيقة ، تقليداً لمن لا حجة معه ، بخلاف اتباعهم في العادات الدنيوية ، فإن تلك لم يكن عندكم ما يعلم به فسادها ، وفيه مصلحة لكم ، بخلاف الشرك ، فإنه كان عندكم من المعرفة والشهادة على أنفسكم ما يبين فساد وعدولكم فيه عن الصواب .

فان الدين الذي يأخذه الصبي عن أبويه هو دين التربية والعادة ، وهو لأجل مصلحة الدنيا ، فإن الطفل لابد له من كافل ، وأحق الناس به أبواه ، ولهذا جاءت الشريعة بأن الطفل مع ^(١) أبويه على دينهما في أحكام الدنيا الظاهرة ، وهذا الدين لا يعاقبه الله عليه - على الصحيح - حتى يَبْلُغَ ويعقلَ وتقومَ عليه الحجة ، وحينئذ فعليه أن يتبع دينَ العلم والعقل ، وهو الذي يعلم بعقله هو أنه دين "صحيح" ، فإن كان آباؤه مهتدين ، كيوسف الصديق مع آبائه ، قال : (واتبعته ملة آبائي إبراهيم وإسحق ويعقوب) يوسف : ٣٨ ، وقال ليعقوب بنوه : (نعبد الهك وإله آبائك إبراهيم واسماعيل وإسحق) البقرة : ١٣٣ ، وان كان الآباء مخالفين الرسل ، كان عليه أن يتبع الرسل ، كما قال تعالى : (ووصينا الإنسان بوالديه حسناً ، وإن جاهداك لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما) النكبات : ٨ ، الآية .

فمن اتبع دين آبائه بغير بصيرة وعلم ، بل يعدل عن الحق المعلوم إليه ، فهذا اتباع هواه ، كما قال تعالى : (وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله ، قالوا بل نتبع ما ألفينا على آباءنا ، أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون) البقرة : ١٧٠ .

وهذه حال كثير من الناس من الذين ولدوا على الإسلام ، يتبع أحدهم آباءه فيما كان عليه من اعتقاد ومذهب ^(٢) ، وإن كان خطأ ليس

(١) في الاصل : على .

(٢) في الاصل : مذهبه .

هو فيا لى بصيرة ، بل هو من مسليمة الدار ، لا مسليمة الاختيار ، وهذا إذا قيل ه في قبره : من ربك ؟ قال : هاه هاه ، لا أدري ، سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته .

فليتأمل اللبيب هذا المحل ، ولينصح نفسه ، وليقم معه ، ولينظر من أي الفريقين هو ؟ والله الموفق ، فإن توحيد الربوبية لا يحتاج الى دليل ، فإنه مركوز في الفطر . وأقرب ما ينظر فيه المرء (١) أمر نفسه لما كان نقطة ، وقد خرج من بين الصلب والترائب / والترائب / : عظام الصدر (٢) ، ثم صارت تلك النقطة في قرار مكين ، في ظلمات ثلاث ، واقطع عنها تدبير الأبرين وسائر الخلائق ، ولو كانت موضوعة على لوح أو طبق ، واجتمع حكماء العالم على أن يصوروا منها شيئاً لم يقدرُوا . ومحال توهم عل الطبائع فيها ، لأنها موات " عاجزة ، ولا توصف بحياة ، ولن يتأتى من الموات فعل وتدبير ، فإذا تفكر في ذلك وانتقال هذه النقطة من حال الى حال ، علم بذلك توحيد الربوبية ، فانتقل منه الى توحيد الإلهية . فإنه اذا علم بالعقل أن له رباً أوجده ، كيف يليق به أن يعبد غيره ؟ وكلما تفكر وتدبر ازداد يقيناً وتوحيداً ، والله الموفق ، لارب غيره ، ولا إله سواه .

قوله : (وقد علم الله تعالى فيما لم يزل عدد من يدخل الجنة ، وعدد من يدخل النار ، جملة واحدة ، فلا يزداد في ذلك العدد ولا ينقص منه . وكذلك أفعالهم فيما علم منهم أن يفعلوه) .

ش : قال الله تعالى : (إن الله بكل شيء عليم) الاقبال : ٧٥ . (وكان الله بكل شيء عليماً) الأحزاب : ٤٠ . فالله تعالى موصوف بأنه بكل شيء

(١) في الاصل : من .

(٢) في الاصل : الصدور .

عليهم أزلوا وأبدأ ، لم يتقدم علمه بالأشياء جهالة . وما كان ربك نسياً .
وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، قال : كنا في جنازة في بقيع الغرقد ،
فأتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقمعد وقعدنا حوله ، ومعه مخصرة ،
فكسر رأسه فجعل ينكت بمخصرته ، ثم قال : ما من نفس منفوسة إلا
وقد كتب الله مكانها من الجنة والنار ، وإلا قد كتبت شقية أو سعيدة ،
قال : فقال رجل : يا رسول الله ، أفلا نمكث على كتابنا وندع العمل ؟
فقال : من كان من أهل السعادة فيصير إلى عمل أهل السعادة ، ومن كان
من أهل الشقاوة فيصير إلى عمل أهل الشقاوة . ثم قال : اعملوا فكل
ميسر لما خلق له ، أما أهل السعادة فييسرون لعمل أهل السعادة ، وأما
أهل الشقاوة فييسرون لعمل أهل الشقاوة ، ثم قرأ : (فأما من أعطى
واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره الليسر) ، وأما من بخل واستغنى
وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى ^(١) ، أخرجاه في « الصحيحين » .

قوله : (وكل ميسر لما خلق له ، والأعمال بالخواتيم ، والسعيد من
سعد بقضاء الله ، والشقي من شقي بقضاء الله) .

ش : تقدم حديث علي رضي الله عنه وقوله صلى الله عليه وسلم :
« اعملوا فكل ميسر لما خلق له » ، وعن زهير عن أبي الزبير عن جابر
ابن عبد الله رضي الله عنهما ، قال : جاء شراقة بن مالك بن جعشم ،
فقال : يا رسول الله ، بين لنا ديننا كأنا خلقنا الآن ، فيم العمل اليوم ؟
أفيما جفت به الأقلام وجرت به المقادير ، أم/فيما يستقبل ؟ قال : لا ،
بل فيما جفت به الأقلام وجرت به المقادير ، قال : فقيم العمل ؟ قال
زهير : ثم تكلم أبو الزبير بشيء لم أفهمه ، فسألت : ما قال ؟ فقال :
اعملوا فكل ميسر ^(٢) . رواه مسلم . وعن سهل بن سعد الساعدي رضي

(١) متفق عليه .
(٢) أخرجه مسلم في « القدر » (٤٨/٨) وأحمد أيضاً (٢٩٢/٣) -

الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الرجل يعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار ، وإن الرجل يعمل عمل أهل النار فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة » (١) ، خرجاه في « الصحيحين » وزاد البخاري : وإنما الأعمال بالخواتيم . وفي « الصحيحين » أيضا عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، قال : حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم — وهو الصادق المصدوق — : « إن أحداكم يُجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما/نطفة/، ثم يكون علقة مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يرسل إليه/الملك فينفخ فيه الروح ، ويؤمر بأربع كلمات : بكتب رزقه وأجله وعمله وشقي أو سعيد، فوالذي لا إله غيره ، إن أحداكم لي عمل بعمل/أهل/الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع ، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها ، وإن أحداكم لي عمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع ، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها » (٢) . والأحاديث في هذا الباب كثيرة ، وكذلك الآثار عن السلف . قال أبو عمر بن عبد البر في « التمهيد » : قد أكثر الناس من تخريج الآثار في هذا الباب ، وأكثر المتكلمون من الكلام فيه ، وأهل السنة مجتمعون/على الإيمان / بهذه الآثار واعتقادها وترك المجادلة فيها ، وبالله العصمة والتوفيق .

وقوله : (وأصل القدر سر الله تعالى في خلقه ، لم يطلع على ذلك ملك مقرب ، ولا نبي مرسل ، والتمق والنظر في ذلك ذريعة الخذلان ، وسلم الحرمان ، ودرجة العطفان ، فالحظر كل الحظر من ذلك نظرا وفكرا ووسوسة ، فإن الله تعالى طوى علم القدر عن أنامه ، ونهاهم عن مرامه ، كما قال تعالى في كتابه : (لا يسأل عما يفعل وهم يسألون) الأنبياء : ٢٣ . فمن سال : لم فعل ؟ فقد رد حكم الكتاب ، ومن رد حكم الكتاب كان من الكافرين) .

(١) متفق عليه .

(٢) متفق عليه .

ش : أصل القدر سر الله في خلقه ، وهو كونه أوجد وأفنى ، وأفقر وأغنى ، وأمات وأحيا ، وأضل وهدى . قال علي كرم الله وجهه ورضي عنه : القدر سر الله فلا نكشفه . والنزاع بين الناس في مسألة القدر مشهور .

والذي عليه أهل السنة والجماعة : أن كل شيء بقضاء الله وقدره ، وأن الله تعالى خالق أفعال العباد . قال تعالى : (إنا كل شيء خلقناه بقدر) القمر : ٤٩ . وقال تعالى : (وخلق كل شيء فقدره تقديراً) الفرقان : ٢٠ . وأن الله تعالى يريد الكفر من الكافر ويشاؤه ، ولا يرضاه ولا يحبه ، فيشاؤه كونه ، ولا يرضاه ديناً .

وخالف في ذلك القدرية والمعتزلة ، وزعموا أن الله شاء الإيمان من الكافر ، ولكن الكافر شاء الكفر ، فردوا الى هذا لثلا يقولوا شاء الكفر من الكافر وعذبه عليه ! ولكن صاروا كالمستجير من الرمضاء بالنار ! فإنهم هربوا من شيء فوقعوا فيما هو شر منه ! فإنه يلزم أن مشيئة الكافر غلبت مشيئة الله تعالى ، فإن الله قد شاء الإيمان منه - على قولهم - والكافر شاء الكفر ، فوقعت مشيئة الكافر دون مشيئة الله تعالى ! ! وهذا من أقبح الاعتقاد ، وهو قول لا دليل عليه ، بل هو مخالف للدليل .

روى اللالكائي ، / من حديث / بقية عن الأوزاعي ، حدثنا العلاء بن الحجاج ، عن محمد بن عبيد المكي : عن ابن عباس / قال : قيل لابن عباس / : إن رجلاً قدم علينا يكذب بالقدر ، فقال : دلوني عليه ، وهو يومئذ قد عمي ، فقالوا له : ما تصنع به ؟ فقال : والذي نفسي بيده ، لئن استمكننت منه لأعضنّ آفة حتى أقطعه ، ولئن وقعت رقبته بيدي لأدقته ، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : كأني بنساء بني فهم^(١) يطفن بالخزرج ، تصطقق أليאתهن مشركات ، هذا أول شرك في الإسلام ،

(١) بالفاء وهم بطن من قبس غيلان كما في «الانساب» للسمعاني .

والذي نفسي بيده لينتهين بهم سوء رأيهم حتى يخرجوا الله من أن يقدر الخير ، كما أخرجه من أن يقدر الشر^(١) . قوله : وهذا أول شرك في الإسلام . الى آخره ، من كلام ابن عباس . وهذا يوافق قوله : القدر نظام التوحيد ، فمن وحد الله وكذب بالقدر نقض تكذيبه توحيدَه . وروى عمرو بن الهيثم قال : خرجنا في سفينة ، وصحبنا فيها قدري ومجوسي ، فقال القدري للمجوسي : /أسلم/ ، قال المجوسي : حتى يريد الله ، فقال القدري : إن الله يريد ولكن الشيطان لا يريد ! قال المجوسي : أراد الله وأراد الشيطان فكان ما أراد الشيطان ! هذا شيطان قوي ! ! وفي رواية أنه قال : فأنا مع أقواهما ! ! ووقف أعرابي على حلقة فيها عمرو بن عبيد ، فقال : يا هؤلاء ! إن ناقتي شرقت فادعوا الله أن يردّها علي ، فقال عمرو بن عبيد : اللهم إني لم تزد أن تشرق ناقتي فسرقت ، فاردّها علي ! فقال الأعرابي : لا حاجة لي في دعائك ! قال : ولم ؟ قال : أخافُ - كما أراد أن لا تشرق فسُرقت - أن يريد ردّها فلا ترد ! ! وقال رجل لأبي عصام القسطلاني^(٢) : أرايت إن منعني الهدى

(١) ضعيف ، وعلته العلاء بن الحجاج ، فإنه في عداد المجهولين ، ولم يوثقه أحد ، حتى ولا ابن حبان ! بل ضعفه الأزدي ، كما قال الذهبي ، وتضعيفه وإن كان مغموزا فيه ، فهو معتبر ههنا لأنه لم يخالف بذلك توثيق أحد ، ولذلك فإن تحسين الشيخ أحمد شاكر رحمه الله تعالى لمثل هذا الإسناد من تساهله الذي عرف به عند أهل العلم بهذا الشأن . وقد أخرجه ابن أبي عاصم في « السنة » (٧٩) .

(٢) دخل عبد الجبار الهمداني - أحد شيوخ المعتزلة - على الصاحب ابن عباد وعنده أبو اسحق الاسفراييني - أحد أئمة السنة - فلما رأى الأستاذ قال : سبحان من تنزه عن الفحشاء ، فقال الأستاذ فوراً : سبحان من لا يقع في ملكه إلا ما يشاء ، فقال القاضي : إني أرى أن بعضي ؟ قال الأستاذ : أيعصى ربنا قهراً ؟ فقال القاضي : أرايت أن منعني الهدى وفصى علي بالردى أحسن الي أم أساء ؟ فقال الأستاذ : أن منعك ما هو لك فقد أساء وإن منعك ما هو له فهو يختص برحمته من يشاء . فبهت القاضي . وفي تاريخ الطبري : « أنظر تعليق أحمد شاكر في المسند ج ٨ ص ١٧٨ رقم ٥٨٨١ » أن غيلان قال ليمون بن مهران بحضرة هشام بن عبد الملك الذي أتى به ليناقشه أشاء الله أن يعصى ؟ فقال له ليمون : أفعصى كارها .

وأوردني الضلال ثم عذّبي ، أأكون منصفاً ؟ فقال له أبو عصام : إن يكن الهدى شيئاً هو له فله أن يعطيه من يشاء ويمنعه من يشاء .

وأما الأدلة من الكتاب والسنة : فقد قال تعالى : (ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ، ولكن حق القول مني لأملأنّ جهنم من الجنة والناس أجمعين) السجدة : ١٣ . وقال تعالى : (ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً ، أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين) يونس : ٩٩ . وقال تعالى : (وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين) التكوير : ٢٩ . (وما تشاؤون إلا أن يشاء الله ، إن الله كان عليماً حكيماً) الدهر : ٣٠ . وقال تعالى : (من يشأ الله يضلله ، ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم) الانعام : ٣٩ . وقال تعالى : (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ، ومن يرد أن يضلّه يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعّد في السماء) الانعام : ١٢٥ .

ومنشأ الضلال : من التسوية بين المشيئة والإرادة ، وبين المحبة والرضى ، فسوّى بينهما الجبرية والقدرية ، ثم اختلفوا : فقالت الجبرية : الكون كله بقضائه وقدره ، فيكون محبوباً مرضياً . وقالت القدرية : النفاة : ليست المعاصي محبوبة لله ولا مرضية له ، فليست مقدرة ولا مقضية ، فهي خارجة عن مشيئته وخلقه . وقد دل على الفرق بين المشيئة والمحبة الكتاب والسنة والفطرة الصحيحة . أما نصوص المشيئة والإرادة من الكتاب ، فقد تقدم ذكر بعضها . وأما نصوص المحبة والرضى ، فقال تعالى : (والله لا يحب الفساد) البقرة : ٢٠٥ . (ولا يرضى لعباده الكفر) الزمر : ٧٠ . وقال تعالى عقيب ما نهى عنه من الشرك والظلم والفواحش والكبر : (كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروهاً) الاسراء : ٣٨ . وفي « الصحيح » عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إن

الله كره لكم ثلاثاً : قيل وقال ، وكثرة السؤال ، وإضاعة المال » (١) . وفي « المسند » : إن الله يحب أن يؤخذ برخصه ، كما يكره أن تؤتى معصيته (٢) . وكان من دعائه صلى الله عليه وسلم : « اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك ، وأعوذ بمعافاتك من عقوبتك ، وأعوذ بك منك » (٣) . فتأمل ذكر/استعاذته/بصفة الرضى من صفة السخط ، وبفعل المعافاة من فعل العنوبة ، فالأول الصفة ، والثاني أثرها المرتب عليها ، ثم ربط ذلك كله بذاته سبحانه ، وأن ذلك كله راجع إليه وحده/لا إلى غيره/، فما أعوذ منه واقع بمشيئتك وإرادتك ، وما أعوذ به من رضاك ومعافاتك هو بمشيئتك وإرادتك ، إن شئت أن ترضى عن عبدك وتغافيه ، وإن شئت أن تغضب عليه وتعاقبه ، فإعاذتي مما أكره ومنعه أن يحل بي ، هي بمشيئتك أيضاً ، فالمحجوب والمكروه كله بقضائك ومشيئتك ، فعياذى (٣) بك منك ، وعياذى بحولك وقوتك ورحمتك مما يكون بحولك وقوتك وعدلك وحكمتك ، فلا/أستعذ/بغيرك من غيرك ولا أستعذ بك من شيء صادر عن غير مشيئتك ، بل هو منك . فلا يعلم ما في هذه الكلمات من التوحيد والمعارف والعبودية إلا الراسخون في العلم بالله ومعرفته ومعرفته عبوديته .

فإن قيل : كيف يريد الله أمراً ولا يرضاه ولا يحبه ؟ وكيف يشاؤه ويكونه ؟ وكيف يجمع إرادته له وبغضه وكرهه ؟ قيل : هذا السؤال هو الذي اختلف النابلس لأجله فرقا ، وتباينت طرقهم وأقوالهم . فاعلم أن المراد نوعان : مراد " لنفسه ، ومراد لغيره . فالمراد لنفسه ، مطلوب

(١) صحيح متفق عليه ، البخاري في « الاستقراض » ومسلم في « الاقضية » .

(٢) صحيح ، رواه احمد وغيره بسند صحيح . وهو مخرج في

« ارواء الغليل » (٥٥٧) .

(٣) صحيح ، وتقدم . وهو مخرج في صحيح ابى داود (٨٢٢) .

محبوب لذاته وما فيه من الخير ، فهو مراد إرادة الغايات والمقاصد .
 والمراد لغيره ، قد لا يكون مقصوداً لما يريد ، ولا فيه مصلحة له بالنظر
 إلى ذاته ، وإن كان وسيلة إلى مقصوده ومراده ، فهو مكروه له من حيث
 نفسه وذاته ، مراد له من حيث قضاؤه وإيصاله إلى مراده . فيجتمع فيه
 الأمران : بغضه وإرادته ، ولا يتنافيان ، لا خلاف متعلقهما . وهذا
 كالدواء الكريه ، إذا علم المتناول له أن فيه شفاءً ، وقطع العضو المتأكل ،
 إذا علم أن في قطعه بقاء جسده ، وكقطع المسافة الشاقة ، إذا علم أنها
 توصل إلى مراده ومحبوبه . بل العاقل يكتفي في إثارة هذا المكروه
 وإرادته بالظن الغالب ، وإن خفيت عنه عاقبته ، فكيف ممن لا يخفى عليه
 خافية . فهو سبحانه يكره الشيء ، ولا ينافي ذلك إرادته لأجل غيره ،
 وكونه سبباً إلى أمر هو أحب إليه من فوقه . من ذلك : أنه خلق إبليس ،
 الذي هو مادة لفساد الأديان والأعمال والاعتقادات والإرادات ، وهو
 سبب لشقاوة كثير من العباد ، وعملهم بما يغضب الرب / سبحانه / تبارك
 وتعالى ، وهو الساعي في وقوع خلاف ما يحبه الله ويرضاه . ومع هذا
 فهو وسيلة إلى محاببة كثيرة للرب تعالى ترتبت على خلقه ، ووجودها
 أحب إليه من عدمها . منها : أنه يظهر للعباد قدرة الرب تعالى على خلق
 المتضادات المتقابلات ، فخلق هذا الذات ، التي هي أخبث الذوات وشرها ،
 وهي سبب كل شر ، في مقابلة ذات جبرائيل ، التي هي من أشرف الذوات
 وأطهرها وأزكاها ، وهي مادة كل خير ، فتبارك خالق هذا وهذا . كما
 ظهرت قدرته في خلق الليل والنهار ، والدواء والداء ، والحياة والموت ،
 والحسن والقبيح ، والخير والشر . وذلك من أدل دليل على كمال قدرته
 وعزته وملكه وسلطانه ، فإنه خلق هذه المتضادات ، وقابلها بعضها
 ببعض ، وجعلها محال تصرفه وتدييره . فخلو الوجود عن بعضها بالكلية
 تعطيل لحكمته وكمال تصرفه وتديير ملكه . ومنها : ظهور آثار أسنائه

القهرية ، مثل : القهار ، والمنتقم ، والعدل ، والضار ، والشديد العقاب ،
والسريع العقاب ، وذو البطش الشديد ، والخافض ، والمذل . فإن هذه
الأسماء والأفعال كمال ، لا بد من وجود متعلقها ، ولو كان الجن
والإنس على طبيعة الملائكة لم يظهر أثر هذه الأسماء . ومنها : ظهور
آثار آتائه المتضمنة لحلمه وعفوه ومغفرته وستره وتجاوزه عن حقه
وعتقه لمن شاء من عبيده ، فلو لا خلق ما يكرهه من الأسباب المفضية الى
ظهور آثار هذه الأسماء لتعطلت هذه الحكم والفوائد . وقد أشار
النبي صلى الله عليه وسلم الى هذا بقوله : « لو لم تذبوا لذهب الله
بكم ولجاء بقوم يذبون ويستغفرون فيغفر لهم »^(١) . ومنها : ظهور
آثار أساء الحكمة والخبرة ، فإنه الحكيم الخبير ، الذي يضع الأشياء
مواضعه ، وينزلها منازلها اللائقة بها ، فلا يضع الشيء في غير موضعه ،
ولا ينزل في غير منزلته التي يقتضيها كمال علمه وحكمته وخبرته . فهو
أعلم حين يجعل رسالاته ، وأعلم بمن يصلح لقبولها ويشكره على انتهائها
إليه ، وأعلم بمن لا يصلح لذلك . فلو قدر عدم الأسباب المكروهة ،
لتعطلت حكم كثيرة ، ولقات مصالح عديدة ، ولو عطلت تلك الأسباب
لما فيها من الشر ، لتعطل الخير الذي هو أعظم من الشر الذي في تلك
الأسباب ، وهذا كالشمس والمطر والرياح ، التي فيها من المصالح ما هو
أضعاف أضعاف ما يحصل بها من الشر . ومنها : حصول العبودية
المتنوعة التي لو لا خلق إبليس لما حصلت ، فإن عبودية الجهاد من أحب
أنواع العبودية إليه سبحانه . ولو كان الناس كلهم مؤمنين لتعطلت
هذه العبودية وتوابعها من الموالاة لله سبحانه/وتعالى/والمعاداة فيه ،
وعبودية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وعبودية الصبر ومخالفة
الهوى وإيثار محاب الله تعالى ، وعبودية التوبة والاستغفار ، وعبودية

(١) أخرجه مسلم (٩٤/٨) عن أبي هريرة ، وأبي أيوب نحوه .

الاستعاذة بالله أن يجيره من عدوه ويعصمه من كيده وأذاه • إلى غير ذلك من الحكم التي تعجز العقول عن إدراكها •

فإن قيل : فهل كان يمكن وجود تلك الحكم بدون هذه الأسباب ؟ فهذا سؤال فاسد ! وهو فرض وجود الملزوم بدون لازمه ، كفرض وجود الابن بدون الأب ، والحركة بدون المتحرك ، والتوبة بدون التائب •

فإن قيل : فإذا كانت هذه الأسباب مرادة لما تقضي إليه من الحكم ، فهل تكون مرضية محبوبة من هذا الوجه ، أم هي مسخوطة من جميع الوجوه ؟ قيل : هذا السؤال يرد على وجهين : أحدهما : من جهة الرب تعالى ، وهل يكون محبباً لها من جهة إفضالها إلى محبوبه ، وإن كان يبغضها لذاتها ؟ والثاني : من جهة العبد ، وهو أنه هل يسوغ له الرضى بها من تلك الجهة أيضاً ؟ فهذا سؤال له شأن •

فاعلم أن الشر كله يرجع الى العدم ، أعني عدم الخير وأسبابه المفضية إليه ، وهو من هذه الجهة شر ، وأما من جهة وجوده المحض فلا شر فيه • مثاله : أن النفوس الشريرة وجودها خير من حيث هي موجودة ، وإنما حصل لها الشر بقطع مادة الخير عنها ، فإنها خلقت في الأصل متحركة ، فإن أعينت بالعلم وإلهام الخير تحركت به ، وإن تركت تحركت بطبعها الى خلافه • وحركتها من حيث هي حركة : خير ، وإنما تكون شراً بالإضافة ، لا من حيث هي حركة ، والشر كله ظلم ، وهو وضع الشيء في غير محله ، فلو وضع في موضعه لم يكن شراً ، فعلم أن جهة الشر فيه نسبية إضافية • ولهذا كانت العقوبات الموضوعة في محالها خيراً في نفسها ، وإن كانت شراً بالنسبة الى المحل الذي حلت به ، لما أحدثت فيه من الألم الذي كانت الطبيعة قابلة لضده من اللذة مستعدة له ، فصار ذلك الألم شراً بالنسبة إليها ، وهو خير بالنسبة الى الفاعل حيث وضعه في موضعه ، فإنه سبحانه لم يخلق شراً محضاً من جميع الوجوه والاعتبارات ، فإن

حكيمته تأبى ذلك . فلا يكون في جناب الحق تعالى أن يريد شيئاً يكون فساداً من كل وجه ، لا مصلحة في خلقه بوجه ما ، هذا من أبين المحال ، فإنه سبحانه الخير كله بيديه ، والشر ليس إليه ، بل كل ما إليه فخير ، والشر إنما حصل لعدم هذه الإضافة والنسبة إليه ، فلو كان إليه لم يكن شرّاً ، فتأمل . فاقطع نسبته إليه هو^(١) الذي صيره شرّاً .

فإن قيل : لم تنقطع نسبته إليه خلقاً ومشينة ؟ قيل : هو من هذه الجهة ليس بشر ، فإن وجوده هو المنسوب إليه ، وهو من هذه الجهة ليس بشر ، والشر الذي فيه من عدم إمداده بالخير وأسبابه ، والعدم ليس بشيء حتى ينسب إلى من بيده الخير .

فإن أردت مزيد إيضاح لذلك ، فاعلم أن أسباب الخير ثلاثة : الإيجاد ، والإعداد والامداد . فإيجاد هذا خير ، وهو/ إلى الله ، وكذلك إعداداه وإمداده ، فإن لم يحدث فيه أعداد ولا امداد حصل فيه الشر بسبب هذا العدم الذي ليس إلى الفاعل ، وإنما إليه ضده .

فإن قيل : هلاً أمدّه إذ أوجده ؟ قيل : ما اقتضت الحكمة إيجاداه وإمداده ، وإنما اقتضت إيجاداه وترك امداده ، فإيجاداه خير ، والشر وقع من عدم امداده .

فإن قيل : فهلاً أمد الموجودات كلها ؟ فهذا سؤال فاسد ، يظن بمورده أن التسوية بين الموجودات أبلغ في الحكمة ! وهذا عين الجهل ! بل الحكمة في هذا التفاوت العظيم الذي بين الأشياء ، وليس في خلق كل نوع منها تفاوت ، / فكل نوع منها/ ليس في خلقه تفاوت ، والتفاوت إنما وقع لأمر عذمية لم يتعلق بها الخلق ، وإلا فليس في الخلق من تفاوت . فإن اعتاص عليك هذا ولم تفهمه حق الفهم ، فراجع قول القائل

(١) في الاصل : هذا .

إذا لم تستطع شيئاً فدعه وجاوزه إلى ما تستطيع

فإن قيل : كيف يرضى لعبده شيئاً ولا يعينه عليه ؟ قيل : لأن إعاقته عليه قد تستلزم فوات محبوب له أعظم من حصول تلك الطاعة التي رضىها له ، وقد يكون وقوع تلك الطاعة منه يتضمن مفسدة هي أكبره إليه سبحانه من محبته لتلك الطاعة . وقد أشار تعالى إلى ذلك في قوله : (ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ولكن كره الله انبعاثهم فثبّطهم) التوبة : ٤٦ - الآيتين . فأخبر سبحانه أنه كره انبعاثهم إلى الغزو مع رسوله ، وهو طاعة ، فلما كرهه منهم ثبّطهم عنه ، ثم ذكر سبحانه بعض المفاسد التي تترتب على خروجهم مع رسوله ، فقال : (لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالاً) التوبة : ٤٧ ، أي فساداً وشرّاً ، (ولأوضعوا خلالكم) التوبة : ٤٧ ، أي سعوا بينكم بالفساد والشر ، (ييغونكم الفتنة ، وفيكم سماءعون لهم) التوبة : ٤٧ ، أي قابضون منهم^(١) مستجيبون لهم ، فيتولد من سعي هؤلاء وقبول هؤلاء من الشر ما هو أعظم من مصلحة خروجهم ، فاقتضت الحكمة والرحمة أن أقعدهم عنه . فاجمل هذا المثال أصلاً ، وقس عليه .

وأما الوجه الثاني ، وهو الذي من جهة العبد : فهو أيضاً ممكن ، بل واقع . فإن العبد يسخط الفسوق والمعاصي ويكرهها ، من حيث هي فعل العبد واقعة بكسبه وإرادته واختياره ، ويرضى بعلم الله وكتابه ومشيبته وإرادته وأمره الكوني ، فيرضى بما من الله ويسخط ما هو منه ، فهذا مسلك طائفة من أهل العرفان . وطائفة أخرى كرهتها مطلقاً ، وقولهم يرجع إلى هذا القول ، لأن إطلاقهم الكراهة لا يريدون به شموله لعلم الرب وكتابه^(٢) ومشيبته . وسر المسألة : أن الذي إلى

(١) في الاصل : قائلون معهم ، وهو غير سديد .

(٢) في الاصل : وكتابه .

الرب منها غير مكروه ، والذي إلى العبد مكروه .

فإن قيل : ليس إلى العبد شيء منها . قيل : هذا هو الجبر الباطل الذي لا يمكن صاحبه التخلص من هذا المقام الضيق ، والقدرى المنكر أقرب إلى التخلص منه من الجبري . وأهل السنة ، المتوسطون بين القدرية والجبرية أسعد بالتخلص من الفريقين .

فإن قيل : كيف يتأتى الندم والتوبة مع شهود الحكمة في التقدير ، ومع شهود القىومية والمشية النافذة ؟ قيل : هذا هو الذي أوقع من عصيت بصيرته في شهود الأمر على غير ما هو عليه ، فرأى تلك الأفعال طاعات ، لموافقته فيها المشية والقدر ، وقال : إن عصيت أمره فقد أطعت إرادته ! / و / في ذلك قيل :

/ أصبحت / منفعلاً لما يختاره مني ، ففعلت كل طاعات !

وهؤلاء أعنى الخلق بصائر ، وأجهلهم بالله وأحكامه الدينية والكونية ، فإن الطاعة هي موافقة الأمر الديني الشرعي ، لا موافقة القدر والمشية ، ولو كان موافقة القدر طاعةً لكان إبليس من أعظم المطيعين له ، ولكان قوم نوح وهود وصالح ولوط وشعيب وقوم فرعون — كلهم مطيعين ! وهذا غاية الجهل ، لكن إذا شهد العبد عجز نفسه ، وتقوّد الأقدار فيه ، وكمال فقره إلى ربه ، وعدم استغنائه عن عصيته وحفظه طرفه عين : كان بالله في هذه الحال لا بنفسه ، فوقع الذنب منه لا يتأتى في هذه الحال البتة ، فإن عليه حصناً حصيناً ، فبي يسمع ، وبي يبصر ، وبي يبطش ، وبي يشي ، فلا يتصور منه الذنب في هذه الحالة ، فإذا حجب عن هذا المشهد وبقي بنفسه ، استولى عليه حكم النفس ، فهناك نصبت عليه الشباك والأشراك ، وأرسلت عليه الصيادون ، فإذا انشع عنه ضباب ذلك الوجود الطبيعي ، فهناك يحضره الندم والتوبة والإنابة ، فإنه كان في المعصية محجوباً بنفسه عن ربه ، فلما فارق ذلك الوجود

صار في وجود آخر ، فبقي بربه لا بنفسه .

فإن قيل : إذا كان الكفر بقضاء الله وقدره ، ونحن مأمورون أن نرضى بقضاء الله ، فكيف تنكره ونكرهه ؟

فالجواب : أن يقال أولا : نحن غير مأمورين بالرضى بكل ما يقضيه الله ويقدره ، ولم يرد بذلك كتاب ولا سنة ، بل من المقضي ما يرضى به ، ومنه ما يسخط ويمقت ، كما لا يرضى به القاضي لأقضيته سبحانه ، بل من القضاء ما يسخط ، كما أن من الأعيان القضية ما يفضب عليه ويمنت ويلعن ويذم .

ويقال ثانياً : هنا أمران : قضاء الله ، وهو فعل قائم بذات الله تعالى ، ومقضي ، وهو المفعول المنفصل عنه . فالقضاء كله خير وعدل وحكمة ، نرضى به كله ، والمقضي قسمان : منه ما يرضى به ، ومنه ما لا يرضى به .

ويقال ثالثاً : القضاء له وجهان : أحدهما : تعلقه بالرب تعالى ونسبته إليه ، فمن هذا الوجه يرضى به . والوجه الثاني : تعلقه بالعبد ونسبته إليه ، فمن هذا الوجه ينقسم إلى ما يرضى به وإلى ما لا يرضى به . مثال ذلك قتل النفس ، له اعتباران : فمن حيث قدره الله وقضاء وكتبه وشاء وجعله أجلاً للمقتول ونهاية لعمره — يرضى به ، ومن حيث صدر من القاتل وباشره وكسبه وأقدم عليه باختياره وعصى الله بفعله — نسخطه ولا نرضى به .

وقوله : واتعمق والنظر في ذلك ذريعة الخذلان . إلى آخره — التعمق : هو المبالغة في طلب الشيء ، والمعنى : أن المبالغة في طلب القدر والغوص في الكلام فيه ذريعة الخذلان . الذريعة : الوسيلة . والذريعة والدرجة والسلم — متقاربة المعنى ، وكذلك الخذلان والحرمان والطغيان متقاربة المعنى أيضاً ، لكن الخذلان في مقابلة النصر ، والحرمان في مقابلة

الظفر ، والطغيان في مقابلة الاستقامة .

وقوله : فالحذر كل الحذر من ذلك نظراً وفكراً ووسوسة . عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : جاء ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فسألوه : إنا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به ؟ قال / وقد وجدتموه ؟ قالوا : نعم / قال : ذلك صريح الإيمان ^(١) . رواه مسلم ، الإشارة بقوله : « ذلك صريح الإيمان » إلى تعاظم أن يتكلموا به . ولمسلم أيضاً عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة ؟ فقال : تلك محض الإيمان ^(٢) . وهو بسعنى حديث أبي هريرة ، فإن وسوسة النفس أو مدافعة وسواسها بمنزلة المحادثة الكائنة بين اثنين ، فمدافعة الوسوسة الشيطانية واستعظامها صريح الإيمان ومحض الإيمان . هذه طريقة الصحابة رضي الله عنهم والتابعين لهم بإحسان . ثم خلف من بعدهم خلف ، سودّوا الأوراق بتلك الوسواس ، التي هي شكوك وشبه ، بل وسودّوا القلوب ، وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق ، ولذلك أطنب الشيخ رحمه الله في ذم الخوض في الكلام في القدر والفحص عنه . وعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أبغض الرجال الى الله الألد الخصم » ^(٣) . وقال الإمام أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا داود بن أبي هند عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات

(١) أخرجه مسلم (٨٢/١) وكذا أحمد (٤٥٦/٢) .

(٢) رواه مسلم عنه ، وأحمد (١٠٦/٦) من حديث عائشة .

(٣) في الأصل : فهو .

(٤) متفق عليه .

يوم والناس يتكلمون في القدر ، قال : فكأنما تفقأ في وجهه حب الرمان من الغضب ، قال : فقال / لهم / : ما لكم تضربون كتاب الله بعضه ببعض ؟ بهذا هلك من كان قبلكم . قال : فما غبطت نفسي بمجلس فيه رسول الله لم أشهده ، بما غبطت نفسي بذلك المجلس ، أني لم أشهده ^(١) . ورواه ابن ماجه أيضا . وقال تعالى : (فاستمتعتم بخلقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلقهم وخضتم كالذي خاضوا) التوبة : ٦٩ ، الخلاق : النصيب ، قال تعالى : (وما له في الآخرة من خلاق) البقرة : ٢٠٠ ، أي استمتعتم بنصيبيكم كما استمتع الذين من قبلكم بنصيبيهم وخضتم كالذي خاضوا ، أي كالخوض الذي خاضوه ، أو كالفوج أو الصنف أو العيل الذي خاضوا . وجمع سبحانه بين الاستمتاع بالخلق وبين الخوض ، لأن فساد الدين إما في العمل وإما في الاعتقاد ، فالأول من جهة الشهوات ، والثاني من جهة الشبهات . وروى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لتأخذن أمتي مأخذ القرون قبلها شبرا بشبر ، وذراعا بذراع ، قالوا : فارس والروم ؟ قال : فمن الناس إلا أولئك » ^(٢) . وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليأتين على أمتي ما أتى على بني اسرائيل حذو النمل بالنمل ، حتى إن كان منهم من أتى أمه علانية كان من أمتي من يصنع ذلك ، وإن بني اسرائيل تفرقوا على اثنتين وسبعين ملة ، وتفرق أمتي على ثلاث وسبعين ملة ، كلهم في النار إلا ملة واحدة ، قالوا : من هي يا رسول الله ؟ قال : ما أنا عليه وأصحابي » ^(٣) . رواه الترمذي . وعن أبي هريرة أن رسول الله

(١) صحيح . رواه احمد وغيره بسند جيد .

(٢) أخرجه البخاري في « الاعتصام » وكذا احمد (٢ / ٢٢٥ ، ٢٦٧)

(٣) ضعيف بهذا السيلق .

صلى الله عليه وسلم قال : « تفرقت / اليهود / على إحدى وسبعين فرقة
أو اثنتين وسبعين فرقة ، والنصارى مثل ذلك ، وتفرق أمتي على ثلاث
وسبعين فرقة » (١) . رواه أبو داود وابن ماجه والترمذي ، وقال : حديث
حسن صحيح . وعن معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه ، قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن أهل الكتابين افرقوا في دينهم على
اثنتين وسبعين ملة ، وإن هذه الأمة ستفرق على ثلاث وسبعين ملة » (٢) .
يعني الأهواء ، كلها (٣) في النار إلا واحدة ، وهي الجماعة . وأكبر
المسائل التي وقع فيها الخلاف بين الأمة مسألة القدر . وقد اتسع الكلام
فيها غاية الاتساع .

وقوله : فمن سأل : لم فعل ؟ فقد ردّ حكم الكتاب ، ومن ردّ حكم
الكتاب كان من الكافرين .

اعلم أن مبنى العبودية والإيمان بالله وكتبه ورسله — على التسليم
وعدم الأسئلة عن تفاصيل الحكمة في الأوامر والنواهي والشرائع . ولهذا
لم يحك الله سبحانه عن أمة نبي صدقت بنبيها وآمنت بما جاء به أنها سألته
عن تفاصيل الحكمة فيما أمرها به ونهاها عنه وبلغها عن ربها ، ولو فعلت
ذلك لما كانت مؤمنة بنبيها ، بل انقادت وسلمت وأذعنت ، وما عرفت
من الحكمة عرفته ، وما خفي عنها لم تتوقف في انقيادها وتسليمها على
معرفته ، ولا جعلت ذلك من شأنها ، وكان رسولها أعظم عندها من أن
تسأله عن ذلك ، كما في الإنجيل : « يا بني اسرائيل لا تقولوا : لم أمر
ربنا ؟ ولكن قولوا : بم أمر ربنا » ، ولهذا كان سلف هذه الأمة ، التي

(١) صحيح ، وهو مخرج في « الصحيحة » (٢٠٣) .

(٢) صحيح ، ومخرج في المصدر المذكور (٢٠٤) .

(٣) في الأصل : كلهم .

هي أكمل الأمم عقولا ومعارف وعلوماً — لا تسأل نبيها : لم أمر الله بكذا ؟ ولم نهى عن كذا ؟ ولم قدر كذا ؟ ولم فعل كذا ؟ لعلمهم أن ذلك مضاد للإيمان والاستسلام ، وأن قدّم الإسلام لا تثبت إلا على درجة التسليم . فأول مراتب تعظيم الأمر التصديق به ، ثم العزم الجازم على امتثاله ، ثم المسارعة اليه والمبادرة به ، /والحذر/ عن القواطع والموانع ، ثم بذل الجهد والنصح في الإتيان به على أكمل الوجوه ، ثم فعله لكونه مأموراً ، بحيث لا يتوقف الإتيان به على معرفة حكمته — فإن ظهرت له فعله وإلا عطّله ، فإن هذا ينافي الاقياد ، ويقدح في الامتثال . قال القرطبي ناقلاً عن ابن عبد البر : فمن سأل مستقهما راغباً في العلم ونفي الجهل عن نفسه ، باحثاً عن معنى يجب الوقوف في الديانة عليه : فلا بأس به ، فشفاء العي السؤال . ومن سأل متعنتاً غير متفقه ولا متعلم ، فهو الذي لا يحل قليل سؤاله ولا كثيره . قال ابن العربي : الذي ينبغي للعالم أن يشتغل به هو بسط الأدلة ، وإيضاح سبل النظر ، وتحصيل مقدمات الاجتهاد ، وإعداد الآلة المهيئة على الاستمداد . قال : فإذا عرضت نازلة ، أتيت من بابها ، وتشدت من مظانها ، والله يفتح وجه الصواب فيها . انتهى . وقال صلى الله عليه وسلم : « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه » (١) . رواه الترمذي وغيره . ولا شك في تكفير من رد حكم الكتاب ، ولكن من تأول حكم الكتاب لشبهة عرضت له ، بين له الصواب ليرجع إليه ، فافقه سبحانه وتعالى لا يسأل عما يفعل ، لكمال حكمته ورحمته وعدله ، لا لمجرد قهره وقدرته ، كما يقول جهم وأتباعه . وسيأتي لذلك زيادة بيان عند قول الشيخ : ولا نكفر أحداً من أهل القبلة بذنب ما لم يستحلّه .

(١) صحيح روي من جمع من الصحابة ، وقد خرجته في « الروض

النضير » (٢٩٣ ، ٢٢١) .

قوله : (فهذا جملة ما يحتاج اليه من هو منورٌ قلبه من اولياء الله تعالى ، وهي درجة الراسخين في العلم ، لأن العلم علمان : علم في الخلق موجود ، وعلم في الخلق مفقود ، فانكسر العلم الموجود كفر ، وادعاء العلم المفقود كفر ، ولا يثبت الايمان الا بقبول العلم الموجود ، وترك طلب العلم المفقود) .

ش : الإشارة بقوله : فهذا . / الى / ما تقدم ذكره ، مما يجب اعتقاده والعمل به ، مما ^(١) جاءت به الشريعة . وقوله : وهي درجة الراسخين في العلم . أي علم ما جاء به الرسول جملة وتفصيلا ، نفيًا وإثباتًا . ويعني بالعلم المفقود ، علم القدر الذي طواه الله عن أنامه ، ونهاهم عن مرآه . ويعني بالعلم الموجود ، علم الشريعة ، أصولها وفروعها ، فمن أنكر شيئًا مما جاء به الرسول كان من الكافرين ، ومن ادعى علم الغيب كان من الكافرين . قال تعالى : (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدًا) . إلا من ارتضى من رسول (الجن : ٢٦ - ٢٧ ، الآية . وقال تعالى : (إن الله عنده علم الساعة ، وينزل الغيث ، ويعلم ما في الأرحام ، وما تدري نفس ماذا تكسب غداً ، وما تدري نفس بأي أرض تموت ، إن الله عليم خبير) لقمان : ٣٤ . ولا يلزم من خفاء حكمة الله علينا عدمها ، ولا من جهلنا انتفاء حكمته ^(٢) . ألا ترى أن خفاء حكمة الله علينا في خلق الحيات والمقارب والفأر والحشرات ، التي لا يعلم منها إلا المضرّة : لم يَنف أن يكون الله تعالى خالقاً لها ، ولا يلزم أن لا يكون فيها حكمة خفيت علينا ، لأن عدم العلم لا يكون علماً بالمعدوم .

قوله : (ونؤمن بالآلوح والقلم ، وبجميع ما فيه قدرهم) .

(١) في الاصل : متى .

(٢) في الاصل : ولا انتفاؤها جهلنا حكمته .

ش : قال تعالى : (بل هو قرآن مجيد . في لوح محفوظ) البروج : ٢١ - ٢٢ . وروى الحافظ أبو القاسم الطبراني بسنده إلى النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن الله خلق لوحاً محفوظاً ، من دُرّة بيضاء ، صفحاتها ياقوتة حراء ، قلمه نور وكتابه نور ، الله فيه كل يوم ستون وثلاثمئة لحظة ، / وعرضه ما بين السماء والأرض ، ينظر فيه كل يوم ستين وثلاثمئة نظرة /، يخلق ويرزق ويميت ويحيي ، ويمز ويذل ، ويفعل ما يشاء » (١) . اللوح المذكور هو الذي كتب الله مقادير الخلائق فيه ، والقلم المذكور هو الذي خلقه الله وكتب به في اللوح المذكور المقادير ، كما في « سنن أبي داود » ، عن عبادة بن الصامت ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « /إن/ أول ما خلق الله القلم ، فقال له : اكتب ، قال : يا رب ، وما /ذا/ اكتب ؟ قال : اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم

(١) ضعيف ، رواه الطبراني في « المعجم الكبير » (٣ / ١٦٥ / ١) ، وفيه زياد بن عبد الله وهو البكائي عن ليث وهو ابن أبي سليم وكلاهما ضعيف ، وقد رواه (٢ / ٨٨ / ٣) من طريق أخرى نحوه عن ابن عباس موقوفاً عليه ، وأسناده يجتمل التحسين ، فإن رجاله كلهم ثقات غير بكر بن شهاب وهو الكوفي قال فيه أبو حاتم : « شيخ » ، وذكره ابن حبان في « الثقات » (٣٢ / ٢) .

(تنبيه) : كان الحديث محرفاً في مطبوعة أحمد شاكر ، وكان هو صححه من « مجمع الزوائد » الذي أورد الحديث عن ابن عباس موقوفاً ، وصححناه نحن من حديثه المرفوع من « المعجم » وهو الصواب لأن المؤلف ساقه من الطريق المرفوعة ، فلا يضح تصحيح ما وقع فيه من التحريف من الطريق الموقوفة ، كما لا يخفى ، لاختلاف لفظيهما ، كما اشرت إلى ذلك بقولي : « نحوه » .

واختلف العلماء : هل القلم أول المخلوقات ، أو العرش ؟ على قولين ،

(١) صحيح ، غير أنني متوقف في صحة الحرف الذي استدل به المؤلف وهو « فقال » ، فقد جاء في بعض الروايات بلفظ : « ثم قال » ، فأخرجه أبو داود (٤٧٠٠) من طريق أبي حفصة قال : قال عبادة بن الصامت فذكره بلفظ « فقال »

قلت : وأبو حفصة اسمه حبش بن شريح الشامي لم يوثقه غير ابن حبان ، وفي « التقريب » : « مقبول » يعني عند المتابعة ، والا فلين الحديث كما نص عليه في المقدمة ، « وقد توبع ، لكن الطريق إلى التابع لا يصح ، فقال الطيالسي : (٥٧٧) : حدثنا عبد الواحد بن سليم عن عطاء بن أبي رباح حدثني الوليد بن عبادة بن الصامت عن أبيه به . . ومن طريق الطيالسي رواه الترمذي (٢٣٢/٢) وقال : « حديث حسن غريب ، وفيه عن ابن عباس » .

قلت : وعبد الواحد هذا ضعيف كما في « التقريب » .

وقد خلفه أبو بوبن زياد فقال : حدثني عبادة بن الوليد بن عبادة حدثني أبي به لكنه قال : « ثم قال : اكتب »

وهذا أخرجه أحمد (٢١٧/٥) وسنده حسن ، رجاله كلهم ثقات معروفون ، غير زياد هذا ، وقد روى عنه جملة ، ووثقه ابن حبان ، فهو حسن الحديث إن شاء الله تعالى ، لكن قد أخرجه الأجري في « كتاب الشريعة » (ص ١٧٧) من طريقه بلفظ « فقال له : اجر » .

ورواه يزيد بن أبي حبيب عن الوليد بن عبادة به بلفظ : « ثم قال له : اكتب » .

ورجاله ثقات غير ابن لهيعة فإنه سيء الحفظ .
ويشهد له حديث أبي هريرة بلفظ :

« أن أول شيء خلق الله عز وجل القلم ، ثم خلق النون وهي الدواة ، ثم قال : اكتب ... » الحديث .

رواه الأجري والواحدي في تفسيره (٢/١٥٧/٤) وفيه الحسن =

ذكرهما الحافظ أبو العلاء الهمداني ، أصحابهما : أن العرش قبل القلم ، لما ثبت في « الصحيح » من حديث عبد الله بن عمرو ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة ، / قال : / وعرشه على الماء » (١) .

فهذا صريح أن التقدير وقع بعد خلق العرش ، والتقدير وقع عند أول خلق القلم ، بحديث عبادة هذا . ولا يخلو قوله : « أول ما خلق الله القلم » ، إلخ — إما أن يكون جملة أو جملتين . فإن كان جملة ، وهو الصحيح ، كان معناه : أنه عند أول خلقه قال له : « اكتب » ، / كما في اللفظ : « أول ما خلق الله القلم قال له : اكتب / بنصب « أول » « و « القلم » ، وإن كان جملتين ، وهو مروى برفع « أول » و « القلم » ، فيتمين حمله على أنه أول المخلوقات من هذا العالم ، فيتفق الحديثان ،

= ابن يحيى الخثني مختلف فيه ، وفي « التقريب » « صدوق كثير القلط » .

وبالجملة ، فالروايات في هذا الحرف مختلفة ، ولذلك فانه لا يتم للمصنف الاستدلال بالرواية الأولى على تقدم خلق العرش على القلم ، حتى يثبت أرجحيتها على الأخرى : « ثم قال ... » ، وإذا كان لا بد من الترجيح بينهما ، فالأخرى أرجح من الأولى لاتفاق أكثر الرواة عليها ، ولأن لها شاهداً عن أبي هريرة كما تقدم ، ولأنها تتضمن زيادة في المعنى ، وعليه فلا تعارض بين الحديث على هذه الرواية وبين حديث عبد الله بن عمرو ، لأن حديثه صريح في أن الكتابة تأخرت عن خلق العرش ، والحديث على الرواية الراجعة صريح في أن القلم أول مخلوق ، ثم أمر بأن يكتب كل شيء يكون ، ومنه العرش ، فالأرجح عندي أن القلم متقدم على العرش . والله أعلم .

وفي الحديث إشارة لطيفة إلى الرد على من يقول من العلماء بحوادث لا أول لها ، وأنه ما من مخلوق إلا وهو مسبوق بمخلوق وهكذا إلى ما لا أول له ! فتأمل .

(١) صحيح وتقدم .

إذ حديث عبد الله بن عمرو صريح في أن العرش سابق على التقدير ،
والتقدير مقارن لخلق القلم . وفي اللفظ الآخر : « لما خلق الله القلم قال
له : اكتب » ، فهذا القلم أول الأقلام وأفضلها وأجلها . وقد قال غير
واحد من أهل التفسير : إنه القلم الذي أقسم الله به في قوله تعالى :
(ن - . والقلم وما يسطرون) القلم : ١ ، ٢ . والقلم الثاني : قلم الوحي :
وهو الذي يكتب به وحي الله إلى أنبيائه ورسله ، وأصحاب هذا القلم
هم الحكماء على العالم . والأقلام كلها خدمٌ لأقلامهم . وقد رفع
النبي صلى الله عليه وسلم ليلة أسري به إلى مستوى يسمع فيه
فيه صريف الأقلام ، فهذه الأقلام هي التي تكتب ما يوحى الله تبارك
وتعالى من الأمور التي يدبرها ، أمر العالم العلوي والسفلي .

قوله : (فلو اجتمع الخلق كلهم على شيء كتبه الله تعالى فيه انه كائن ،
ليجعلوه غير كائن لم يقدروا عليه . ولو اجتمعوا كلهم على شيء لم يكتبه
الله تعالى فيه ، ليجعلوه كائنا - لم يقدروا عليه . جف القلم بما هو كائن
الى يوم القيامة) .

ش : تقدم حديث جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال :
جاء سراقه بن مالك بن جعشم ، فقال : يا رسول الله ، بين لنا ديننا
كأننا خلقنا الآن ، فيم العمل اليوم ، أفيما جفت به الأقلام وجرت به
المقادير ؟ أم فيما استقبل ؟ قال : « لا ، بل فيما جفت به الأقلام وجرت به
المقادير » (١) . وعن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : كنت خلف رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوما ، فقال : يا غلام ألا أعلمك كلمات : « احفظ الله
يحفظك ، احفظ الله تجده تجاهك ، إذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت
فاستعن بالله ، واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم
ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك ، ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء

(١) صحيح وتقدم .

لم يضروك إلا بشيء قد كنبه الله عليك ، رفعت الأعلام ، وجفت
الصحف » (١) . رواه الترمذي ، وقال : حديث حسن صحيح . وفي رواية
غير الترمذي : « احفظ الله تجده أمامك ، تعرف إلى الله في الرخاء يعرفك
في الشدة ، واعلم أن ما أخطأك لم يكن ليصيبك ، وما أصابك لم يكن
ليخطئك ، واعلم أن النصر مع الصبر ، وأن الفرج مع الكرب ، وأن
مع العسر يسرا » .

وقد جاءت « الأعلام » في هذه الأحاديث وغيرها مجموعة ، فدل ذلك
على أن للمتقادر أقلاماً غير القلم الأول ، الذي تقدم ذكره مع اللوح
المحفوظ .

والذي دلت عليه السنة أن الأعلام أربعة ، وهذا التقسيم غير
التقسيم المقدم ذكره : القلم الأول : العام الشامل لجميع المخلوقات ،
وهو الذي تقدم ذكره مع اللوح . القلم الثاني : خبر (٢) خلق آدم ، وهو
قلم عام أيضاً ، لكن لبني آدم ، ورد في هذا آيات " تدل على أن الله قدّر
أعمال بني آدم وأرزاقهم وآجالهم وسعادتهم عقيب خلق أيهم . القلم
الثالث : حين يرسل الملك إلى الجنين في بطن أمه ، فينفخ فيه الروح ،
ويؤمر بأربع كلمات : بكتب رزقه ، وأجله ، وعمله ، وشقي أو سعيد (٣) .
كما ورد ذلك في الأحاديث الصحيحة . القلم الرابع : الموضوع على
العبد عند بلوغه ، الذي بأيدي الكرام الكاتبين ، الذين يكتبون ما يفعله
بنو آدم ، كما ورد ذلك في الكتاب والسنة .

وإذا علم العبد أن كلاً من عند الله ، فالواجب إفراده سبحانه بالخشية

(١) صحيح لغيره وقد خرجته في « السنة » لابن أبي عاصم

(٢١٦ - ٢١٨) .

(٢) لمي الأصل : حين .

(٣) متفق عليه من حديث ابن مسعود .

والتقوى . قال تعالى : (فلا تخشوا الناس واخشون) المائدة : ٤٤ .
 (وإياي فارهبون) البقرة : ٤٠ . (وإياي فاتقون) البقرة : ٤١ . (ومن
 يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقنه فأولئك هم الفائزون) النور : ٥٢ .
 (هو أهل التقوى وأهل المغفرة) المدثر : ٥٦ . ونظائر هذا المعنى في
 القرآن كثيرة . ولا بد لكل عبد أن يتقي أشياء ، فإنه لا يعيش وحده ،
 ولو كان ملكاً مطاعاً فلا بد أن يتقي أشياء يراعي بها رعيته . فحينئذ فلا
 بد لكل إنسان أن يتقي ، فإن لم يتق الله اتقى المخلوق ، والخلق لا يتق
 حبههم كلهم ويفضهم ، بل الذي يريده هذا يفضيه هذا ، فلا يمكن
 إرضائهم كلهم ، كما قال الشافعي رضي الله عنه : رضى الناس غاية
 لا تدرك ، فعليك بالأمر الذي يصلحك فالزمه ، ودع ما سواه فلا
 تعانه . فإرضاء الخلق لا مقدور ولا مأمور ، وإرضاء الخالق مقدور^(١)
 ومأمور . /و/ أيضاً فالمخلوق لا يفني عنه من الله شيئاً ، فإذا اتقى العبد
 ربه كفاء مؤنة الناس . كما كتبت عائشة الى معاوية ، روي مرفوعاً ،
 وروي موقوفاً عليها : من أَرْضَى الله بسخط الناس ، رضي الله عنه وأَرْضَى
 عنه الناس ، ومن أَرْضَى الناس بسخط الله ، عاد حامده من الناس /له/
 ذاماً^(٢) . فمن أَرْضَى الله كفاء مؤنة الناس ورضي عنه ، ثم فيما بعد

(١) في الاصل : فمقدور .

(٢) صحيح ، رواه الترمذي (٦٧/٢) من طريق عبد الوهاب بن الورد
 عن رجل من أهل المدينة قال : كتب معاوية الى عائشة أم المؤمنين رضي الله
 عنهما ان اكتبني لي كتاباً وصيني فيه ، ولا تكثري علي ، فكتبت عائشة
 رضي الله عنها الى معاوية : سلام عليك اما بعد فاني سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من التمس رضى الله بسخط الناس ، كفاء
 الله مؤنة الناس ، ومن التمس رضى الناس بسخط الله ، وكله الله الى
 الناس ، والسلام عليك » . ثم رواه من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة =

يرضون ، إذ المأقبة للتقوى ، ويحب الله فيحبه الناس ، كما في «الصحيحين»
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إذا أحب الله العبد فإدى :
يا جبرائيل ، إني أحب فلانا فأحبه ، فيحبه جبرائيل ، ثم ينادي جبرائيل
في السماء : إن الله يحب فلانا فأحبوه ، فيحبه أهل السماء ، ثم يوضع
له القبول في الأرض » (١) ، وقال في البغض مثل ذلك . فقد بين أنه لا بد
لكل مخلوق من أن يتقي إما المخلوق ، وإما الخالق . وتقوى المخلوق
ضررها راجح على نفعها من وجوه كثيرة ، وتقوى الله هي التي يحصل

= أنها كتبت الى معاوية فذكر الحديث بمعناه ، ولم يرفعه .
قلت : والمرفوع اسناده ضعيف لجهالة الرجل الذي لم يسم .
وأما الموقوف فسنده صحيح رجاله كلهم ثقات .

ورواه عثمان بن واقد عن أبيه عن محمد بن المنكدر عن عروة بن الزبير
به مرفوعاً بلفظ :

« من التمس رضى الله بسخط الناس رضى الله عنه ، وأرضى عنه
الناس ، ومن التمس رضى الناس بسخط الله سخط الله عليه ، وأسخط
عليه الناس . »

رواه القضاة في « مسند الشهاب » (ق ٢/٤٢) ومشرق بن عبد الله
في « حديثه » (ق ٢/٦١) وابن عساكر (١٥٠/٢٧٨) .

قلت : وهذا سند حسن ، رجاله كلهم ثقات معروفون ، وفي عثمان
ابن واقد كلام لا ينزل حديثه عن رتبة الحسن وفي « التقريب » :
« صدوق ربما وهم » .

وروى بعضه ابن بشران في « الأمالي » (١٤٥/١٤٤) وابن الأعرابي
في « معجمه » (١/٨٢) وأبو القاسم المهراني في « الفوائد المنتخبة » (٢/
١/٢٢) وابن شاذان الأزجي في « الفوائد المنتقاة » (١/١١٨/٢)
و « القضاة » (٢/٤٢) عن قطبة بن الملا بن المنهال القنوي ثنا أبي
عن هشام بن عروة بلفظ : =

(١) متفق عليه من أبي هريرة ، وهو مخرج في الضعيفة ٢٢٠٧ .

بها^(١) سعادة الدنيا والآخرة ، فهو سبحانه أهل التقوى ، وهو أيضاً أهل المغفرة ، فإنه هو الذي يغفر الذنوب ، لا يقدر مخلوق على أن يغفر الذنوب ويجير من عذابها غيره ، وهو الذي يجير ولا يجار عليه . قال بعض السلف : ما احتاج تقي قط ، لقوله تعالى : (ومن يتق الله يجعل له مخرجاً . ويرزقه من حيث لا يحتسب) الطلاق : ٢ - ٣ ، فقد ضمن الله للمتقين أن يجعل لهم مخرجاً مما يضيق على الناس ، وأن يرزقهم من حيث

= « من طلب محامد الناس بمعصية الله عاد حامده ذاماً » .

وقال المهراني :

« حديث غريب ، لا أعلم رواه عن هشام غير العلاء بن المنهال » .

وروي عنه بلفظ :

« من التمس محامد الناس بمعاصي الله تعالى عاد حامده من الناس ذاماً له » .

رواه الخرائطي في « مساوىء الاخلاق » (٢/٥/٢) والعقيلي في « الضعفاء » (٣٢٥) وابن عدي في « الكامل » (ق ٢/٢٧٢) وأبو الحسن ابن الصلت في حديث ابن عبد العزيز الهاشمي (ق ١/٧٦) وقال العقيلي : « العلاء بن المنهال لا يتابع عليه ، ولا يعرف الا به » .

وقال ابن عدي : « وليس بالقوي » .

قلت : وأما ابن حبان فذكره في « الثقات » !

ثم قال العقيلي :

« ولا يصح في الباب مسند ، وهو موقوف من قول عائشة » .

قلت : الصواب عندي أن الحديث صحيح موقوفاً ومرفوعاً ، أما الموقوف فظاهر الصحة ، وأما المرفوع ، فلأنه جاء من طريق حسنة عن عثمان بن واقد كما تقدم ، فإذا انضم إليه طريق الترمذي ارتقى الحديث أن شاء الله إلى درجة الصحة .

(١) في الاصل : لها .

لا يحتسبون ، فإذا لم يحصل ذلك دل على أن في التقوى خلا ، فليستغفر الله وليتب إليه ، ثم قال تعالى : (ومن يتوكل على الله فهو حسبه)
الطلاق : ٣ ، أي فهو كافيه ، لا يحوجه الى غيره .

وقد ظن بعض الناس أن التوكل ينافي الاكتساب وتعاطي الأسباب ، وأن الأمور إذا كانت مقدرة فلا حاجة الى الأسباب ! وهذا فاسد ، فإن الاكتساب : منه فرض ، ومنه مستحب ، ومنه مباح ، ومنه مكروه ، ومنه حرام ، كما قد عرف في موضعه . وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم أفضل المتوكلين ، يلبس لأمة الحرب ، ويشي في الأسواق للاكتساب ، حتى قال الكافرون : (ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق) النرقان : ٧ . ولهذا تجد كثيراً ممن يرى الاكتساب ينافي التوكل يرزقون على يد من يعطيهم ، إما صدقة ، وأما هدية ، وقد يكون/ذلك/ من مكئاس ، أو والي شرطة ، أو نحو ذلك ، وهذا مبسوط في موضعه ، لا يسعه هذا المختصر . وقد تقدمت الإشارة الى بعض الأقوال التي في/تفسير/قوله تعالى : (يحو الله ما يشاء ويثبت ، وعنده أم الكتاب) الرعد : ٣٩ . وأما قوله تعالى : (كل يوم هو في شأن) الرحمن : ٢٩ - فقال البغوي . قال مقاتل : نزلت في اليهود حين قالوا : إن الله لا يقضي يوم السبت ! قال المفسرون : من شأنه أنه يحيي ويميت ، ويرزق ، ويعز قوماً ويدل آخرين ، ويشفي مريضاً ، ويفك عانياً ، ويفرج مكروباً ، ويجيب داعياً ، ويعطي سائلاً ، ويفقر ذنباً ، الى ما لا يحصى من أفعاله وإحداثه في خلقه ما يشاء .

قوله : (وما أخطأ العبد لم يكن ليصيبه ، وما أصابه لم يكن ليخطئه) .
ش : هذا بناء على ما تقدم من أن المقدور كائن لا محالة ، ولقد أحسن القائل حيث يقول :

ما قضى الله كائن لا محالة والشقي الجهول من لام حاله

والقائل الآخر :

اقنع بما ترزق ياذا الفتى فليس ينسى ربنا نمله
إن أقبل الدهر فقم قائماً وإن تولى مديراً نم له

قوله : (وعلى العبد أن يعلم أن الله قد سبق علمه في كل كائن من خلقه ، فقدّر ذلك تقديراً محكماً مبرماً ، ليس فيه ناقص ، ولا معقّب ولا مزيل ولا مغير ولا ناقص ولا زائد من خلقه في سماواته وأرضه) .

ش : هذا بناء على ما تقدم من أن الله تعالى قد سبق علمه بالكائنات ، وأنه قدر مقاديرها قبل خلقها ، كما قال صلى الله عليه وسلم : « قدر الله مقادير الخلق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة ، وعرشه على الماء » (١) . فيعلم أن الله قد علم أن الأشياء تصير موجودة لأوقاتها ، على ما اقتضته حكمته البالغة/ فكانت كما علم/ فإن حصول المخلوقات على ما فيها من غرائب الحكم لا يتصور إلا من عالم قد سبق علمه على إيجادها . قال تعالى : (ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير) الملك : ١٤ . وأنكر غلاة المعتزلة أن الله كان عالماً في الأزل ، وقالوا : إن الله تعالى لا يعلم أفعال العباد/ حتى يفعلوا/! تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً . قال الإمام الشافعي رضي الله عنه : ناظروا القدرية بالعلم ، فإن أقرّوا به خُصّموا ، وإن أنكروا كُفّروا . فإن الله/ تعالى/ يعلم أن هذا مستطيع يفعل ما استطاعه فيشبهه ، وهذا مستطيع لا يفعل ما استطاعه فيعذبه ، فإنما يعذبه لأنه لا يفعل مع القدرة ، وقد علم الله ذلك منه ، ومن لا يستطيع لا يأمره ولا يعذبه على ما لم يستطعه .

وإذا قيل : فيلزم أن يكون العبد قادراً على تغيير علم الله ، لأن الله علم أنه لا يفعل ، فإذا قدر على الفعل قدر على تغيير علم الله ؟ قيل : هذه مغالطة ، وذلك أن مجرد قدرته على الفعل لا تستلزم تغيير العلم ، وإنما

(١) صحيح ، وتقدم .

يظن من يظن تغيير العلم اذا وقع الفعل ، ولو وقع الفعل لكان المعلوم وقوعه لا عدم وقوعه ، فيمتنع أن يحصل وقوع الفعل مع علم الله بعدم وقوعه ، بل إن وقع كان الله قد علم أنه يقع ، وإن لم يقع كان الله قد علم أنه لا يقع . ونحن لانعلم علم الله إلا بما يظهر ، وعلم الله مطابق للواقع ، فيمتنع أن يقع شيء يستلزم تغيير العلم ، بل أي شيء وقع كان هو المعلوم ، والعبد الذي لم يفعل لم يأت بما يغير العلم ، بل هو قادر على فعل لم يقع ، ولو وقع لكان الله قد علم أنه يقع ، لا أنه لا يقع .

وإذا قيل : فمن عدم وقوعه يعلم الله أنه لا يقع ، فلو قدر العبد على وقوعه قدر على تغيير العلم / ؟ قيل : ليس الأمر كذلك ، بل العبد يقدر على وقوعه وهو لم يوقعه ، ولو أوقعه لم يكن المعلوم إلا وقوعه ، / فمقدور العبد إذا وقع لم يكن المعلوم إلا وقوعه ، وهؤلاء قرضوا وقوعه مع العلم بعدم وقوعه ! وهو فرض محال . وذلك بمنزلة من يقول : افرض وقوعه مع عدم وسرعه / ! وهو جمع بين التضيضين .

فإن قيل : فإذا كان وقوعه مع علم الرب / عدم / وقوعه محالاً لم يكن مقدوراً ؟ قيل : لفظ المحال مجمل ، وهذا ليس محالاً لعدم استطاعته له ولا لعجزه عنه ولا لامتناعه في نفسه ، بل هو ممكن مقدور مستطاع ، ولكن اذا وقع كان الله عالماً بأنه سيقع ، وإذا لم يقع كان عالماً بأنه لا يقع ، فإذا فرض وقوعه مع انتفاء لازم الوقوع صار محالاً من جهة إثبات الملزوم بدون لازمه . وكل الأشياء بهذا الاعتبار هي محال مما يلزم هؤلاء أن لا يبقى أحد قادراً على شيء ، لا الرب ، ولا الخلق . فإن الرب إذا علم من نفسه أنه سيفعل كذا لا يلزم من علمه ذلك انتفاء قدرته على تركه ، وكذلك إذا علم من نفسه أنه لا يفعله لا يلزم من علمه ذلك انتفاء قدرته على فعله ، فكذلك ما قدره من أفعال عباده . والله تعالى أعلم .

قوله : (وذلك من عقد (١) الايمان واصول المعرفة) الاعتراف بتوحيد

(١) في الاسل : عقائد .

الله تعالى وربوبيته ، كما قال تعالى في كتابه : (وخلق كل شيء فقدره
تقديرًا) الفرقان : ٢ . وقال تعالى : (وكان أمر الله قدرا مقدورا)
الاحزاب : ٣٨ .

ش : الإشارة إلى ما تقدم من الإيـمان بالقدر وسبق عليه بالكائنات
قبل خلقها . قال صلى الله عليه وسلم في جواب السائل عن الإيمان :
« أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر
خيرهُ وشرهُ » (١) . وقال صلى الله عليه وسلم في آخر الحديث . « يا عمر ،
أندري من السائل ؟ قال : الله ورسوله أعلم ، قال : فإنه جبرائيل ، أتاكم
يعلمكم دينكم » . رواه مسلم .

وقوله : والاقرار بتوحيد الله وربوبيته ، أي لا يتم التوحيد والاقرار
بالربوبية إلا بالإيمان بصفاته تعالى ، فإن من زعم خالفاً غير الله فقد
أشرك ، فكيف بمن يزعم أن كل أحد يخلق فعله ؟ ! ولهذا كانت القدرية
مجوس هذه الأمة ، وأحاديثهم في « السنن » . وروى أبو داود عن ابن
عمر ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « القدرية مجوس هذه
الأمة ، إن مرضوا فلا تعودوهم ، وإن ماتوا فلا تشهدوهم » (٢) . وروى
أبو داود أيضاً عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « لكل أمة مجوس ، ومجوس هذه الأمة الذين
يقولون : لا قدر ، من مات منهم فلا تشهدوا جنازته ، ومن مرض منهم
فلا تعودوهم ، وهم شيعة الدجال ، وحق على الله أن يلحقهم بالدجال » (٣) .
وروى أبو داود أيضاً عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، عن النبي صلى
الله عليه وسلم ، قال : « لا تجالسوا أهل القدر ولا تفاخروهم » (٤) .

(١) صحيح ، رواه مسلم عن عمر ، والبخاري ومسلم أيضاً عن أبي

هريرة نحوه .

(٢) إسناده ضعيف لكن له طرق يتقوى بها . ثم خرجته في

« تخريج السنة » .

(٣) إسناده ضعيف . وقد خرجته في المصدر المذكور .

(٤) إسناده ضعيف .

وروى الترمذي عن ابن عباس رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صنفان من بني آدم ليس لهم في الإسلام نصيب : المرجئة والقدرية » ^(١) . لكن كل أحاديث القدرية المرفوعة ضعيفة . وإنما يصح الموقوف منها : فعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : القدر نظام التوحيد ، فمن وحد الله وكذب بالقدر نقض تكذيبه توحيدَه » ^(٢) . وهذا لأن الإيمان بالقدر يتضمن الإيمان بعلم الله القديم وما أظهر من علمه الذي لا يحاط به وكتابة مقادير الخلائق . وقد ضل في هذا الموضع خلائق من المشركين والصابئين والفلاسفة وغيرهم ، ممن ينكر علمه بالجزئيات أو بغير ذلك ، فإن ذلك كله ما يدخل في التكذيب بالقدر . وأما قدرة الله على كل شيء فهو الذي يكذب به القدرية جملة ، حيث جعلوه لم يخلق أفعال العباد ، فأخرجوها عن قدرته وخلقها . والقدر ، الذي لا ريب في دلالة الكتاب والسنة والإجماع عليه ، وأن الذي جحدوه هم القدرية المحضة بلا نزاع : هو ما قدره الله من مقادير العباد . وعامة ما يوجد من كلام الصحابة والأئمة في ذم القدرية يعني به هؤلاء ، كقول ابن عمر رضي الله عنهما ، لما قيل له : يزعمون أن لا قدر وأن الأمر أئنف : أخبرهم أنني منهم بريء وأنهم مني براء .

والقدر ، الذي هو التقدير المطابق للعلم : يتضمن أصولاً عظيمة : أحدها : أنه عالم بالأمور المقدرة قبل كونها ، فثبت علمه القديم ، وفي

(١) إسناده ضعيف ولا يفتر بتصحيح صاحب « التاج » إياه . ثم خرجته في « تخريج السنة » (٢٤٤ / ٢٤٥) .

(٢) ضعيف موقوفاً ومرفوعاً ، أما الموقوف فرواه اللالكائي في « شرح السنة » (١ / ١٤٢ ، ٦ / ٢٦٢) وفيه من لم يسم ، وأما المرفوع ، فرواه الطبراني في الأوسط وفيه هانيء بن المتوكل وهو ضعيف .

ذلك الرد على من ينكر علمه القديم . الثاني : أن التقدير يتضمن مقادير المخلوقات ، ومقاديرها هي صفاتها المميّنة المختصة بها ، فإن الله قد جعل لكل شيء قدراً ، قال تعالى : (وخلق كل شيء فقدره تقديراً) الفرقان : ٢ . فالخلق يتضمن التقدير ، تقدير الشيء في نفسه ، بأن يجعل له قدراً ، وتقديره قبل وجوده . فإذا كان قد كُتب لكل مخلوق قدره الذي يخصه في كميته وكيفيته ، كان ذلك أبلغ في العلم بالأمور الجزئية المميّنة ، خلافاً لمن أنكر ذلك وقال : إنه يعلم الكلّيات دون الجزئيات ! فالقدر يتضمن العلم القديم والعلم بالجزئيات . الثالث : أنه يتضمن أنه أخبر بذلك وأظهره قبل وجود المخلوقات إخباراً مفصلاً ، فيقضي أنه يمكن أن يعلم العباد الأمور قبل وجودها علماً مفصلاً ، فيدل ذلك بطريق التنبيه على أن الخالق أولى بهذا العلم ، فإنه إذا كان يعلم عبادَه بذلك فكيف لا يعلمه هو ؟ ! الرابع : أنه يتضمن أنه مختار لما يفعله ، محدث له بمشيئته وإرادته ، ليس لازماً لذاته . الخامس : أنه يدل على حدوث هذا المقدور ، وأنه كان بعد أن لم يكن ، فإنه يقدره ثم يخلقه .

قوله : (فويل لمن صار له تعالى في القدر خصيماً ، واحضر للنظر فيه قلباً سقيماً ، لقد التمس بوجهه في فحص الغيب سرّاً كتيماً ، وعاد بما قال فيه افكاً اثيماً) .

ش : / اعلم أن القلب له حياة وموت ، ومرض وشفاء ، وذلك أعظم مما للبدن . قال تعالى : (أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها) الانعام : ١٢٢ . أي كان ميتاً بالكفر فأحييناه بالإيمان . فالقلب الصحيح الحي إذا عرض عليه الباطل والقبائح تهر منها بطبعه وأبغضها ولم يلتفت إليها ، بخلاف القلب الميت ، فإنه لا يفرق بين الحسن والقبيح ، كما قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : هلك من لم يكن له قلب يعرف به المعروف والمنكر ^(١) .

(١) لا اعرفه .

وكذلك القلب المريض بالشهوة ، فإنه لضعفه يميل الى ما يعرض له من ذلك بحسب قوة المرض وضعفه .

ومرض القلب نوعان ، كما تقدم : مرض شهوة ، ومرض شبهة ، وأردوها مرض الشبهة ، وأردا الشبه ما كان من أمر القدر . وقد يمرض القلب ويشتد مرضه ولا يشعر^(١) به صاحبه ، لاشتغاله وانصرافه عن معرفة صحته وأسبابها ، بل قد يموت وصاحبه لا يشعر بموته ، وعلامة ذلك أنه لا تتألمه جراحات القبائح ، ولا يوجعه جهله بالحق وعقائده الباطلة . فإن القلب إذا كان فيه حياة تألم بورود القبيح عليه ، وتألم بجهله بالحق بحسب حياته . ★ ما لجرح بيت إيلام ★ وقد يشعر بمرضه ، ولكن يشتد عليه تحمل مرارة الدواء والصبر عليها ، فيؤثر بقاء ألمه على مشقة الدواء فإن دواءه في مخالفة الهوى ، وذلك أصعب شيء على النفس ، وليس له أتع من ، وتارة يوطن نفسه على الصبر ، ثم يفسخ عزمه ولا يستمر معه ، لضعف علمه وبصيرته وصبره ، كمن دخل في طريق مخوف مفض الى غاية الأمن ، وهو يعلم أنه إن صبر عليه انقضى الخوف وأعقبه الأمن ، فهو محتاج إلى قوة صبر وقوة يقين بما يصير إليه ، ومتى ضعف صبره ويقينه رجع من الطريق ولم يتحمل مشقتها ، ولا سيما إن عدم الرفيق واستوحش من الوحدة وجعل يقول : أين ذهب الناس فلي أسوة بهم ! وهذه حال أكثر الخلق ، وهي التي أهلكتهم . فالصابر^(٢) الصادق لا يستوحش من قلة الرفيق ولا من فقدته ، إذا استشمر قلبه مرافقة الرعيل الأول ، (الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا) النساء : ٦٩ . وما أحسن ما قال أبو محمد عبد الرحمن بن إسماعيل المعروف بابي

(١) في الاصل : يعرف .

(٢) في الاصل : فالصبر .

شامة - في كتاب « الحوادث والبدع » - : حيث جاء الأمر بلزوم الجماعة ، فالمراد لزوم الحق واتباعه ، وإن كان المتمسك به قليلا والمخالف له كثيرا ، لأن الحق هو الذي كانت عليه الجماعة الأولى من عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم ، ولا ننظر إلى كثرة أهل الباطل بعدهم . وعن الحسن البصري رحمه الله أنه قال : السنة - والذي لا إله إلا هو - بين العالي والجاني ، فاصبروا عليها رحمكم الله ، فإن أهل السنة كانوا أقل الناس فيما مضى ، وهم أقل الناس فيما بقي ، الذين لم يذهبوا مع أهل الإتراف في إترافهم ، ولا مع أهل البدع في بدعتهم ، وصبروا على سنتهم حتى لقوا ربهم ، فكَذلك فكونوا .

وعلاوة مرض القلب عدوله عن الأغذية النافعة الموافقة ، إلى الأغذية الضارة ، وعدوله عن دوائه النافع ، إلى دوائه الضار . فههنا أربعة أشياء : غذاء نافع ، ودواء شاف ، وغذاء ضار ، ودواء مهلك . فالقلب الصحيح يؤثر النافع الشافي ، على الضار المؤذي ، والقلب المريض بضد ذلك . وأنفع الأغذية غذاء الإيمان ، وأنفع الأدوية دواء القرآن ، وكل منهما فيه الغذاء والدواء ، فمن طلب الشفاء في غير الكتاب والسنة فهو من أجهل الجاهلين وأضل الضالين ، فإن الله تعالى يقول : (قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء ، والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عسى ، أولئك ينادون من مكان بعيد) فصلت : ٤٤ . وقال تعالى : (وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خسارا) الاسراء : ٨٢ . و « من » في قوله : « من القرآن » لبيان الجنس ، لا للتبويض . وقال تعالى : (يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين) يونس : ٥٧ . فالقرآن هو الشفاء التام من جميع الأدوية القلبية والبدنية ، وأدواء الدنيا والآخرة ، وما كل أحد يؤهل للاستشفاء به . وإذا أحسن العليل التداعي به ،

ووضعه على دائه بصدق وإيمان وقبول تام واعتقاد جازم واستيفاء شروطه :
 لم يقاوم الداء أبداً . وكيف تقاوم الأدوية كلام رب الأرض
 والسماء ، الذي لو نزل على الجبال لصدعها ، أو على الأرض لقطعها !
 فما من مرض / من أمراض / القلوب والأبدان إلا وفي القرآن سبيل
 الدلالة على دوائه وسببه والحِمية منه ، لمن رزقه الله فهما في كتابه .
 وقوله : لقد التمس بوهمه في فحص الغيب سرّاً كنيتاً ، أي طلب
 بوهمه في البحث عن الغيب سرّاً مكتوماً ، إذ القدر سر الله في خلقه ،
 فهو يروم بيخه الاطلاع على الغيب ، وقد قال تعالى : (عالم الغيب فلا يظهر على
 غيبه أحداً . إلا من ارتضى من رسول) الجن : ٢٦ ، ٢٧ ، إلى آخر السورة .
 وقوله : وعاد بما قال فيه ، أي في القدر : أفاكت كذاباً أثيماً ، أي
 مأثوماً .

• وقوله : (والعرش والكرسي حق) •

ش : كما بين تعالى في كتابه ، قال تعالى : (ذو العرش المجيد . فعال
 لما يريد) البروج : ١٥ - ١٦ . (رفيع الدرجات ذو العرش) غافر : ١٥ .
 (ثم استوى على العرش) الاعراف : ٥٣ ، في غير ما آية من القرآن ^(١) :
 (الرحمن على العرش استوى) طه : ٥ . (لا إله إلا هو رب العرش
 الكريم) المؤمنون : ١١٧ . (الله لا إله إلا هو رب العرش العظيم) النمل :
 ٢٦ . (الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون
 به ويستغفرون للذين آمنوا) غافر : ٧ . (ويحمل عرش ربك فوقهم
 يومئذ ثمانية) الحاقة : ١٧ . (وترى الملائكة حافّين من حول العرش
 يسبحون بحمد ربهم) الزمر : ٧٥ . وفي دعاء الكرب المروي في
 « الصحيح » : لا إله إلا الله العظيم الحليم ، لا إله إلا هو رب العرش

(١) الاعراف : ٥٣ ، ويونس : ٣ ، والرعد : ٢ ، والفرقان : ٥٩ ، والم
 السجدة : ٤ ، والحديد : ٤

العظيم ، لا إله إلا الله رب السموات ورب الأرض رب العرش الكريم^(١) .
وروى الإمام أحمد في حديث الأوعال عن العباس بن عبد المطلب رضي
الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هل تدرون كم بين
السماء والأرض ؟ قال : قلنا الله ورسوله أعلم ، قال : بينهما مسيرة
خمسائة سنة ، ومن كل سماء الى سماء مسيرة خمسمائة سنة ، وكثف
كل سماء مسيرة خمسمائة ، وفوق السماء السابعة بحر/ بين/ أسفله
وأعله كما بين السماء والأرض ،/ ثم فوق ذلك ثمانية أوعال ، بين
ركبتين وأظلافهن- كما بين السماء والأرض/، ثم فوق ذلك العرش بين
أسفله وأعله كما بين السماء والأرض ، والله فوق ذلك ، ليس يخفى عليه
من أعمال بني آدم شيء »^(٢) . ورواه أبو داود والترمذي وابن ماجه .
وروى أبو داود وغيره ، بسنده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، من
حديث الأطيط ، أنه صلى الله عليه وسلم قال : « إن عرشه على سمواته
لهكذا ، وقال بأصابه ، مثل القبة »^(٣) ، الحديث ، وفي « صحيح »
البخاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إذا سألت الله
الجنة فاسألوه الفردوس ، فإنه أوسط الجنة ، وفوقه عرش الرحمن »^(٤) .
يروى « وفوقه » بالنصب على الظرفية ، وبالرفع على الابتداء ، أي :
وسقفه .

وذهب طائفة من أهل الكلام إلى أن العرش فلك مستدير من جميع
جوانبه محيط بالعالم من كل جهة ، وربما سموه : الفلك الأطلس ،
والفلك التاسع ! وهذا ليس بصحيح ، لأنه قد ثبت في الشرع أن له

(١) متفق عليه من حديث عبد الله بن عباس رضي الله عنهما .

(٢) ضعيف الاسناد .

(٣) ضعيف الاسناد ، ولا يصح في أطيظ العرش حديث .

(٤) صحيح ، وأخرجه أحمد أيضا ، وهو مخرج في « الصحيحة »

قوائم تحمله الملائكة ، كما قال صلى الله عليه وسلم : « فإن الناس يصعقون ، فأكون أول من يفيق ، فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش ، فلا أدري أفاق قبلي أم جوزي بصعقة الطور » (١) . والعرش في اللغة : عبارة عن السرير الذي للملك ، كما قال تعالى عن بلقيس : (ولها عرش عظيم) النمل : ٣٣ . وليس هو فلكا ، ولا تفهم منه العرب ذلك ، والقرآن إنما نزل بلغة العرب ، فهو : سرير ذو قوائم تحمله الملائكة ، وهو كالقبة على العالم ، وهو سقف المخلوقات . فمن شعر أمية بن أبي الصلت :

مجدوا الله فهو للمجد أهل ربنا في السماء أمسى كبيرا
بالبنا العالي الذي بهر النا س وسوى فوق السماء سريرا
شرجما لا يناله بصر العين ترى حوله الملائك صورا

الصور هنا : جمع : أصنور ، وهو : المائل العنق لنظره الى العلو . والشرجج : هو العالي المنيف . والسرير : هو العرش في اللغة . ومن شعر عبد الله بن رَوَاحَة رضي الله عنه ، الذي عرض به عن القراءة لامراته حين اتهمته بجاريته :

شهدت بأن وعد الله حق وأن/ الناز مثوى الكافرينا
وأن العرش فوق الماء طاف وفوق العرش رب العالمينا
وتحمله ملائكة شداد ملائكة الإله مسوئينا

ذكره ابن عبد البر وغيره من الأئمة ، وروى أبو داود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله عز وجل من حملة العرش ، إن ما بين / شحمة / أذنه إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام » (٢) . ورواه ابن أبي حاتم ولفظه : « تخفق الطير سبعمائة عام » .

(١) متفق عليه ، وتقدم نحوه ص ١٠٩ .

(٢) صحيح ، رواه أبو داود وغيره . وقد خرجته في «الصحيحة»

وأما من حرف كلام الله ، وجعل العرش عبارة عن الملك ، كيف يصنع بقوله تعالى : (ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية) الحاقة : ١٧ . وقوله : (وكان عرشه على الماء) هود : ٧ . أيقول : ويحمل ملكه يومئذ ثمانية ؟ ! وكان ملكه على الماء ! ويكون موسى عليه السلام آخذاً بقائمة من قوائم الملك ؟ ! هل يقول هذا عاقل " يدري ما يقول ؟ !

وأما الكرسي فقال تعالى : (وسع كرسيه السموات والأرض) البقرة : ٢٥٥ . وقد قيل : هو العرش . والصحيح أنه غيره ، نقل ذلك عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره . روى ابن أبي شيبة في كتاب «صفة العرش» ، والحاكم في «مستدركه» ، وقال : إنه على شرط الشيخين ولم يخرجاه ، عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ، في قوله تعالى : (وسع كرسيه السموات والأرض) البقرة : ٢٥٥ ، أنه قال : الكرسي موضع القدمين ، والعرش لا يتدّر قدّره إلا الله تعالى ^(١) . وقد روي مرفوعاً ، والصواب أنه موقوف على ابن عباس . وقال السدي : السموات والأرض في جوف الكرسي بين يدي العرش . وقال ابن جرير : قال أبو ذر رضي الله عنه : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ما الكرسي في العرش إلا كحلقة من حديد ألقيت بين ظهري فلاة من الأرض » ^(٢) . وقيل : كرسيه عليه ، وينسب إلى ابن عباس . والمحفوظ عنه ما رواه ابن أبي شيبة ، كما تقدم . ومن قال غير ذلك فليس له دليل إلا مجرد الظن . والظاهر أنه من جراب الكلام المذموم ، كما قيل في العرش .

(١) صحيح موقوفاً ، وأما المرفوع فضعيف ، كما بينته في تخريج كتاب « ما دل عليه القرآن مما يعضد الهيئة الجديدة القويمة البرهان » للألوسي ، وقد طبعه المكتب الإسلامي .

(٢) صحيح كما بينته في المصدر السابق .

وإنما هو — كما قال غير واحد من السلف : بين يدي العرش كالمراقبة إليه .
قوله : (وهو مستغن عن العرش وما دونه ، محيط بكل شيء وفوقه ،
وقد أعجز عن الإحاطة خلقه) .

ش : أما قوله : وهو مستغن عن العرش وما دونه . فقال تعالى :
إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ (العنكبوت : ٦ . وقال تعالى : (والله هو الغني
الحميد) فاطر : ١٥ . وإنما قال الشيخ رحمه الله هذا الكلام هنا ،
لأنه لما ذكر العرش والكرسي ، ذكر بعد ذلك غناه سبحانه عن العرش وما
دون العرش ، ليبين أن خاقه العرش لاستوائه عليه ، ليس لحاجته إليه ،
بل له في ذلك حكمة اقتضته ، وكون العالي فوق السافل ، لا يلزم أن
يكون السافل حارياً للعالي ، محيطة به ، حاملاً له ، / ولا / أن يكون
الأعلى ^(١) مفتقراً إليه . فانظر الى السماء ، كيف هي فوق الأرض وليست
مفتقرة إليها ؟ فالرب تعالى أعظم شأنًا وأجلّ من أن يلزم من علوه ذلك ،
بل لوازم علوه من خصائصه ، وهي حمله بقدرته للسافل ، وفقر السافل ،
وغناه هو سبحانه عن السافل ، وإحاطته عز وجل به ، فهو فوق العرش
مع حمله بقدرته للعرش وحملته ، وغناه عن العرش ، وفقر العرش
إليه ، وإحاطته بالعرش ، وعدم إحاطة العرش به ، وحصره للعرش ،
وعدم حصر العرش له . وهذه اللوازم منتفية عن المخلوق .

وقادة العلوّ ، / أهل التعطيل / ، لو فصلوا بهذا التفصيل ، لهدوا
الى سواء السبيل ، وعلموا مطابقة العقل للتنزيل ، ولسلکوا خلف الدليل ،
ولكن فارقوا الدليل ، فضلّوا عن سواء السبيل . والأمر في ذلك كما
قال الإمام مالك رحمه الله ، لما سئل عن قوله تعالى : (ثم استوى على
العرش) الاعراف : ٥٣ وغيرها : كيف استوى ؟ فقال الاستواء معلوم والكيف
مجهول . ويروى هذا الجواب عن أم سلمة رضي الله عنها موقوفاً

(١) في الاصل : للاعلاء .

ومرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم^(١) .

وأما قوله : محيط بكل شيء وفوقه ، وفي بعض النسخ : محيط بكل شيء فوقه ، بحذف الواو / من قوله : فوقه ، والنسخة الأولى هي الصحيحة ، ومعناها : أنه تعالى محيط بكل شيء وفوق كل شيء . ومعنى الثانية : أنه محيط بكل شيء فوق العرش . وهذه - والله أعلم - إما أن يكون أسقطها بعض النساخ سهواً ، ثم استنسخ بعض الناس من تلك النسخة ، و أن بعض المحرفين الضالين أسقطها قصداً للفساد ، وإفكاراً لصفة الفوقية ! وإلا فقد قام الدليل على أن العرش فوق المخلوقات وليس فوقه شيء من المخلوقات ، فلا يبقى لقوله : محيط - بسعنى : محيط بكل شيء فوق العرش ، والحالة هذه - معنى ! إذ ليس فوق العرش من المخلوقات ما يحيط به ، فتعين ثبوت الواو . ويكون المعنى : أنه سبحانه محيط بكل شيء ، وفوق كل شيء .

أما كونه محيطاً بكل شيء ، فقال تعالى : (والله من ورائهم محيط) البروج : ٢٠٠ . (ألا إنه بكل شيء محيط) حم السجدة : ٥٤ . (والله ما في السموات وما في الأرض وكان الله بكل شيء محيطاً) النساء : ١٢٥ . وليس المراد من إحاطته بخلقه أنه كالفلك ، وأن المخلوقات داخل ذاته المقدسة ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . وإنما المراد : إحاطة عظمته ، وسعته علمه وقدرته^(٢) ، وأنها بالنسبة الى عظمته كخردلة . كما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : ما السموات السبع والأرضون السبع وما فيهن وما بينهن في يد الرحمن - إلا كخردلة في يد أحدكم . ومن المعلوم - والله المثل الأعلى - أن الواحد منا إذا كان عنده خردلة ، إن شاء قبضها وأحاط قبضته بها ، وإن شاء جعلها تحته ، وهو في الحالين مبين لها ، عال عليها فوقها من جميع الوجوه ، فكيف بالعظيم الذي لا يحيط بعظمته وصف واصف . فلو شاء لقبض السموات والأرض

(١) لا يصح : والصواب موقوف على مالك أو أم سلمة ، والاول أشهر .

(٢) في الاصل : احاطة عظيمة وسعة وعلم وقدره . وكلا العبارتين حسن ،

وهو من التأويل الذي ينقمه الشارح ، مع أنه لا بد منه أحياناً .

اليومَ ، وفعل بها كما يفعل بها يوم القيامة ، فإنه لا يتجدد به إذ ذاك قدرة ليس عليها الآن ، فكيف يستبعد العقل مع ذلك أنه يدنو سبحانه من بعض أجزاء العالم وهو على عرشه فوق سمواته ؟ أو يُدني إليه من يشاء من خلقه ؟ فمن تقي ذلك لم يقدره حق قدره . وفي حديث أبي رَزِين المشهور الذي رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم في رؤية الرب تعالى : فقال له أبو زرين : كيف يسعنا - يا رسول الله - وهو واحد ونحن جميع ؟ فقال : سأنبئك بمثل ذلك في آلاء الله : هذا القمر ، آية من آيات الله ، كلكم براه مُخْلِياً به ، والله أكبر من ذلك ، وإذا أفل تبين أنه أعظم وأكبر من كل شيء^(١) ، فهذا يزيل كل إشكال ، ويبطل كل خيال .

وأما كونه فوق المخلوقات ، فقال تعالى : (وهو القاهر فوق عباده) الانعام : ١٨ و ٦١ . (يخافون ربهم من فوقهم) النحل : ٥٠ . وقال صلى الله عليه وسلم في حديث الأوعال المتقدم ذكره : « والعرش فوق ذلك ، والله فوق ذلك كله »^(٢) . وقد أنشد عبد الله بن رَوَاحَة شعره المذكور بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم ، وأقره على ما قال : وضحك منه^(٣) . وكذا أنشده حسان بن ثابت رضي الله تعالى عنه قوله :

شهدت يا ذن الله أن محمداً رسول الذي فوق السموات من عل
وأن أبا يحيى ويحيى كلاهما له عمل من ربه متقبل

(١) ضعيف الإسناد

(٢) ضعيف وتقدم قريباً .

(٣) ضعيف ، وقول ابن عبد البر « رويناه من وجوه صحاح » فيه نظر ، فقد قال الذهبي في « العلو » (ص ١٠٦) معقباً عليه : « روي من وجوه مرسلة ثم ذكرها » .

وأن الذي عادى اليهود ابن مريم رسول أتى من عند ذي العرش مرسل
وأنا أخا الأحقاف إذ قام فيهم يجاهد في ذات الإله ويعدل

فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « وأنا أشهد »^(١) . وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أنه قال : « لما قضى الله الخلق كتب في كتاب فهو عنده فوق العرش : أن رحمتي سبقت غضبي »^(٢) وفي رواية : « تغلب غضبي » رواه البخاري وغيره . وروى ابن ماجه عن جابر يرفعه ، قال « بينا أهل الجنة في نعيمهم إذ سطع لهم نور » ، فرفعوا إليه رؤوسهم ، فإذا الجبار جل جلاله قد أشرف عليهم من فوقهم ، وقال : يا أهل الجنة ، سلام عليكم ، ثم قرأ قوله تعالى : (سلام قولاً من رب رحيم) يس : ٥٨ . فينظر إليهم ، وينظرون إليه ، فلا يلتفتون إلى شيء من النعيم ما داموا ينظرون إليه »^(٣) . وروى مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم ، في تفسير قوله تعالى : (هو الأول والآخر والظاهر والباطن) الحديد : ٣ بقوله : « أنت الأول فليس قبلك شيء ، وأنت الآخر فليس بعدك شيء ، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء ، وأنت الباطن فليس دونك شيء »^(٤) . والمراد بالظهور هنا : العلو . ومنه قوله تعالى : (فما استطاعوا أن يظهروه) الكهف : ٩٧ ، أي يعلوه . فهذه الأسماء الأربعة متقابلة : اسمان منها لأزلية الرب سبحانه وتعالى وأبديته ، واسمان لعلوه وقربه . وروى أبو داود عن جبير بن محمد بن جبير بن مطعم ، عن أبيه ، عن جده ، قال : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم أعرابي ، فقال يا رسول الله ، جُهدت الأنفس / وضاعت العيال / ونهكت الأموال ، / وهلكت الأنعام / ،

(١) ضعيف ، رواه ابن سعد في « الطبقات » بسند ضعيف ومنقطع .

(٢) متفق عليه .

(٣) ضعيف ، وتقدم ، وقول الشيخ أحمد شاكر رحمه الله : « واسناده

جيد » غير جيد ، لما ذكرته هناك

(٤) صحيح وتقدم .

فاستسقى الله لنا ، فإننا نستشفع بك على الله ، ونستشفع بالله عليك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ويحك ! أتدري ما تقول ؟ وسبح رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فما زال يسبح حتى عرف ذلك في وجوه أصحابه ، ثم قال : ويحك ! لا يستشفع بالله على أحد من خلقه ، شأن الله أعظم من ذلك ، ويحك ! أتدري ما الله ؟ إن الله فوق عرشه ، وعرشه فوق سمواته ، والباصابع مثل القبة / عليه / ، وإنه لييطّ به أطيّط الرّاحل بالراكب ^(١) . وفي قصة سعد بن معاذ يوم بني قريظة ، لما حكم فيهم أن تقتل مقاتلتهم وتسبى ذراريهم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لقد حكمت فيهم بحكم الملك من فوق سبع سموات » ^(٢) . وهو حديث صحيح ، أخرجه الأموي في مغازيه ، وأصله في « الصحيحين » . وروى البخاري عن زينب رضي الله عنها : أنها كانت تفخر على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، وتقول : زوجكن أهاليكن ، وزوجني الله من فوق سبع سموات ^(٣) . وعن عمر رضي الله عنه : أنه مر بمجوز ، فاستوقفه ، فوقف معها يحدثها ، فقال رجل : يا أمير المؤمنين ، حبست الناس بسبب هذه العجوز ؟ فقال : ويلك ! أتدري من هذه ؟ امرأة سمع الله شكواها من فوق سبع سموات ، هذه خولة التي أنزل الله فيها . (١) ضعيف ، وتقدم .

(٢) صحيح بدون قوله : « فوق سبع سموات » كذلك هو في « الصحيحين » و « المسند » . وأما هذه الزيادة فتفرد بها محمد بن صالح التمار ، كما في « الملو » (١٠٢) وقال : « وهو صدوق » وفي « التقريب » « صدوق بخطيء » ، قلت : فمثله لا يقبل تفرده ، وإن صححه المؤلف وكذا الذهبي ، وفي اثبات الفوقية أحاديث صحيحة تفني عن هذا ، وسيدكر المؤلف بعضها . (٣) صحيح وهو عند البخاري في « التوحيد » من حديث انس قال : فكانت زينب تفخر . . الخ . فليس هو من مسند زينب نفسها كما يفيدُه المصنف رحمه الله .

(قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي الى الله) (١) المجادلة: ١
أخرجه الدارمي . وروى عكرمة عن ابن عباس ، في قوله : (ثم لآتينهم
من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمالكهم) الاعراف : ١٧ ،
قال : ولم يستطع أن يقول من فوقهم ، لأنه قد علم أن الله سبحانه من
فوقهم .

ومن سمع أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم وكلام السلف ،
وجد منه في إثبات الفوقية ما لا ينحصر . ولا ريب أن الله سبحانه لما
خلق الخلق لم يخلقهم في ذاته المقدسة ، تعالى الله عن ذلك ، فإنه الأحد
الصمد الذي لم يلد ولم يولد ، فتعين أنه خلقهم خارجاً عن ذاته ، ولو لم
يتصف سبحانه بفوقية الذات ، مع أنه قائم بنفسه غير مخالط للعالم ،
لكان متصفاً بضد ذلك ، لأن القابل للشيء لا يخلو منه أو من ضده ،
و ضد الفوقية : السفول ، وهو مذموم على الإطلاق ، لأنه مستقر إبليس
وأتباعه وجنوده .

فإن قيل : لا نسلم أنه قابل للفوقية حتى يلزم من ثبوتها
قيل : لو لم يكن قابلاً للعلو والفوقية لم يكن له حقيقة قائمة بنفسها ،
فمتى أقررت بأنه ذات قائم بنفسه ، غير مخالط للعالم ، وأنه موجود في
الخارج ، ليس وجوده ذهنياً فقط ، بل وجوده خارج الأذهان قطعاً
وقد علم العقلاء كلهم بالضرورة أن ما كان وجوده كذلك فهو : إما داخل
العالم وإما خارج عنه ، وانكار ذلك انكار ما هو أجلى وأظهر من الأمور
البديهيات الضرورية بلا ريب ، فلا يستدل على ذلك بدليل إلا كان العلم
بالمبينة أظهر منه ، وأوضح وأبين . وإذا كان صفة العلو والفوقية صفة

(١) ضعيف . أخرجه أبو سعيد الدارمي في « الرد على الجهمية »
(ص ٢٦ ، طبع المكتب الاسلامي) من طريق أبي يزيد المدني عن عمر به .
قال الذهبي : (١١٢) « وهذا اسناد صالح فيه انقطاع ، أبو يزيد لم يلحق عمر » .

كمال ، لا نقص فيه ، ولا يستلزم نقصاً ، ولا يوجب محذوراً ، ولا يخالف كتاباً ولا سنة ولا إجماعاً ، فنفي حقيقته يكون عين الباطل والمحال الذي لا تأتي به شريعة أصلاً . فكيف إذا كان لا يمكن الإقرار بوجوده وتصديق رسله ، والإيمان بكتابه وبما جاء به رسوله - : إلا بذلك؟ فكيف إذا انضم الى ذلك شهادة العقول السليمة ، والفطر/ المستقيمة/ ، والنصوص الواردة المتنوعة المحكمة على علو الله على خلقه ، وكونه فوق عباده ، التي تقرب من عشرين نوعاً : أحدها : التصريح بالفوقية قروناً بأداة : من ، المعينة للفوقية بالذات ، كقوله تعالى : (يخافون ربهم من فوقهم) النحل : ٥٠ . الثاني : ذكرها مجردة عن الأداة ، كقوله تعالى : (وهو القاهر فوق عباده) الانعام : ١٨ و ٦١ . الثالث : التصريح بالمروج إليه نحو : (تخرج الملائكة والروح إليه) المعارج : ٤ . وقوله صلى الله عليه وسلم : « يخرج الذين باتوا فيكم فيسألهم »^(١) . الرابع : التصريح بالصعود إليه . كقوله تعالى : (إليه يصعد الكلم الطيب) فاطر : ١٠ . الخامس : التصريح برفعه بعض المخلوقات إليه ، كقوله تعالى : (بل رفعه الله إليه) النساء : ١٥٨ . وقوله : (إني متوفيك ورافعك الي) آل عمران : ٥٥ . السادس : التصريح بالعلو المطلق ، الدال على جميع مراتب العلو ، ذاتاً وقدرًا وشرقاً ، كقوله تعالى : (وهو العلي العظيم) البقرة : ٢٥٥ . (وهو العلي الكبير) سبأ : ٢٣ . (إنه عليم حكيم) الشورى : ٥١ . السابع : التصريح بتنزيل الكتاب منه ، كقوله تعالى : (تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم) غافر : ٢ . (تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم) الزمر : ١ . (تنزيل من الرحمن الرحيم) فصلت : ٢ . (تنزيل من حكيم حميد) فصلت : ٤٢ . (قل نزل روح القدس من ربك

(١) متفق عليه ، وهو قطعة من حديث لابي هريرة رضي الله عنه ،
اوله « يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار .. » .

(بالحق) النحل : ١٠٢ . (حمّ . والكتاب المبين . إنا أنزلناه في ليلة
 مباركة إنا كنا منذرين . فيها كل أمر حكيم . أمراً من عندنا إنا كنا
 مرسلين) الدخان : ١ - ٥ . الثامن : التصريح باختصاص بعض المخلوقات
 بأنها عنده ، وأن بعضها أقرب إليه من بعض ، كقوله : (إن الذين عند
 ربك) الاعراف : ٢٠٦ . (وله من في السموات والأرض ومن عنده)
 الانبياء : ١٩ . ففرق بين « من له » عموماً وبين « من عنده » من ملائكته
 وعبيده خصوصاً . وقول النبي صلى الله عليه وسلم في الكتاب الذي
 كتبه الرب تعالى على نفسه : « أنه عنده فوق العرش » (١) . التاسع :
 التصريح بأنه تعالى في السماء ، وهذا عند المفسرين من أهل السنة على
 أحد وجهين : إما أن تكون « في » بمعنى « على » ، وإما أن يراد
 بالسماء العلو ، لا يختلفون في ذلك ، ولا يجوز الحمل على غيره . العاشر :
 التصريح بالاستواء مقروناً بأداة « على » مختصاً بالعرش ، الذي هو
 أعلى المخلوقات ، مصاحباً في الأكثر لأداة : « ثم » الدالة على الترتيب
 والمهلة . الحادي عشر : التصريح برفع الأيدي إلى الله تعالى ، كقوله
 صلى الله عليه وسلم : « إن الله يستحي من عبده إذا رفع إليه يديه أن
 يردهما صفراً » (٢) . والقول بأن العلو قبله الدعاء فقط - باطل بالضرورة
 والفطرة ، وهذا يجده من نفسه كل داع ، كما يأتي إن شاء الله تعالى .
 الثاني عشر : التصريح بنزوله كل ليلة إلى سماء الدنيا ، والنزول المعقول
 عند جميع الأمم إنما يكون من علو إلى سفلى . الثالث عشر : الإشارة
 إليه حساً إلى العلو ، كما أشار إليه من هو أعلم بربه (٣) وبما يجب له

(١) متفق عليه وتقدم .

(٢) صحيح ، أخرجه الحاكم وغيره .

(٣) في الاصل : به .

ويستنع عليه من جميع البشر : لما كان بالمجمع الأعظم / الذي لم يجتمع لأحد مثله ، في اليوم الأعظم ، في المكان الأعظم ، قال لهم : « أنتم مسؤولون عني ، فإذا أنتم قائلون ؟ قالوا : نشهد أنك قد بلغت وأدّيت ونصحت » (١) ، فرفع أصبعه الكريمة الى السماء ، رافعاً لها إلى من هو فوقها وفوق كل شيء ، قائلاً : « اللهم اشهد » . فكأننا نشاهد تلك الأصبع الكريمة وهي مرفوعة الى الله ، وذلك اللسان الكريم وهو يقول لمن رفع أصبعه اليه : « اللهم اشهد » ، ونشهد أنه بلغ البلاغ المبين ، وأدى رسالة ربه كما أمر ، ونصح أمته غاية النصيحة ، فلا يحتاج مع بيانه وتبليغه وكشفه وإيضاحه إلى تنطع المتنتعين ، وحذقة المتحذقين ! والحمد لله رب العالمين . الرابع عشر : التصريح بلفظ : « الأين » كقول أعلم الخلق به ، وأنصحهم لأمته ، وأفصحهم بياناً عن المعنى الصحيح ، بلفظ لا يوهم باطلاً بوجه : « أين الله » (٢) ، في غير موضع . الخامس عشر : شهادته صلى الله عليه وسلم لمن قال إن ربه في السماء - بالإيمان (٣) . السادس عشر : إخباره تعالى عن فرعون أنه رام الصعود الى السماء ليطلع الى إله موسى فيكذبه فيسا أخبره من أنه سبحانه فوق السوات ، فقال : (يا هامان ابن لي صرحاً لعلي أبلغ الأسباب أسباب السوات فأطلع الى إله موسى ، وإني لأظنه كاذباً) المؤمن : ٣٦ . فمن نفى العلوم الجهمية فهو فرغوني ، ومن أثبتته فهو موسوي

(١) صحيح . وهو قطعة من حديث جابر الطويل في حجة النبي صلى الله عليه وسلم . رواه مسلم وأبو داود والدارمي وابن ماجه وغيرهم وقد أوردته في جزء لطيف . وضمت اليه كل ما وقع لي من الروايات والزيادات الثابتة عن جابر رضي الله عنه في سياق واحد ، وعلقت عليه الثابتة عن جابر رضي الله عنه في سياق واحد . وعلقت عليه بتعليقات تعليقات مفيدة . وقد طبع ثلاث طبعات في المكتب الإسلامي العامر .

(٢) صحيح ، رواه مسلم (٧١/٢) وغيره عن معاوية بن الحكم السلمي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للجارية : أين الله ؟ قالت : في السماء ، قال : من أنا ؟ قالت : أنت رسول الله . قال : اعتقها فانها مؤمنة .

محمدي . السابع عشر : إخباره صلى الله عليه وسلم أنه تردد بين موسى عليه السلام وبين ربه ليلة المعراج بسبب تخفيف الصلاة ، فيصعد إلى ربه ثم يعود إلى موسى عدة مرار^(١) . الثامن عشر : النصوص الدالة على رؤية أهل الجنة له تعالى ، من الكتاب والسنة ، وإخبار النبي صلى الله عليه وسلم أنهم يرونه كرؤية الشمس والقمر ليلة البدر ليس دونه سحب ، فلا يرونه إلا من فوقهم ، كما قال صلى الله عليه وسلم : « بينا أهل الجنة في نعيمهم ، إذ سطع لهم نور ، فرفعوا رؤوسهم ، فإذا الجبار جل جلاله قد أشرف عليهم من فوقهم ، وقال : يا أهل الجنة ، سلام عليكم ، ثم قرأ قوله تعالى : (سلام قولاً من رب رحيم) يس : ٥٨ . ثم يتوارى عنهم ، وتبقى رحته وبركته عليهم في ديارهم »^(٢) . رواه الإمام أحمد في « المسند » ، وغيره ، من حديث جابر رضي الله عنه . ولا يتم إنكار الفوقية إلا بإنكار الرؤية . ولهذا طرد الجهمية الشقيين^(٣) ، وصدق أهل السنة بالأمرين معاً ، وأقروا بهما ، وصار من أثبت الرؤية وهي العلو مذبذباً بين ذلك ، لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ! وهذه الأنواع من الأدلة لو بسطت أفرادها لبلغت نحو ألف دليل ، فعلى المتأول أن يجيب عن ذلك كله ! وهيهات له بجواب صحيح عن بعض ذلك !

وكلام السلف في إثبات صفة العلو كثير جداً : فمنه : ما روى شيخ الإسلام أبو إسماعيل الأنصاري في كتابه الفاروق ، بسنده إلى مطيع البلخي : أنه سأل أبا حنيفة عن قال : لا أعرف ربي في السماء أم في الأرض ؟ فقال : قد كهر ، لأن الله يقول : (الرحمن على العرش استوى) طه : ٥ . وعرشه فوق سبع سمواته ، قلت : فإن قال : إنه على العرش ،

(١) متفق عليه .

(٢) ضعيف ، وتقدم .

(٣) في الاصل : النفيين .

ولكن يقول : لا أدري العرش في السماء أم في الأرض ؟ قال : هو كافر ، لأنه أنكر أنه في السماء ، فمن أنكر أنه في السماء فقد كفر . وزاد غيره : لأن الله في أعلى عليين ، وهو يدعى من أعلى ، لا من أسفل . انتهى . ولا يلتفت الى من أنكر ذلك ممن ينتسب الى مذهب أبي حنيفة ، فقد انتسب إليه طوائف معتزلة وغيرهم ، مخالفون له في كثير من اعتقاداته . وقد ينتسب الى مالك والشافعي وأحمد من يخالفهم في بعض اعتقاداتهم . وقصة أبي يوسف في استنابة بشر المريسي ، لما أنكر أن يكون الله عز وجل فوق العرش - : مشهورة . رواها عبد الرحمن بن أبي حاتم وغيره .

ومن تأول « فوق » ، بأنه خير من عباده وأفضل منهم ، وأنه خير من العرش وأفضل منه ، كما يقال : الأمير فوق الوزير ، والدينار فوق الدرهم - : فذلك مما تنفر عنه العقول السليمة ، وتشمئز منه القلوب الصحيحة ! فإن قول القائل / ابتداء / : الله خير من عباده ، وخير من عرشه : من جنس قوله : الثلج بارد ، والنار حارة ، والشمس أضوأ من السراج ، والسماء أعلى من سقف الدار ، والجبل أثقل من الحصى ، ورسول الله أفضل من فلان اليهودي / ، والسماء فوق الأرض ! ! وليس في ذلك تجيد ولا تعظيم ولا مدح ، بل هو من أرذل الكلام وأسمجه وأهجنه ! فكيف يليق بكلام الله ، الذي لو اجتمع الإنس والجن على أن يأتوا بشئله لما أتوا بشئله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا ؟ ! بل في ذلك تنقص ، كما قيل في المثل السائر :

ألم تر أن السيف ينتقص قدره إذا قيل إن السيف أمضى من العصا

ولو قال قائل : الجوهر فوق قشر البصل وقشر السمك ! لضحك منه العقلاء ، للتفاوت الذي بينهما ، فإن التفاوت الذي بين الخالق والمخلوق أعظم وأعظم . بخلاف ما إذا كان المقام يقتضي ذلك ، بأن كان

احتجاجاً على مبطل ، كما في قول يوسف الصديق عليه السلام :
 (أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار) يوسف : ٣٩ . وقوله
 تعالى : (الله خير أما يشركون) النمل : ٥٩ . (والله خير وأبقى)
 طه : ٧٣ .

وإنما يثبت هذا المعنى من الفوقية في ضمن ثبوت الفوقية المطلقة
 من كل وجه ، فله سبحانه وتعالى فوقية القهر ، وفوقية القدر^(١) ، وفوقية
 الذات . ومن أثبت البعض ونهى البعض فقد تنقص ، وعلوه تعالى مطلق
 من كل الوجوه . فإن قالوا ، بل علو المكانة لا المكان ؟ فالمكانة : تأنيث
 المكان ، والمنزلة : تأنيث المنزل ، فلفظ « المكانة والمنزلة » تستعمل في
 المكانات النفسانية والروحانية^(٢) ، كما يستعمل لفظ « المكان والمنزل »
 في الأمكنة الجسمية ، فإذا قيل : لك في قلوبنا منزلة ، ومنزلة فلان في
 قلوبنا وفي نفوسنا أعظم من منزلة فلان ، كما جاء في الاثر : « إذا أحب
 أحدكم أن يعرف كيف منزلته عند الله ، فلينظر كيف منزلة الله في قلبه ،
 فإن الله ينزل العبد من نفسه حيث أنزله العبد من قلبه »^(٣) . فقوله :
 « منزلة الله في قلبه » : هو ما يكون في قلبه من معرفة الله ومحبة
 وتعظيمه وغير ذلك ، فإذا عُرِفَ أن « المكانة والمنزلة » : تأنيث المكان
 والمنزل ، والمؤنث فرع على المذكر في اللفظ والمعنى ، وتابع له ، فعلوه
 المثل الذي يكون في الذهن يتبع علوه^(٤) الحقيقة ، إذا كان مطابقاً كان
 حقاً ، وإلا كان باطلاً . فإن قيل : المراد علوه في القلوب ، وأنه أعلى في
 القلوب من كل شيء . قيل : وكذلك هو ، وهذا العلو مطابق لعلوه في

(١) في الاصل : الفضل . (٢) في الاصل : والعرجانية .
 (٣) لا اعرفه . (٤) في الاصل : يقع على .

نفسه على كل شيء ، فإن لم يكن عالياً بنفسه على كل شيء ، كان علوه
في القلوب غير مطابق ، كمن جعل ما ليس بأعلى أعلى .

وعلوه سبحانه وتعالى كما هو ثابت بالسمع ، ثابت بالعقل والقطرة ،
أما ثبوته بالعقل فمن وجوه : أحدها : العلم البديهي القاطع بأن كل
موجودين ، إما أن يكون أحدهما سارياً في الآخر قائماً به كالصفات ،
وإما أن يكون قائماً بنفسه بآناً من الآخر . الثاني : أنه لما خلق العالم ،
فإما أن يكون خلقه في ذاته أو خارجاً عن ذاته ، والأول باطل : أما أولاً :
فبالاتفاق ، وأما ثانياً : فلأنه يلزم أن يكون محلاً للخسائس^(١) والقاذورات
تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . والثاني يقتضي كون العلم واقعاً خارج
ذاته ، فيكون منفصلاً ، فتعينت المباني ، لأن القول بأنه غير متصل بالعالم
وغير منفصل عنه — غير معقول . الثالث : أن كونه تعالى لا داخل
العالم ولا خارجه — يقتضي / تقي / وجوده بالكلية ، لأنه غير معقول :
فيكون موجوداً إما داخله وإما خارجه . والأول باطل ، فتعين الثاني ،
فلزمت المباني .

وأما ثبوته بالقطرة ، فإن الخلق جميعاً بطباعهم وقلوبهم السليمة
يرفعون أيديهم عند الدعاء ، ويقصدون جهة العلو بقلوبهم عند التضرع
إلى الله تعالى . وذكر محمد بن طاهر المقدسي أن الشيخ أبا جعفر
الهمداني حضر مجلس الأستاذ أبي المعالي الجويني المعروف بإمام الحرمين ،
وهو يتكلم في تقي صفة العلو ، ويقول : كان الله ولا عرش وهو الآن
على ما كان ! فقال الشيخ أبو جعفر : أخبرنا يا أستاذ عن هذه الضرورة
التي نجدها في قلوبنا ؟ فإنه ما قال عارف قط : يا الله ، إلا وجد في قلبه
ضرورة طلب^(٢) العلو ، لا يلتفت يمنة ولا يسرة ، فكيف ندفع بهذه

(١) في الاصل : للخسائش .

(٢) في الاصل : بطلب .

الضرورة عن أنفسنا ؟ قال : فلطم أبو المعالي على رأسه ونزل ! وأظنه قال : وبكى ! وقال : حيرني المهداني حيرني ! أراد الشيخ : أن هذا أمر فطر الله عليه عباده ، من غير أن يتلقوه من المرسلين ، يجدون في قلوبهم طلباً ضرورياً يتوجه الى الله ويطلبه في العلو .

وقد اعترض على الدليل العقلي بإنكار بداهته ، لأنه أنكره جمهور العقلاء ، فلو كان بديهياً لما كان مختلفاً فيه بين العقلاء ، بل هو قضية وهمية خيالية ؟ والجواب عن هذا الاعتراض مبسوط في موضعه ، ولكن أشير إليه هنا إشارة مختصرة ، وهو أن يقال : إن العقل أن قبل قولكم فهو لقولنا أقبل ، وإن ردت العقل قولنا فهو لقولكم أعظم ردة ٣ ، فإن كان قولنا باطلاً في العقل ، فقولكم أبطأ ، وإن كان قولكم حقاً مقبولاً في العقل ، فقولنا أولى أن يكون مقبولاً في العقل . فإن دعوى الضرورة مشتركة ، فإننا نقول : نعلم بالضرورة بطلان قولكم ، وأتم قولون كذلك ، فإذا قلتم : تلك الضرورة التي تحكم ببطلان قولنا هي من حكم الوهم لا من حكم العقل ؟ قابلناكم بنظير قولكم ، وعامة فطر الناس ، — ليسوا منكم ولا منا — موافقون لنا^(١) على هذا ، فإن كان حكم فطر بني آدم مقبولاً ترجحنا عليكم ، وإن كان مردوداً غير مقبول بطل قولكم بالكلية ، فإنكم إنما بنيت قولكم على ما تدعون أنه مقدمات معلومة بالفطرة الآدمية ، وبطلت عقلياً أيضاً ، وكان السمع الذي جاءت به الأنبياء معنا لا معكم ، فنحن مختصون بالسمع دونكم ، والعقل مشترك بيننا وبينكم .

فإن قلتم : أكثر العقلاء يقولون بقولنا ؟ قيل : ليس الأمر كذلك ، فإن الذين يصرحون / بأن/ صانع العالم شيء موجود ليس فوق العالم ، وأنه لا مباين للعالم ولا حال في العالم — : طائفة من النظار ،

(١) في الأصل : يوافقونا .

وأول من عرف عنه ذلك في الإسلام جهم بن صفوان وأتباعه .

واعترض على الدليل القطري : أن ذلك إنما لكون السماء قبله للدعاء ، كما أن الكعبة قبله للصلاة ، ثم هو منقوض بوضع الجبهة على الأرض مع أنه ليس في جهة الأرض ؟ وأجيب على هذا الاعتراض من وجوه . : أحدها : أن قولكم : إن السماء قبله للدعاء - لم يقله أحد من سلف الأمة ، ولا أنزل الله به من سلطان ، وهذا من الأمور الشرعية الدينية ، فلا يجوز أن يخفى على جميع سلف الأمة وعلمائها . الثاني : أن قبله الدعاء هي قبله الصلاة ، فإنه يستحب للداعي أن يستقبل القبلة ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يستقبل القبلة في دعائه في مواطن كثيرة (١) ، فمن قال إن للدعاء قبله غير قبله الصلاة ، أو أن له قبلتين : إحداهما الكعبة والأخرى السماء - فقد ابتدع في الدين ، وخالف جماعة المسلمين : الثالث : أن القبلة : هي ما يستقبله العابد بوجهه ، كما تستقبل الكعبة في الصلاة والدعاء والذكر والذبح ، وكما يوجه المحتضر والمدفون ، ولذلك سميت وجهة . والاستقبال خلاف الاستدبار ، فالاستقبال بالوجه ، والاستدبار بالدبر ، فأما ما حاذاه الإنسان برأسه أو يديه أو جنبه فهذا لا يسمى قبله ، لا حقيقة ولا مجازاً ، فلو كانت السماء قبله الدعاء لكان المشروع أن يوجه الداعي وجهه إليها ، وهذا لم يشرع ، والموضع الذي ترفع اليد إليه لا يسمى قبله ، لا حقيقة ولا مجازاً ، ولأن القبلة في الدعاء أمر شرعي تتبع فيه الشرائع ، ولم تأمر الرسل أن الداعي يستقل السماء بوجهه ، بل نهوا/عن/ ذلك . ومعلوم أن التوجه بالقلب ، واللجأ والطلب الذي يجده الداعي من نفسه أمر فطري ، يفعله المسلم والكافر والعالم والجاهل ، وأكثر

(١) صحيح ، والاحاديث في ذلك كثيرة ، منها حديث عبد الله بن زيد قال : « خرج النبي صلى الله عليه وسلم الى هذا المصلى يستسقى ، فدعا واستسقى ، ثم استقبل القبلة » متفق عليه ، وترجم له البخاري في « الدعوات » ب « باب الدعاء مستقبل القبلة » .

ما يفعله المضطر والمستغيث بالله ، كما فطر على أنه إذا مسه الضر يدعو الله ، مع أن أمر القبلية مما يقبل النسخ والتحويل ، كما تحولت القبلية من الصخرة الى الكعبة . وأمر التوجه في الدعاء الى الجهة العلوية مركوز" في الفطر ، والمستقبل للكعبة يعلم أن الله تعالى ليس هناك ، بخلاف الداعي ، فإنه يتوجه الى ربه وخالقه ، ويرجو الرحمة أن تنزل من عنده . وأما النقص بوضع الجبهة فما أفسده من نقض ، فإن واضع الجبهة إنما قصد الخضوع لمن فوقه بالذل له ، لا أن يسيل اليه إذ هو تحته ! هذا لا يخطر في قلب ساجد . لكن يحكى عن بشر المريسي أنه سمع وهو يقول / في سجوده / : سبحان ربي الأسفل ! ! تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً . وإن من أفضى به النفي الى هذه الحال حري أن يتزندق ، إن لم يتداركه الله برحمته ، وبعيد من مثله الصلاح ، قال تعالى : (وثقلب أفندتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة) الانعام : ١٠ . وقال تعالى : (فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم) الصف : ٥٠ . فمن لم يطلب الاهتداء من مظانه يعاقب بالحرمان . نسأل الله العفو والعافية .

وقوله : وقد أعجز عن الإحاطة خلقه — أي لا يحيطون به علماً ولا رؤية ، ولا غير ذلك من وجوه الإحاطة ، بل هو سبحانه محيط بكل شيء ، ولا يحيط به شيء .

قوله : (ونقول : ان الله اتخذ ابراهيم خليلاً ، وكلم الله موسى تكليماً ، إيماناً وتصديقاً وتسليماً) .

ش : قال / الله / تعالى : (واتخذ الله ابراهيم خليلاً) النساء : ١٢٤ ، وقال تعالى : (وكلم الله موسى تكليماً) النساء : ٢٦٤ . الحلة : كمال المحبة . وأنكرت الجهمية حقيقة المحبة من الجانبين ، زعماً منهم أن المحبة لا تكون إلا لمناسبة بين المحب والمحبوب ، وأنه لا مناسبة بين القديم

والمحدث توجب المحبة ! وكذلك أنكروا حقيقة التكليم ، كما تقدم ، وكان أول من ابتدع هذا في الإسلام هو الجعد بن درهم ، في أوائل المائة الثانية فضحني به خالد بن عبد الله القسري أمير العراق والمشرق بواسط ، خطب الناس يوم الأضحى فقال : أيها الناس ضحكوا ، تقلل الله ضحكايكم ، فإنني ^(١) مُصَحِّحٌ بالجعد بن درهم ، إنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً . ولم يكلم موسى تكليماً ، ثم نزل فذبحه . وكان ذلك بفتوى أهل زمانه من علماء التابعين رضي الله عنهم ، فجزاه الله عـ الدين وأهله خيراً . وأخذ هذا المذهب / عن الجعد / - الجهم بن صفوان . فأظهره وناظر عليه ، وإليه أضيف قول : « الجهمية » . فقتله مسلم بن أحوز أمير خراسان بها ، ثم انتقل ذلك إلى المعتزلة أتباع عمرو بن عبد الله ، وظهر قولهم في أثناء خلافة المأمون ، حتى امتحن أئمة الإسلام ، ودعواهم إلى الموافقة لهم على ذلك . وأصل هذا مأخوذ عن المشركين والصابئة ، وهم ينكرون أن يكون إبراهيم خليلاً وموسى كليماً ، لأن الخلّة هي كمال المحبة المستغرقة للمحب ، كما قيل :

قد تخللت مسلك الروح مني ولذا سي الخليل خليلاً

ولكن محبته وخلته كما يليق به تعالى ، كسائر صفاته . ويشهد لما دلت عليه الآية الكريمة ما ثبت في « الصحيح » عن أبي سعيد الخدري ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ، ولكن صاحبكم خليل الله » ^(٢) ، يعني نفسه . وفي رواية : « إني أبرأ إلى كل خليل من خلتي ، ولو كنت / متخذاً / من أهل الأرض . خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً » . وفي رواية : « إن الله اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً » . فبين صلى الله عليه وسلم أنه

(١) في الاصل : فانه .

(٢) صحيح ، وتقدم نحوه .

لا يصلح له أن يتخذ من المخلوقين خليلاً ، وأنه لو أمكن ذلك لكان أحق الناس به أبو بكر الصديق . مع أنه صلى الله عليه وسلم قد وصف نفسه بأنه يحب أشخاصاً ، كقوله لمعاذ : « والله إني لأحبك » (١) . وكذلك قوله للانصار (٢) . وكان زيد بن حارثة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وابنه أسامة حب . وأمثال ذلك . وقال له عمرو بن العاص : أي الناس أحب إليك؟ قال : « عائشة » ، قال : فمن الرجال؟ قال : « أبوها » (٣) . فعلم أن الخلّة أخص من مطلق المحبة ، والمحجوب بها لكمالها يكون محباً لذاته ، لا لشيء آخر ، إذ المحجوب لغيره هو مؤخر في الحب عن ذلك الغير ، ومن كمالها لا تقبل الشركة / ولا / المزاحمة ، لتخللها المحبة ، ففيها كمال التوحيد وكمال الحب . ولذلك لما اتخذ الله إبراهيم خليلاً ، وكان إبراهيم قد سأل ربه أن يهب له ولداً صالحاً ، فوهب له إسماعيل ، فأخذ هذا الولد شعبة من قلبه ، فغار الخليل على قلب خيله أن يكون فيه مكان لغيره ؟ فامتحنه به بذبحه ، ليظهر سر الخلّة في تقديمه محبة خيله على محبة ولده ، فلما استسلم لأمر ربه ، وعزم على فعله ، فظهر سلطان الخلّة في الإقدام على ذبح الولد إثارة لمحبة خيله على محبته ، نسخ الله ذلك عنه ، وفداه بالذبح العظيم ، لأن المصلحة في الذبح كانت ناشئة من العزم وتوطين النفس على ما أمر ، فلما حصلت هذه المصلحة عاد الذبح نفسه مفسدة ، فنسخ في حقه ، وصارت الذبائح والقربان من الهدايا والضحايا سنة في أتباعه الى يوم القيامة . وكما أن منزلة الخلّة الثابتة لإبراهيم صلوات الله عليه قد شاركه فيها نبينا صلى الله عليه وسلم كما تقدم ، كذلك منزلة التكليم الثابتة لموسى صلوات الله عليه قد شاركه فيها نبينا صلى الله عليه وسلم ، كما ثبت ذلك في حديث الإسراء .

(١) صحيح ، رواه أحمد وغيره .

(٢) يتسير الى حديث انس قال : جاءت امرأة من الانصار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعهما صبي لها ، فكلما رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : والذي نفسي بيده . انكم احب الناس الي مرتين اخرجه البخاري .

(٣) متفق عليه من حديث عمرو بن العاص .

وهنا سؤال مشهور ، وهو : أن النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من إبراهيم صلى الله عليه وسلم ، فكيف طلب له من الصلاة مثل ما لإبراهيم ، مع أن المشبه به أصله أن يكون فوق المشبه ؟ وكيف الجمع بين هذين الأمرين المتنافيين ؟ وقد أجاب عنه العلماء بأجوبة عديدة ، يضيق هذا المكان عن بسطها . وأحسنها : أن آل إبراهيم فيهم الأنبياء الذين ليس في آل محمد مثلهم ، فإذا طلب للنبي صلى الله عليه وسلم ولآله من الصلاة مثل ما لإبراهيم وآله وفيهم الأنبياء ، حصل لآل محمد ما يليق بهم لأنهم لا يبلغون مراتب الأنبياء ، وتبقى الزيادة التي للأنبياء وفيهم إبراهيم لمحمد صلى الله عليه عليهما وسلم ، فيحصل له من المزية ما لم يحصل لغيره . وأحسن من هذا : أن النبي صلى الله عليه وسلم من آل إبراهيم ، بل هو أفضل آل إبراهيم ، فيكون قولنا : « كما صليت على آل إبراهيم » - متناولا الصلاة عليه وعلى سائر النبيين من ذرية إبراهيم وهو متناول لإبراهيم أيضا . كما في قوله تعالى : (إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين) آل عمران : ٣٣ . وإبراهيم وعمران دخلا في آل إبراهيم وآل عمران ، وكما في قوله تعالى : (إلا آل لوط نجيناهم بسحر) القمر : ٣٤ . فإن لوطا داخل في آل لوط ، وكما في قوله تعالى : (إذ نجيناكم من آل فرعون) البقرة : ٤٩ وقوله : (أدخلوا آل فرعون أشد العذاب) المؤمن : ٤٦ فإن فرعون داخل في آل فرعون . ولهذا والله أعلم ، أكثر روايات حديث الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم إنما فيها كما صليت على آل إبراهيم . وفي كثير منها : كما صليت على إبراهيم ولم يرد : كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إلا في قليل من الروايات ^(١) وما ذلك إلا لأن في قوله : كما صليت على إبراهيم ، يدخل آله تبعاً . وفي قوله : كما صليت على آل إبراهيم ، هو داخل في آل إبراهيم . وكذلك لما جاء أبو أوفى رضى الله عنه بصدقة إلى النبي

صلى الله عليه وسلم دعا له النبي صلى الله عليه وسلم وقال : « اللهم صل على آل أبي أوفى » ١٠ ولما كان بيت ابراهيم عليه السلام أشرف بيوت العالم على الإطلاق ، خصهم الله بخصائص منها : أنه جعل فيه النبوة والكتاب ، فلم يأت بعد ابراهيم نبي إلا من أهل بيته . ومنها : أنه سبحانه جعلهم أئمة يهدون بأمره الى يوم القيامة ، فكان من دخل الحنة من أولياء الله بعدهم فإننا دخل من طريقهم وبدرتهم . ومنها : أنه سبحانه اتخذ منهم الخليلين ، كما تقدم ذكره . ومنها : أنه جعل صاحبه هذا البيت إماماً للناس . قال تعالى : (إني جعلتك للناس اماماً ، قال : ومن ذريتي ، قال : لا ينال عهدى الظالمين) البقرة ١٢٤ . ومنها : أنه جرى على يديه بناء بيته الذي جعله قياماً للناس ومثابة للناس وأمانة ، وجعله قبلة لهم وحجاً ، فكان ظهور هذا البيت في الأكرمين . ومنها : أنه أمر عباده أن يصلّوا على أهل البيت . الى غير ذلك من الخصائص .

قوله : (ونؤمن باللائكة والنبين ، والكتب المنزلة على المرسلين ،

ونشهد انهم كانوا على الحق المبين ()

ونشهد أنهم كانوا على الحق المبين (حوله الامام الميرزا
هذا الامام الميرزا
هذه الامور من اركان الاسلام . قال تعالى : (آمن الرسول
الاصحاح

ش : هذه الأمور من أركان الإيمان . قال تعالى : (آمن الرسول

بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون ، كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله)

البقرة : ٢٨٥ - الآيات . وقال تعالى ﴿ ليس البر أن تولوا وجوهكم

قبل المشرق والمغرب ، ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة

والكتاب والنبين) البقرة: ١٧٧ - الآية • فجعل الله سبحانه وتعالى

الإيمان هو الإيمان بهذه الجملة ، ^(٥) ونسى من آمن بهذه الجملة مؤمنين ،

(۵) كما جعل الكافرين من كفر بهذه الجملة ، بقوله : (ومن يكفر بالله

وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضللاً بعيداً) النساء: ١٣٦ •

وقال صلى الله عليه وسلم ، في الحديث المتفق على صحته ، حديث جبرائيل

(۱) أخرجه البخاری فی « صحیحہ » عن عبد اللہ بن ابی اوفی .

وسؤاله للنبي صلى الله عليه وسلم عن الإيمان ، فقال : « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره » (١) .
فهذه الأصول التي انفقت عليها الأنبياء والرسل صلوات الله عليهم وسلامه ، ولم يؤمن بها حقيقة إلا إيمان إلا أتباع الرسل .

وأما أعداؤهم ومن سلك سبيلهم من الفلاسفة وأهل البدع ، فهم متفاوتون في جحدها وإنكارها ، وأعظم الناس لها إنكاراً الفلاسفة المستترون عند من يعظمهم بالحكمة ، فإن من علم حقيقة قولهم عبد أنهم لم يؤمنوا بالله ولا رسله ولا كتبه ولا ملائكته ولا باليوم الآخر ، فإن مذهبهم أن الله سبحانه موجود لا ماهية له ولا حقيقة ، فلا يعلم الجزئيات بأعيانها ، وكل موجود في الخارج فهو جزئي ، ولا يفعل عندهم بقدرته ومشيئته ، وإنما العالم عندهم لازم له أزلاً وأبدأ ، وإن سموه مفعولاً له فمصانة ومصالحة للمسلمين في اللفظ ، وليس عندهم بمفعول ولا مخلوق ولا مقدور عليه ، وينفون عنه سمعه وبصره وسائر صفاته ! فهذا إيمانهم بالله . وأما كتبه عندهم ، فإنهم لا يصفونه بالكلام ، فلا يكلم ولا يتكلم ، ولا قال ولا يقول ، والقرآن عندهم فيض فاض من العقل الفعّال على قلب بشر زاكي النفس طاهر ، متميز عن النوع الإنساني بثلاث خصائص : قوة الإدراك وسرعته ، لينال / من / العلم أعظم ما يناله غيره ! بقوة النفس ، ليؤثر بها في هوى العالم ، يقلب صخرة إلى صورة ! وقوة التحصيل ، ليجعل بها القوى العقلية في أشكال مخصوصة ، وهي الملائكة عندهم ! وليس في الخارج ذات منفصلة تصعد وتنزل وتذهب راجي وترى وتخاطب الرسول ، وإنما ذلك عندهم أمور ذهنية لا وجود لها في الأعيان . وأما اليوم الآخر ، فهم أشد الناس تكذيباً وإنكاراً له في الأعيان ، وعندهم أن هذا العالم

(۱) متفق عليه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

لا يحرب ، ولا تنشق السموات ولا تنفطر ، ولا تتكدر النجوم ولا تكوّر الشمس والقمر ، ولا يقوم الناس من قبورهم ويبعثون إلى جنة ونار ! كل هذا عندهم أمثال مضروبة لتفهيم العوام ، لا حقيقة لها في الخارج ، كما يفهم منها أتباع الرسل . فهذا إيمان هذه الطائفة - الذليلة الحقيرة - بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر . وهذه هي أصول الدين الخمسة .

وقد أبدلتها المعتزلة بأصولهم الخمسة التي هدموا بها كثيراً من الدين : فإنهم بنوا أصل دينهم على الجسم والعرض ، الذي هو الموصوف والصفة عندهم ، واحتجوا بالصفات التي هي الأعراض ، على حدوث الموصوف الذي هو الجسم ، وتكلموا في التوحيد على هذا الأصل ، فنفوا عن الله كل صفة ، تشبيهاً بالصفات الموجودة في الموصوفات التي هي الأجسام ، ثم تكلموا بعد ذلك في أفعاله التي هي القدر ، وسموا ذلك « العدل » ، ثم تكلموا في النبوة والشرائع والأمر والنهي والوعد والوعيد ، وهي مسائل الأسماء والأحكام ، التي هي المنزلة بين المنزلتين ، ومسألة إقضاء الوعيد ، ثم تكلموا في إلزام الغير بذلك ، الذي هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وضئوه جواز الخروج على الأئمة بالقتال . فهذه أصولهم الخمسة ، التي وضعوها بإزاء أصول الدين الخمسة التي بعث بها الرسول .

هذه الأصول الخمسة
والرافضة المتأخرون ، جعلوا الأصول أربعة : التوحيد ، والعدل (الرب) ، والنبوة ، والإمامة .

(وأصول أهل السنة والجماعة تابعة لما جاء به الرسول . وأصل الدين : الإيمان بما جاء به الرسول ، كما تقدم بيان ذلك ، ولهذا كانت الآيات من آخر سورة البقرة - لما تضمنت هذا الأصل - : لها شأن عظيم ليس لغيرها ، ففي « الصحيحين » عن أبي مسعود عقبة بن عمرو ،

عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « من قرأ الآيتين من ، حر سورة البقرة في ليلة كَفَّاه » (١) . وفي « صحيح مسلم » عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : « بينا جبرائيل قاعد عند النبي صلى الله عليه وسلم سمع نقيضاً من فوقه ، فرفع رأسه ، فقال : هذا باب من السماء فتح اليوم ، لم يفتح قط إلا اليوم ، فنزل منه ملك ، فقال : هذا ملك نزل إلى الأرض ، لم ينزل قط إلا اليوم ، فسلم ، وقال : أبشِر بنورين أوتيتهما ، لم يؤتهما نبي قبلك : فاتحة الكتاب ، وخواتيم سورة البقرة ، لن تقرأ بحرف منها إلا أوتيته » (٢) . وقال أبو طالب المكي : أركان الإيمان سبعة ، يعني هذه الخمسة ، والإيمان بالقدر ، والإيمان بالجنة والنار . وهذا حق ، والأدلة عليها ثابتة محكمة قطعية . وقد تقدمت الإشارة إلى دليل التوحيد والرسالة .

هذا هو الجواب لتفصيل السؤال (لقد)

وأما الملائكة فهم الموكلون بالسموات والأرض ، فكل حركة في العالم فهي ناشئة عن الملائكة ، كما قال تعالى : (فالمدبرات أمراً) (النازعات : ٥) . فالمقسمات أمراً (الذاريات : ٤) . وهم الملائكة عند أهل الإيمان وأتباع الرسل ، وأما المكذبون بالرسول المنكرون للصانع فيقولون : هي الجيوم . وقد دل الكتاب والسنة على أصناف الملائكة وأنها موكلة بأصناف المخلوقات ، وأنه سبحانه وكل بالجنات ملائكة ووكل بالسحاب والمطر ملائكة ، ووكل بالرحم ملائكة تدبر أم النطفة حتى يتم خلقها ، ثم وكل بالعبد ملائكة لحفظ (٣) ما يعمل وإحصائه وكتابته ، ووكل بالموت ملائكة ، ووكل بالسؤال في القبر ملائكة ، ووكل بالأفلاك ملائكة يحركونها ، ووكل بالشمس والقمر

(١) صحيح لإخراج « الصحيحين » له .

(٢) صحيح لإخراج مسلم إياه .

(٣) في الأصل : تحفظ .

ملائكة ، ووكل بالنار وإيقادها وتعذيب أهلها وعمارتها ملائكة ، ووكل بالجنة وعمارتها وغرسها وعمل آلاتها ملائكة . فالملائكة أعظم جنود الله ومنهم : (المرسلات عرفاً) المرسلات : ١ و (الناشرات نشرأ) المرسلات : ٢ و (الفارقات فرقا) المرسلات : ٣ و (الملقيات ذكراً) المرسلات : ٤ ومنهم : (النازعات غرقاً) النازعات : ١ و (الناشطات نشاطاً) النازعات : ٢ و (السابحات سبحاً) النازعات : ٣ (فالساقطات سبقا) النازعات : ٤ ومنهم : (الصافات صفاً) فالزاجرات زجراً . فالتاليات ذكرأ) الصافات : ١ - ٣ . ومعنى جميع الآيات في ذلك كله : الفرق والطوائف والجماعات ، التي مفردهما : « فرقة » و « طائفة » و « جماعة » ، ومنهم ملائكة الرحمة ، وملائكة العذاب ، وملائكة قد وكلوا بحمل العرش . وملائكة قد وكلوا بعبادة السموات بالصلاة والتسبيح والتقديس ، الى غير ذلك من أصناف الملائكة التي لا يحصىها إلا الله . ولفظ « الملك » شعر بأنه رسول منفذ لأمر مرسله ، فليس لهم من الأمر شيء ، بل الأمر كله للواحد القهار ، وهم ينفذون أمره : (لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون) الانبياء : ٢٧ . / (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) / البقرة : ٢٥٥ . (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون) الانبياء : ٢٨ . (يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون) النحل : ٥٠ . فهم عباد مكرمون ، منهم الصافون ، ومنهم المسبحون ، ليس منهم إلا له مقام معلوم ، ولا يتخطاه ، وهو على عمل قد أمر به . لا يقصر عنه ولا يتعده ، وأعلامه الذين عنده (لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحشرون . يسبحون الليل والنهار لا يفترون) الانبياء : ١٩ - ٢٠ . ورؤسأؤهم الأملاك الثلاثة : جبرائيل وميكائيل وإسرافيل ، الموكلون بالحياة ، فجبرائيل موكل بالوحي الذي به حياة القلوب والأرواح ، وميكائيل موكل بالقطر الذي به حياة الأرض والنبات والحيوان ، وإسرافيل

ليس لمصر
سأنت
الملائكة بل
فأما
سأنت الجمع

موكل بالنفخ في الصور الذي به حياة الخلق بعد مماتهم . فهم رسل الله في خلقه وأمره ، وسفراؤه بينه وبين عباده ، ينزلون الأمر من عنده في أقطار العالم ، ويصعدون إليه بالأمر ، قد أطَّت السموات بهم ، وحق لها أن تنط ، ما فيها موضع أربع أصابع إلا وملاك قائم أو راكم أو ساجد لله ، ويدخل البيت المعصور منهم كل يوم سبعون ألفاً لا يعودون إليه آخر ما عليهم . والقرآن ملوئ بذكر الملائكة وأصنافهم ومراتبهم ، فتارة يقرن الله تعالى اسمه باسمهم ، وصلاته بصلاتهم ، ويضيفهم إليه في مواضع التشريف ، وتارة يذكر حقهم بالعرش وحملهم له ، ومراتبهم من الدنو^(١) ، وتارة يصفهم بالإكرام والكرم ، والتقريب والعلو والطهارة والقوة والإخلاص . قال تعالى : (كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله) البقرة : ٢٨٥ . (شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم) آل عمران : ١٨ . (هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور) الأحزاب : ٤٣ . (الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا) غافر : ٧ . (وترى الملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم) الزمر : ٧٥ . (بل عباد مكرمون) الأنبياء : ٢٦ . (إن الدين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون) الأعراف : ٢٠٦ . (فإن استكبروا فالذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون) فصلت : ٣٨ . (كراماً كاتبين) الانقطار : ١١ . (كرام بررة) عبس : ١٦ . (يشهده المقربون) المطففين : ٢١ . (لا يسمعون إلى إلا الأعلى) الصافات : ٨ . وكذلك الأحاديث النبوية طافحة بذكرهم . فلهذا كان الإيمان بالملائكة أحد الأصول الخمسة التي هي أركان الإيمان .

وقد تكلم الناس في المفاضلة بين الملائكة وصالحى البشر ، ويتنسب

(١) في الاصل : وبراءتهم من الذنوب .

الى أهل السنة تفضيل صالحى البشر والأنبياء فقط على الملائكة ، والى المعتزلة تفضيل الملائكة . وأتباع الأشعرى على قولين : منهم من يفضل الأنبياء والأولياء ، ومنهم من يقف ولا يقطع فى ذلك قولاً . وحكى عن بعضهم ميلهم الى تفضيل الملائكة . وحكى ذلك عن غيرهم من أهل السنة وبعض الصوفية . وقالت الشيعة : إن جميع الأئمة أفضل من جميع الملائكة . ومن الناس من فصل تفصيلاً^(١) آخر . ولم يقل أحد ممن له قول يؤثر إن الملائكة أفضل من بعض الأنبياء دون بعض . وكنت ترددت فى الكلام على هذه المسألة ، لقلّة ثمرتها ، وأنها قريب مما لا يعنى ، و « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه »^(٢) . والشيخ رحمه الله لم يتعرض الى هذه المسألة بنفى ولا إثبات ، ولعله يكون قد ترك الكلام فيها قصداً ، فإن الإمام أبا حنيفة رضى الله عنه وقف فى الجواب عنها /على/ ما ذكره فى « مآل الفتاوى »^(٣) ، فإنه ذكر مسائل لم يقطع أبو حنيفة فيها بجواب ، وعدّها منها : التفضيل بين الملائكة والأنبياء . وهذا هو الحق ، فإن الواجب علينا بالإيمان بالملائكة والنبين ، وليس علينا أن نعتقد أى الفريقين أفضل ، فإن هذا لو كان من الواجب لبيت لنا نصّاً . وقد قال تعالى : (اليوم أكملت لكم دينكم) المائدة : ٣ . (وما كان ربكم نسياً) مريم : ٦٤ . وفى « الصحيح » : « إن الله فرض فرائض فلا تضيعوها ، وحدّ حدوداً فلا تعتدوها ، وحرم أشياء فلا تنتهكوها ، وسكت عن أشياء — رحمة بكم غير نسيان — فلا تسألوا عنها »^(٤) . فالسكوت^(٥) عن الكلام فى هذه المسألة تقياً وإثباتاً والحالة هذه أولى .

(١) صحيح رواه أحمد وغيره ، وقد مر (ص ٢٢٩) .

(٢) « مآل الفتاوى » — فى كشف الظنون أنه للإمام ناصر الدين السمرقندي

الحنفى ، اتّمه فى شعبان سنة ٥٤٩ .

(٣) حسن نفيه ، رواه الدارقطني وغيره .

(٤) فى الاصل : والسكوت .

ولا يقال : إن هذه المسألة نظير غيرها من المسائل المستنبطة من الكتاب والسنة ، لأن الأدلة هنا متكافئة ، على ما أشير إليه ، إن شاء الله تعالى . وحسبني على بسط الكلام هنا : أن بعض الجاهلين يسيئون الأدب بقولهم : كان الملك خادماً للنبي صلى الله عليه وسلم ! أو : أن بعض الملائكة خدام بني آدم !! يعنون الملائكة الموكلين بالبشر ، ونحو ذلك من الألفاظ المخالفة للشرع ، المجانبة للأدب . والتفضيل إذا كان على وجه التنقص أو الحمية والعصية للجنس - لا شك في رده ، وليس هذه المسألة / نظير المفاضلة بين الأنبياء ، فإن تلك قد وجد فيها نص ، وهو قوله تعالى : (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض) البقرة : ٢٥٣ - الآية . وقوله تعالى : (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) الاسراء : ٥٥ . وقد تقدم الكلام في ذلك عند قول الشيخ : وسيد المرسلين ، يعني النبي صلى الله عليه وسلم . والمعتبر رجحان الدليل ، ولا يهجر القول لأن بعض أهل الأهواء وافق عليه ، بعد أن تكون المسألة مختلفاً فيها بين أهل السنة . وقد كان أبو حنيفة رضي الله عنه يقول أولاً بتفضيل الملائكة على البشر ، ثم قال بعكسه ، والظاهر أن القول بالتوقف أحد أقواله . والأدلة في هذه المسألة من الجانبين إنما تدل على الفضل ، لا على الأفضلية ، ولا نزاع في ذلك . وللشيخ تاج الدين الفزاري رحمه الله مصنف سواه « الإشارة في البشارة » في تفضيل البشر على الملك ، قال في آخره : اعلم أن هذه المسألة من بدع علم الكلام ، التي لم يتكلم فيها الصدر الأول من الأمة ، ولا من بعدهم من أعلام الأئمة ، ولا يتوقف عليها أصل من أصول العقائد ، ولا يتعلق بها من الأمور الدينية كبير من المقاصد . ولهذا خلا عنها طائفة من مصنفات هذا الشأن ، وامتنع من الكلام فيها جماعة من الأعيان ، وكل متكلم فيها من علماء الظاهر بعلمه ، لم يخل كلامه عن ضعف واضطراب . انتهى والله الموفق للصواب .

١٥ / ١ / ١٥
علم تدل ؟

أدله في حرقهم

فما استدل به على تفضيل الأنبياء على الملائكة : أن الله أمر الملائكة أن يسجدوا لآدم ، وذلك دليل على تفضيله عليهم ، ولذلك امتنع إبليس واستكبر وقال : (أرأيتك هذا الذي كرمت عليّ) الاسراء : ٦٣ . قال الآخرون : إن سجود الملائكة كان امتثالا لأمر ربهم ، وعبادة/واقيدا/ وطاعة له ، وتكريما لآدم وتعظيما ، ولا يلزم من ذلك الأفضلية ، كمالم يلزم من سجود يعقوب لابنه عليهما السلام تفضيل ابنه عليه ، ولا تفضيل الكعبة على بني آدم بسجودهم إليها امتثالا لأمر ربهم . وأما امتناع إبليس ، فإنه عارض النص برأيه وقياسه الفاسد بأنه خير منه ، وهذه المقدمة الصغرى ، والكبرى محذوفة ، تقديرها : والفاضل لا يسجد للمفضل ! وكلتا المقدمتين فاسدة : أما الأولى : فإن التراب يفوق النار في أكثر صفاته ، ولهذا خان إبليس عنصره ، فأبى واستكبر ، فإن من صفات النار طلب العلو والخفة والطيش والرعونة ، وإفساد ما تصل اليه ومحقة وإهلاكه وإحراقه ، وقع آدم عنصره ، في التوبة والاستكانة ، والالتحاق والاستسلام لأمر الله ، والاعتراف وطلب المغفرة ، فإن من صفات التراب الثبات والسكون والرصانة ، والتواضع والخضوع والخشوع والتذلل ، وما دنا منه ينبت ويتركو ، وينمي ويبارك فيه ، ضد النار . وأما المقدمة الثانية ، وهي : أن الفاضل لا يسجد للمفضل — : فباطلة ، فإن السجود طاعة لله وامتثال لأمره ، ولو أمر الله عباده أن يسجدوا لحجر لوجب عليهم الامتثال والمبادرة ، ولا يدل ذلك على أن المسجود له أفضل من الساجد ، وإن كان فيه تكريمه وتعظيمه ، وإنما يدل على فضله . قالوا : وقد يكون قوله : (هذا الذي كرمت عليّ) الاسراء : ٦٣ ، بعد طرده لامتناعه عن السجود له ، لا قبله ، ينتفي الاستدلال به .

ومنه : أن الملائكة لهم عقول وليست لهم شهوات ، والأنبياء لهم

عقول وشهوات ، فلما نهوا أنفسهم عن الهوى ، ومنعوها عما تميل إليه الطباع ، كانوا بذلك أفضل . وقال الآخرون : يجوز أن يقع /من الملائكة/ /من/ مداومة الطاعة وتحمل العبادة وترك الونى والفتور فيها - : ما يفي بتجنب الأنبياء شهواتهم ، مع طول مدة عبادة الملائكة . ومنه : أن الله تعالى جعل /الملائكة/ رسلا الى الأنبياء ، وسفراء بينه وبينهم . وهذا الكلام قد اعتل به من قال إن الملائكة أفضل ، واستدلواهم به أقوى ، فإن الأنبياء المرسلين ، إن ثبت تفضيلهم على المرسل إليهم بالرسالة ، ثبت تفضيل الرسل من الملائكة إليهم عليهم ، فإن الرسول الملوكي يكون رسولا الى الرسول البشري .

ومنه : قوله تعالى : (وعلم آدم الأسماء كلها) البقرة : ٣١ ، الآيات . قال الآخرون : وهذا دليل على الفضل لا على التفضيل ، وآدم والملائكة لا يعلمون إلا ما علمهم الله ، وليس الخضر أفضل من موسى ، بكونه علم ما لم يعلمه موسى ، وقد سافر موسى وقتاه في طلب العلم إلى الخضر ، وتزوّد لذلك ، وطلب موسى منه العلم صريحا ، وقال له الخضر : إنك على علم من علم الله ، الى آخر كلامه . ولا الهدهد أفضل من سليمان عليه السلام ، بكونه أحاط بما لم يحيط به سليمان عليه السلام /علما/ .

ومنه : قوله تعالى : (ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) ص : ٧٥ . قال الآخرون : هذا دليل الفضل لا الأفضلية ، وإلا لزم تفضيله على محمد صلى الله عليه وسلم . فإن قلتم : هو من ذريته ؟ فمن ذريته البر والفاجر ، بل يوم القيامة إذا قيل لآدم : « ابعث من ذريتك بعثا الى النار » ، « يبعث من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين الى النار ، وواحدا الى الجنة » (١) . فما بال هذا التفضيل سرى الى هذا الواحد من الألف فقط .

(١) متفق عليه من حديث ابي هريرة .

ومنه : قول عبد الله بن سلام رضي الله عنه : ما خلق الله خلقاً أكرم عليه من محمد صلى الله عليه وسلم^(١) ، الحديث ، فالشأن في ثبوته وإن صح عنه فالشأن في ثبوته في نفسه ، فإنه يحتمل أن يكون من الإسرائيليات .

ومنه : حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الملائكة قالت : يا ربنا ، أعطيت بني آدم الدنيا يأكلون فيها ويشربون ويلبسون ، ونحن نُسبح بحمدك ، ولا نأكل ولا نشرب ولا نلهو ، فكما جعلت لهم الدنيا فاجعل لنا الآخرة ؟ قال : لا أجعل صالح ذرية من خلقت بيدي كمن قلت له : كن فكان »^(٢) .

(١) « المستدرک » (٥٦٨/٤ - ٥٦٩) بسند صحيح عنه وصححه هو والذهبي .

(٢) ضعيف ، كما أشار إليه المصنف ، وأما تعقب الشيخ أحمد شاکر عليه بقوله : « هكذا أعل الشارح الحديث أسناداً ومتمناً ، وما أصاب في ذلك السداد ، إذ قصر في تخريجه . أما رواية الطبراني ، فإنها ضعيفة حقاً ، بل غاية في الضعف . فقد نقلها ابن كثير في التفسير (٢٠٦/٥) بأساندها من « المعتم الكبير » . ونقلها الهيثمي في « مجمع الزوائد » (٨٢/١) وقال : رواه الطبراني في « الكبير » و « الأوسط » . وفيه إبراهيم بن عبد الله بن خالد المصيصي ، وهو كذاب متروك . وفي أسناد الأوسط طلحة بن زيد ، وهو كذاب أيضاً . فهذان استاذان لا نعبأ بهما . ولكن الحديث رواه الإمام عثمان بن سعيد الدارمي في كتاب الرد على المريسي (ص ٣٤) بأسناد صحيح ، مطولاً : رواه عن عبد الله بن صالح ، عن الليث بن سعد ، عن هشام بن سعد ، عن زيد بن أسلم ، عن عطاء بن يسار ، عن عبد الله بن عمرو بن العاص . وهذا أسناد لا مغمز فيه ، وقد أشار إليه الحافظ ابن كثير في التاريخ (٥٥/١) ، مختصراً ، من رواية عثمان بن سعيد ، وأشار إلى صحته .

وأما رواية عبد الله بن أحمد بن حنبل : فإنها من زياداته في « كتاب السنة » الذي رواه عن أبيه (ص : ١٤٨ من طبعة السلفية بمكة) ، فقال عبد الله : « حدثني الهيثم بن خارجة ، حدثنا عثمان بن علاق ، وهو عثمان ابن حصن بن علاق / وكتب في المطبوعة : محسن ! خطأ / ، سمعت عروة بن رويم يقول : أخبرني الأنصاري ، عن النبي صلى الله عليه وسلم . . . » =

أخرجه الطبراني . وأخرجه عبد الله بن أحمد بن محمد بن حنبل عن عروة بن رُويم ، أنه / قال : أخبرني الأنصاري ، عن النبي صلى الله عليه وسلم « أن الملائكة قالوا » ، الحديث ، وفيه : « وينامون ويستريحون » ، فقال الله تعالى : لا ، فأعادوا القول ثلاث مرات ، كل ذلك يقول : لا . والشأن في ثبوتها ، فإن في سنديهما مقالا ، وفي متنها شيئا ، فكيف يظن بالملائكة الاعتراض على الله مرات عديدة ؟ وقد أخبر الله تعالى عنهم أنهم لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون ؟ وهل يظن بهم أنهم متبرمون بأحوالهم ، متشفون إلى ما سواها من شهوات بني آدم ؟ والنوم أخو الموت ، فكيف يغبطونهم به ؟ وكيف يظن بهم أنهم يغبطونهم باللهو ،

= فهذا اسناده ظاهره الصحة ايضا ، وان لم استطع ان اجزم بذلك . لان عروة بن رويم لم يعرج فيه بأن « الأنصاري » الذي حدثه به صحابي ، فجهالة انصحابي لا تضر . وهو يروي عن انس بن مالك الأنصاري ، فان يكتنه يكن الاسناد صحيحا . وهذا محتمل جدا ، وان كنت لا اقطع به . . فان الحديث ذكره ابن كثير في التفسير (٢٠٦/٥ - ٢٠٧) نقلا عن ابن عساكر ، باسناده إلى عثمان بن علاق : « سمعت مروة بن رويم اللخمي ، حدثني انس بن مالك ، عن النبي صلى الله عليه وسلم . . . » . فهذا قد يرجح ان « الأنصاري » في رواية عبد الله بن أحمد - : هو « انس بن مالك الأنصاري » . ولكن اسناد ابن عساكر لم يتبين لي صحته من ضعفه . وايا ما كان ، فرواية عبد الله بن أحمد ، ورواية ابن عساكر - تصلحان للاستشهاد ، وتؤيدان صحة حديث عبد الله بن عمرو ، باسناد الدارمي . اما اعلانه من جهة المتن والمعنى ، فانه غير جيد ، ولا مقبول . فان الملائكة لم يعترضوا بهذا على ربهم ، ولم يتبرموا بأحوالهم ، وانما سألوا ربهم ، وهم عباد مطيعون ، برضون بما أمرهم الرب تبارك وتعالى ، اذا لم يستجب دعاءهم . ومثال ذلك الآيات في خلق آدم في اول سورة البقرة : (اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك ، قال : اني اعلم ما لا تعلمون) - الآيات ٣٠ - ٣٣ .

قلت : فلانرى فيه ما ينهض على تصحيح الحديث ، واليك البيان بايجاز : ١ - اما قوله في طريق الدارمي : « وهذا اسناد صحيح لا مغمز فيه =

وهو من الباطل ؟ قالوا : بل الأمر بالعكس ، فإن إبليس إنما سوس الى آدم ودلاه بغرور ، إذ أطمعه / في / أن يكون ملكاً بقوله : (ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين) الاعراف : ٢٠ . فدل أن أفضلية الملك أمر معلوم مستقر في القطرة ، يشهد لذلك قوله تعالى ، حكاية عن النسوة اللاتي قطعن أيديهن عند رؤية يوسف (وقلن : حاش لله ما هذا بشراً ، إن هذا إلا ملك كريم) يوسف : ٣١ . وقال تعالى : (قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إني ملك) الانعام : ٥٠ . قال الأولون : إن هذا إنما كان لما هو مركوز في النفس : أن الملائكة خلق جميل عظيم ، مقتدر " على الأفعال الهائلة ، خصوصاً العرب ، فإن الملائكة

= وقد اشار الحافظ ابن كثير الى صحته « ففيه نظر لامرين : الاول انا لا نسلم بصحته مع وجود عبد الله بن صالح في طريقه ، فانه وان كان البخاري اخرج له في « صحيحه » فهو متكلم فيه من قبل حفظه ، ولا يتسع هذا التطبيق للافاضة في ذكر اقوال الائمة فيه ، فحسبنا ما ذكره الحافظ ابن حجر في ترجمته من « التقريب » وهو انما يذكر فيه عادة خلاصة اقوال الائمة فيمن يترجمه ، قال : « صدوق ، كثير الغلط ، ثبت في كتابه ، وكانت فيه غفلة » .

الثاني : اننا لا نسلم ايضاً ان ابن كثير اشار الى صحة الحديث ، ذلك لان غاية ما قال به : « وهو اصح » وهذا القول لا يفيد تصحيحاً مطلقاً للحديث ، بل تصحيحاً نسبياً ، وهو لا ينافي ضعفه كما في قول الترمذي في كثير من الاحاديث : « وهو اصح شيء في الباب » فهذا لا يؤخذ منه صحة الحديث كما هو مقرر في « المصطلح » فكذلك قول الحافظ ابن كثير هنا . والله اعلم .

٢ - حديث عبد الله بن احمد بسنده عن الانصاري ، فلا شك في عداله رواه باستثناه الانصاري ، وانما البحث في كون الانصاري انما هو انس ابن مالك رضي الله عنه ، لانه ان كان هو فالحديث متصل الاسناد ، صحيح كما قال الشيخ احمد ، لكن استثناسه على ذلك برواية ابن عساكر التي نقلها من تفسير ابن كثير ، مما لا يصلح له ، لان ابن عساكر اورده (١٥ / ٦٦ / ١ - ٢) =

كانوا في نفوسهم من العظمة بحيث قالوا إن الملائكة بنات الله ، تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً .

ومنه قوله تعالى : (إن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين) آل عمران : ٣٣ . قال الآخرون : قد يذكر « العالمون » ، ولا يقصد به العموم المطلق ، بل في كل مكان بحسبه ، كما في قوله تعالى : (ليكون للعالمين نذيراً) الفرقان : ١ . (قالوا أو لم تنهك عن العالمين) الحجر : ٧٠ . (أتأتون الذكران من العالمين) الشعراء :

= من طريق محمد بن ايوب بن الحسن الصيدلاني وفي ترجمته ساق الحديث ، ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً ، ودونه جماعة لم أجد من ترجمهم ، فمثل هذا الاسناد الواهي ، لا يترجح كون الأنصاري هو انس ، على أنني قد وقيفت له في ابن عساكر على طريق أخرى ضعيفة أيضاً ، سمي فيه الصحابي عبد الله جابر الأنصاري ، أخرجه (٢/٤٠٧/٩) من طريق هشام بن عمار : ناعبد ربه ابن صالح القرشي قال : سمعت عروة بن رويم يحدث عن جابر بن عبد الله الأنصاري مرفوعاً به . والقرشي هذا لم أجد له ترجمة وهشام بن عمار وإن أخرج له البخاري فهو متكلم فيه أيضاً قال الحافظ في « التقریب » : « صدوق ، مقرب ، كبر فصار يتلقن » . وجملة القول أن حديث ابن رويم هذا ضعيف لجهالة الأنصاري واضطراب الروايتين الأخيرتين في تعيينه ، فأولاهما نقول أنه انس ، والأخرى نقول : أنه جابر ، ولا يصلح عندي تقويته بحديث عبد الله بن صالح لاحتمال أنه مما أدخل عليه ، قال ابن حبان : « كان في نفسه صدوقاً ، إنما وقعت المناكير في حديثه من قبل جاره له ، كان بينه وبينه عداوة ، كان يضع الحديث على شيخ أبي صالح ويكتبه بخطه يشبه خط عبد الله ، ويرميه في داره بين كتبه ، فيتوهم عبد الله أنه خطه فيحدث به ! » .

هذا ، ويحتمل أن يكون أصل الحديث من الاسرائيليات التي كان يحدث بها بعض الذين أسلموا من أهل الكتاب ، ثم أخطأ بعض الرواة فرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم كما صنعوا بقصة هاروت وماروت . والله أعلم .

١٦٥ • (ولقد اخترناهم على علم العالمين) الدخان : ٣٢ •

ومنه قوله تعالى : (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية) البيّنة : ٧ • والبرية : مشتقة من البرء ، بمعنى الخلق ، فثبت أن صالحى البشر خير الخلق • قال الآخرون : إنما صاروا خير البرية لكونهم آمنوا وعملوا الصالحات ، والملائكة في هذا الوصف أكمل ، فإنهم لا يسمون ولا يفترون ، فلا يلزم أن يكونوا خيراً من الملائكة • هذا على قراءة من قرأ « البريئة » ، بالهمز وعلى قراءة من قرأ بالياء ، إن قلنا : إنها مخففة من الهمزة ، وإن قلنا : إنها نسبة الى البرى وهو التراب ، كما قاله الفراء فيما نقله عنه الجوهري في « الصحاح » - : يكون المعنى : أنهم خير من خلق من التراب ، فلا عموم فيها ، إذ الغير من خلق من التراب • قال الأولون : إنما تكلمنا في / تفضيل / صالحى البشر إذاكملوا ، ووصلوا الى غايتهم وأقصى نهايتهم ، وذلك إنما يكون اذا دخلوا الجنة ، ونالوا الزلقى ، وسكنوا الدرجات العلى ، وحباهم الرحمن بزيد قربه ، وتجلى لهم ليستمتعوا بالنظر الى وجهه الكريم • وقال الآخرون : الشأن في أنهم هل صاروا الى حالة يفوقون فيها الملائكة أو يساوونهم فيها ؟ فإن كان قد ثبت لهم أنهم يصيرون الى حال يفوقون فيها الملائكة سلك المدعى ، وإلا فلا •

ومما استدل به على تفضيل الملائكة على البشر : قوله تعالى : (لن يستكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون) النساء : ١٧٢ • وقد ثبت من طريق اللغة أن مثل هذا الكلام يدل على أن المعطوف أفضل من المعطوف عليه ، لأنه لا يجوز أن يقال : لن يستكف الوزير أن يكون خادماً للملك ، ولا الشرطي أو الحارس ! وإنما يقال : لن يستكف الشرطي أن يكون خادماً للملك / ولا / الوزير • فقي مثل هذا التركيب يترقى من الأدنى الى الأعلى ، فإذا ثبت تفضيلهم على عيسى

عليه السلام ثبت في حق حيرد . إذا لم يسأل أحد إنهم أفصل من بعض الأنبياء دون بعض . أجاب الآخرون بأجوبة ، أحسنها ، أو من أحسنها : أنه لا نزاع في فضل قوة الملك وقدرته وشدته وعظم خلقه ، وفي العبودية خضوع وذل وإقياد ، وعيسى عليه السلام لا يستنكف عنها ولا من هو أقدر منه وأقوى وأعظم خلقاً ، ولا يلزم من مثل هذا التركيب الأفضلية المطلقة من كل وجه .

ومنه قوله تعالى : (قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إني ملك) الأنعام : ٥٠ . ومثل هذا يقال بمعنى : إني لو قلت ذلك لادعيت فوق منزلتي ، ولست ممن يدعي ذلك . أجاب الآخرون : أن الكفار كانوا قد قالوا : (ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق) الفرقان : ٧ . فأمر أن يقول لهم : إني بشر مثلكم أحتاج الى ما يحتاج اليه البشر من الاكتساب والأكل والشرب ، لست من الملائكة الذين لم يجعل الله لهم حاجة الى الطعام والشراب ، فلا يلزم حينئذ الأفضلية المطلقة .

ومنه ما روى مسلم بإسناده ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « المؤمن القوي خير وأحب الى الله من المؤمن الضعيف ، وفي كل خير » (٢) . ومعلوم أن قوة البشر لا تداني قوة الملك ولا تقاربها . قال الآخرون : /الظاهر/ أن المراد المؤمن من البشر — والله أعلم — فلا تدخل الملائكة في هذا العموم .

ومنه ما ثبت في « الصحيح » عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال فيما يروي عن ربه عز وجل ، قال : « يقول الله تعالى : أنا عند ظن عبدي بي ، وأنا معه إذا ذكرني ، فإن

(١) في الاصل : اذا .

(١) وهو طرف حديث عند مسلم (٥٦/٨) .

ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ، وإن ذكرني في ملا ذكرته في ملاء خير منهم ، » (١) الحديث . وهذا نص في الأفضلية . قال الآخرون : يحتمل أن يكون المراد خيراً منه للمذكور لا الخيرية المطلقة .

ومنه ما رواه إمام الأئمة محمد بن خزيمة ، بسنده في كتاب «التوحيد» ، عن أنس رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «بيننا أنا جالس إذا جاء جبرائيل ، فوكز بين كتفيّ ، فقامت إلى شجرة مثل وكري الطير ، فقعده في إحداها ، وقعدت في الأخرى ، فسمت وارتفعت حتى سدت الخافقين ، وأنا أقلب بصري ، ولو شئت أن أمس السماء مسست ، فنظرت إلى جبرائيل كأنه حلس لاطيء ، فعرفت فضل علمه بالله/علي/ » (٢) ، الحديث . قال الآخرون : في سنده مقال/فلا نسلم الاحتجاج به إلا بعد ثبوته .

وحاصل الكلام : أن هذه المسألة من فضول المسائل . ولهذا لم يتعرض لها كثير من أهل الأصول ، وتوقف أبو حنيفة رضي الله عنه في الجواب عنها ، كما تقدم . والله أعلم بالصواب .

(١) صحيح لاخراج الشيخين له .

(٢) ضعيف ، فيه الحارث بن عبيد الأبادي وهو ضعيف لسوء حفظه ، وقول الشيخ أحمد شاكر : « تكلم فيه بغير حجة ، والراجع توثيقه » مردود ، فقد قال فيه الإمام أحمد : مضطرب الحديث . وقال أبو حاتم : ليس بالقوي يكتب حديثه ولا يحتج به . وقال ابن حبان : كان ممن كثر وهمه حتى خرج عن جملة من يحتج بهم إذا انفردوا . ومن المقرر في «المصطلح» أن الجرح المفسر مقدم على التعديل ، وقد تبين من هذه الكلمات أن ضعفه بسبب وهمه ، ومن الغريب أنه ليس هناك نقل عن إمام في توثيقه ، وأحسن ما قيل فيه قول النسائي : « صالح » أمثل هذا يرد نصوص الأئمة الجارحة !!

وأما الأنبياء والمرسلون ، فعلينا الإيمان بمن سمى الله تعالى في كتابه من رسله ، والإيمان بأن الله تعالى أرسل رسلاً سواهم وأنبياء ، لا يعلم أسماؤهم وعددهم إلا الله تعالى الذي أرسلهم . فعلينا الإيمان بهم جملة ، لأنه لم يأت في عددهم نص . وقد قال تعالى : (ورسلاً قد قصصناهم عليك من قبل ورسلاً لم نقصصهم عليك) النساء : ١٦٤ . وقال تعالى : (ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك) غافر : ٧٨ . وعلينا الإيمان بأنهم بلغوا جميع ما أرسلوا به على ما أمرهم الله به ، وأنهم يثبتونه ^(١) بيانا لا يسع أحداً من أرسلوا إليه جهله ، ولا يحل خلافه . قال تعالى : (فهل على الرسل إلا البلاغ المبين) النحل : ٣٥ . (وإن تولوا فإننا عليك البلاغ المبين) النحل : ٨٢ . / (وإن تطيعوه تهتدوا) (وما على الرسول إلا البلاغ المبين) النور : ٥٤ . (وأطيعوا الرسول فإن توليتهم فإننا على رسولنا البلاغ المبين) التغان : ١٢ .

وأما أولو العزم من الرسل . فقد قيل فيهم أقوال أحسنها : ما نقله البغوي وغيره عن ابن عباس وقتادة : أنهم نوح ، وإبراهيم ، وموسى ، وعيسى ومحمد ، سلوات الله وسلامه عليهم . قال : وهم المذكورون في قوله تعالى : (وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم) الأحزاب : ٧ . وفي قوله تعالى : (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) / كبر على المشركين ما تدعوهم إليه / الشورى : ١٣ .

وأما الإيمان بحمد صلى الله عليه وسلم ، فتصديقه واتباع ما جاء به من الشرائع إجمالاً وتفصيلاً .

(١) في الاصل : يثبتوا .

وأما الإيمان بالكتب المنزلة على المرسلين ، فنؤمن بما سمى الله تعالى منها في كتابه ، من التوراة والإنجيل والزيور ، ونؤمن بأن الله تعالى سوى ذلك كتباً أنزلها على أنبيائه ، لا يعرف أسماءها وعددها إلا الله/تعالى/ .

وأما الإيمان بالقرآن ، فالإقرار به ، و/اتباع ما فيه ، وذلك أمر زائد على الإيمان بغيره من الكتب . فعلمنا الإيمان بأن الكتب المنزلة على رسل الله أتتهم^(١) من عند الله ، وأنها حق وهدى ونور وبيان وشفاء . قال تعالى : (قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا) البقرة : ١٣٦ . إلى قوله : (وما أوتي النبيون من ربهم) البقرة : ١٣٦ . (اكلم . الله لا إله إلا هو الحي القيوم) آل عمران : ٢ ، ١ . إلى قوله : (وأنزل الفرقان) آل عمران : ٢ . (آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه) البقرة : ٢٨٥ . (أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً) النساء : ٨٢ . إلى غير ذلك من الآيات الدالة على أن الله تكلم بها ، وأنها نزلت من عنده . وفي ذلك إثبات صفة الكلام والعلو . وقال تعالى : (كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق) البقرة : ٢١٣ . (وإنه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد) حم السجدة : ٤٢ . (ويرى الذين أوتوا العلم الذي أنزل إليك من ربك هو الحق) سبأ : ٦ . (يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين) يونس : ٥٧ . (قل هو الله الذي أنزلها) التباين : ٨ . وأمثال ذلك في القرآن كثيرة .

قوله : (ونسبهم أهل قبلتنا مسلمين مؤمنين ، ماداموا بما جاء به

(١) في الاصل : آيتهم .

النبي صلى الله عليه وسلم معترفين ، وله بكل ما قاله واخبر مصدقين) .

ش : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من صلى صلاتنا ، واستقبل قبلتنا ، وأكل ذبيحتنا ، فهو المسلم ، له ما لنا وعليه ما علينا »^(١) .
ويشير الشيخ رحمه الله بهذا الكلام الى أن الإسلام والإيمان واحد ، وأن المسلم لا يخرج من الإسلام بارتكاب الذنب ما لم يستحله . والمراد بقوله : أهل قبلتنا ، من يدعي الإسلام ويستقبل الكعبة وإن كان من أهل الأهواء ، أو من أهل المعاصي ، ما لم يكذب بشيء مما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم . وسيأتي الكلام على هذين المعنيين عند قول الشيخ : ولا تكفر أحداً من أهل القبلة بذنب ما لم يستحله . وعند قوله : والإسلام والإيمان واحد ، وأهله في أصله سواء .

قوله : (ولا نخوض في الله ، ولا نماري في دين الله) .

ش : يشير الشيخ رحمه الله الى الكف عن كلام المتكلمين الباطل ، وذم علمهم ، فإنهم يتكلمون في الإله بغير علم وغير سلطان أتاهم . (إن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى)
النجم : ٢٣ . وعن أبي حنيفة رحمه الله ، أنه قال : لا ينبغي لأحد أن ينطق في ذات الله بشيء ، بل يصفه بما وصف به نفسه . وقال بعضهم : الحق سبحانه يقول : من ألزمته القيام مع أسمائي وصفاتي ألزمته الأدب ، ومن كشفت له حقيقة ذاتي ألزمته العطب ، فاختر الأدب أو العطب . ويشهد لهذا : أنه سبحانه لما كشف للجبل عن ذاته ساخ الجبل وتكدك ولم يثبت على عظمة الذات . قال الشبلي : الانبساط بالقول مع الحق ترك الأدب . وقوله : ولا نماري في دين الله . معناه : لا نخاصم أهل الحق بإلقاء شبهات أهل الأهواء عليهم ، التماساً لامترائهم وميلهم ، لأنه في معنى الدناء الى الباطل ، وتلبيس الحق ، وإفساد دين الإسلام .

(١) أخرجه البخاري في الصلاة من حديث أنس إلا أنه قال ، « له ما

للمسلم وعليه ما على المسلم » . وأخرجه أبو داود وغيره عنه نحوه .

وهو مخرج في الصحيحة « (٣٠٣) .

قوله : « ولا نجادل في القرآن ، ونشهد انه كلام رب العالمين ، نزل به الروح الامين ، فعلمه سيد المرسلين محمد صلى الله عليه وآله وسلم . وهو كلام الله تعالى ، لا يساويه شيء من كلام المخلوقين ، ولا نقول بظلمه ، ولا نخالف جماعة المسلمين) .

ش : فقوله ولا نجادل في القرآن ، يحتمل أنه أراد : أننا لا نقول فيه كما قال أهل الزيغ واختلفوا ، وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق ، بل نقول : إنه كلام رب العالمين ، نزل به الروح الامين ، الى آخر كلامه . ويحتمل أنه أراد : أننا لانجادل في القراءة الثابتة ، بل نقرؤه بكل ما ثبت وصح . وكل من المعنيين حق . / و / يشهد بصحة المعنى الثاني ، ما روي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، أنه قال : سمعت رجلاً قرأ آية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ خلفها ، فأخذت بيده ، فانطلقت به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذكرت ذلك له ، ففرقت في وجهه الكراهة ، وقال : « كلاكما محسن ، لا تختلفوا ، فإن من كان قبلكم اختلفوا فهلكوا » رواه مسلم . انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاختلاف الذي فيه جحد كل واحد من المختلفين ما مع صاحبه من الحق ، لأن كلا القارئین كان محسناً فيما قرأه ، وعلل ذلك بأن من كان قبلنا اختلفوا فهلكوا . ولهذا قال حذيفة رضي الله عنه ، لعثمان رضي الله عنه : أدرك هذه الأمة لا تختلف كما اختلفت الأمم قبلهم . فجمع الناس على حرف واحد اجتماعاً سائفاً . وهم معصومون أن يجتمعوا على ضلالة ، ولم يكن في ذلك ترك^(١) لو اوجب^(٢) ، ولا فعل

(١) صحيح ، ولم يروه مسلم ، بل تفرد به البخاري دونه ، أخرجه في « الخصومات » و « الأنبياء » ومن الغريب تصدير الشارح آياه بقوله : « زوي » المشعر بضعفه في اصطلاح المحدثين ! وهذا امر تساهل فيه أكثر المتأخرين كما نبه عليه النووي وغيره .

(٢) في الاصل : واجب .

لمحظور ، إذ كانت قراءة القرآن على سبعة أحرف جائزة لا واجبة ،
 رخصة من الله تعالى ، وقد جمل الاختيار اليهم في أي حرف اختاروه .
 كما أن ترتيب السور لم يكن واجبا عليهم منصوصاً . ولهذا كان ترتيب
 مصحف عبد الله على غير ترتيب المصحف العثماني ، وكذلك مصحف غيره .
 وأما ترتيب آيات السور فهو ترتيب منصوص عليه ، فلم يكن لهم أن
 يقدموا آية على آية ، بخلاف السور . فلما رأى الصحابة أن الأمة
 تفرق وتختلف وتتقاتل إن لم تجتمع على حرف واحد - جمعهم الصحابة
 عليه . هذا قول جمهور السلف من العلماء والقراء . قال ابن جرير وغيره :
 منهم من يقول : إن الترخص في الأحرف السبعة كان في أول الإسلام ،
 لما في المحافظة على حرف واحد من المشقة عليهم أولاً ، فلما تذلت
 السنتهم بالقراءة ، وكان اتفاقهم على حرف واحد يسيراً عليهم ، وهو
 أوفق لهم - : أجمعوا على الحرف الذي كان في العرصة الأخيرة .
 وذهب طوائف من الفقهاء وأهل الكلام إلى أن المصحف يشتمل على
 الأحرف السبعة لأنه لا يجوز أن يهمل شيء من الأحرف السبعة . وقد
 اتفقوا على نقل المصحف العثماني . وترك ما سواه . وقد تقدمت
 الإشارة إلى الجواب ، وهو : أن ذلك كان جائزاً لا واجباً ، أو أنه
 سار منسوخاً . وأما من قال عن ابن مسعود إنه كان يجوز القراءة
 بالمعنى ! فقد كذب عليه ، وإنما قال : قد نظرت إلى القراءة^(١) فرأيت
 قراءتهم متقاربة ، وإنما هو كقول أحدكم : هلم ، وأقبل ، وتعال ،
 فاقروا كما علمتم . أو كما قال . والله تعالى قد أمرنا أن لا نجادل أهل
 الكتاب إلا بالتي هي أحسن إلا الذين ظلموا منهم ، فكيف بمنظرة أهل
 القبلة ؟ فإن أهل القبلة من حيث الجملة خير من أهل الكتاب ، فلا يجوز
 أن ينظر من لم يظلم منهم إلا بالتي هي أحسن ، وليس إذا أخطأ يقال : إنه

(١) في الأصل : القراءة .

كافر ، قبل أن تقام عليه الحجة التي حكم الرسول بكفر من تركها .
والله تعالى قد عفا لهذه الأمة عن الخطأ والنسيان . ولهذا ذم السلف
أهل الأهواء ، وذكر / و / أن آخر أمرهم السيف . وسيأتي لهذا المعنى
زيادة بيان ، إن شاء الله تعالى ، عند قول الشيخ : ونرى الجماعة حقاً
وصواباً ، والفرقة زيفاً وعذاباً .

وقوله : ونشهد أنه كلام رب العالمين ، قد تقدم الكلام على هذا
المعنى عند قوله : وإن القرآن كلام الله منه بدا بلا كيفية قولاً .

وقوله : (نزل به الروح الأمين) الشعراء : ١٩٣ ، هو جبرائيل عليه
السلام ، سمي روحاً لأنه حامل الوحي الذي به حياة القلوب إلى الرسل
من البشر صلوات الله عليهم أجمعين ، وهو أمين " حق أمين " ، صلوات
الله عليه . قال تعالى : (نزل به الروح الأمين . على قلبك لتكون من المنذرين .
بلسان عربي مبين) الشعراء : ١٩٣ - ١٩٥ . وقال تعالى : (إنه لقول
رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين) التكوين :
١٩ - ٢١ . وهذا وصف جبرائيل . بخلاف قوله تعالى : (إنه لقول
رسول كريم وما هو بقول شاعر) الحاقة : ٤٠ ، الآيات . فإن الرسول
هنا هو محمد صلى الله عليه وسلم .

وقوله : فعلّمه سيد المرسلين ، تصريح بتعليم جبرائيل إياه ،
إبطالاً لتوهم القرامطة وغيرهم أنه تصوره في نفسه إلهاماً .

وقوله : ولا تقول بخلقه ، ولا نخالف جماعة المسلمين ، تنبيه على
أن من قال بخلق القرآن فقد خالف جماعة المسلمين ، فإن سلف الأمة
كلهم متفقون على أنه كلام الله بالحقيقة غير مخلوق ، بل قوله : ولا
نخالف جماعة المسلمين ، مجرى على إطلاقه : أنا لا نخالف جماعة
المسلمين في جميع ما اتفقوا عليه فإن خلافهم زيغ وضلال وبدعة .

قوله : (ولا تكفر احدا من اهل القبلة بدين ، ما لم يستحلّه ، ولا نقول
لا يضر مع الايمان ذنب لمن عمله) .

ش : اراد بأهل القبلة الذين تقدم ذكرهم في قوله : ونسبى أهل
قبلتنا مسلمين مؤمنين ، / ما داموا بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم
معترفين ، وله بكل ما قال وأخبر مصدّقين / ، يشير الشيخ رحمه الله
بهذا الكلام / الى الرد على الخوارج القائلين بالتكفير بكل ذنب .

واعلم - رحمك الله وإيانا - أن باب التكفير وعدم التكفير ، باب
عظمت الفتنة والمحنة فيه ، وكثر فيه الاقتراق ، وتشتت فيه الأهواء
والآراء ، وتعارضت فيه دلائلهم . فالناس فيه ، في جنس تكفير أهل
المقاتلات والعقائد الفاسدة ، المخالفة للحق الذي بعث الله به رسوله في
نفس الأمر ، أو المخالفة لذلك في اعتقادهم ، على طرفين ووسط ، من
جنس الاختلاف في تكفير أهل الكبائر العملية .

فطائفة تقول : لا تكفر من أهل القبلة أحداً ، فتتفي التكفير تقياً
عاماً ، مع العلم بأن في أهل القبلة المنافقين ، الذين فيهم من هو أكرم
من اليهود والنصارى بالكتاب والسنة والإجماع ، وفيهم من قد يظهر
بعض ذلك حيث يمكنهم ، وهم يتظاهرون بالشهادتين . وأيضاً : فلا
خلاف بين المسلمين أن الرجل لو أظهر إنكار الواجبات الظاهرة المتواترة ،
والمحرمات الظاهرة المتواترة ، ونحو ذلك ، فإنه يستتاب ، فإن تاب ،
وإلا قُتل كافراً مرتدّاً . والنفاق والردة مظنتها البدع والفجور ، كما
ذكره الحلال في كتاب السنة ، بسنده الى محمد بن سيرين ، أنه قال :
إن أسرع الناس ردة أهل الأهواء ، وكان يرى هذه الآية نزلت فيهم :
(وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في
حديث غيره) الانعام : ٦٨ . ولهذا امتنع كثير من الأئمة عن إطلاق
القول بأن لا تكفر أحداً بدين ، بل يقال : لا تكفرهم بكل ذنب ، كما

تفعله^(١) الخوارج . و فرق " بين النفي العام ونفي العموم . والواجب إنما هو نفي العموم ، مناقضة لقول الخوارج الذين يكفرون بكل ذنب . ولهذا - والله أعلم - قيده الشيخ رحمه الله بقوله / : ما لم يستحله . وفي قوله : ما لم يستحله إشارة " الى أن مراده من هذا النفي العام لكل ذنب / من / الذنوب العملية لا العلمية . وفيه إشكال فإن الشارع لم يكتف من المكلف في العمليات بمجرد العمل دون العلم ، ولا في العلميات بمجرد العلم دون العمل ، وليس العمل مقصورا على عمل الجوارح ، بل أعمال القلوب أصل " لعمل الجوارح ، وأعمال الجوارح تبع " . إلا أن يضمن قوله : يستحله بمعنى : يعقده ، أو نحو ذلك .

وقوله : ولا تقول لا يضر مع الإيمان ذنب لمن عمله ... إلى آخر كلامه ، رد على المرجئة ، فإنهم يقولون : لا يضر مع الإيمان ذنب " ، كما لا ينفع مع الكفر طاعة " . فهؤلاء في طرف ، والخوارج في طرف ، فإنهم يقولون تكفر المسلم بكل ذنب ، أو بكل ذنب كبير ، وكذلك المعتزلة الذين يقولون يحيط إيمانه كله بالكبيرة ، فلا يبقى معه شيء من الإيمان . لكن الخوارج يقولون : يخرج من الإيمان ويدخل في الكفر والمعتزلة يقولون : يخرج من الإيمان ولا يدخل في الكفر ، وهذه المنزلة بين المنزلتين !! ويقولهم بخروجه من الإيمان أوجبوا له الخلود في النار ! وطوائف من أهل الكلام والفقه والحديث لا يقولون ذلك في الأعمال ، لكن في الاعتقادات البدعية ، وإن كان صاحبها متأولا ، فيقولون : يكثر كل من قال هذا القول ، لا يفرقون بين المجتهد المخطئ وغيره ، أو يقولون : يكفر كل مبتدع . وهؤلاء يدخل عليهم في هذا الإثبات العام أمور عظيمة ، فإن النصوص المتواترة قد دلت على أنه يخرج من النار من في قلبه / مثقال / ذرة من إيمان ، ونصوص الوعد

(١) في الاصل : يفعل .

التي يحتج بها هؤلاء تعارض نصوص الوعيد التي يحتج بها أولئك . والكلام في الوعيد مبسوط في موضعه . وسيأتي بعضه عند الكلام على قول الشيخ : وأهل الكبائر في النار لا يخلدون ، إذا ماتوا وهم موحدون . والمقصود هنا : أن البدع هي من هذا الجنس ، فإن الرجل يكون مؤمناً بائناً وظاهراً ، لكن تأول تأويلاً خاطئاً فيه ، إما مجتهداً وإما مفرطاً مذنباً ، فلا يقال : إن إيمانه حبط لمجرد ذلك ، إلا أن يدل على ذلك دليل شرعي ، بل هذا من جنس قول الخوارج والمعتزلة ، ولا نقول : لا يكفر ، بل المدل هو الوسط ، وهو : أن الأقوال الباطلة المبتدعة المحرمة المتضمنة نفي ما أثبتته الرسول ، أو إثبات ما نفي ، أو الأمر بما نهي عنه ، أو النهي عما أمر به - يقال فيها الحق ، ويثبت لها الوعيد الذي دلت عليه النصوص ، ويبين أنها كفر ، ويقال : من قالها فهو كافر ، ونحو ذلك ، كما يذكر من الوعيد في الظلم في النفس والأموال ، وكما قد قال كثير من أهل السنة المشاهير بتكفير من قال بخلق القرآن/ وأن الله لا يرى في الآخرة ولا يعلم الأشياء قبل وقوعها . وعن أبي يوسف رحمه الله ، أنه قال : ناطرت أبا حنيفة رحمه الله مدة ، حتى اتفق رأيي ورأيه : أن من قال بخلق القرآن فهو كافر/ . وأما الشخص المعين ، إذا قيل : هل تشهدون أنه من أهل الوعيد وأنه كافر ؟ فهذا لا تشهد عليه إلا بأمر تجوز معه الشهادة ، فإنه من أعظم البغي أن يشهد على معين أن الله لا يفرقه ولا يرحمه بل يخلده في النار ، فإن هذا حكم الكافر بعد الموت . ولهذا ذكر أبو داود في سننه في كتاب الأدب : « باب النهي عن البغي » ، وذكر فيه عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « كان رجلان في بني إسرائيل متواخين ، فكان أحدهما يذنب ، والآخر مجتهد في العبادة ، فكان لا يزال المجتهد يرى الآخر على الذنب ، فيقول : أقصر ، فوجده يوماً

على ذنب ، فقال له : أقصر . فقال : خلّني وربّي ، أبعثت عليّ رقيباً ؟ فقال : والله لا يغفر الله لك ، أو لا يدخلك الله الجنة فقبض أرواحهما ، فاجتمعاً عند رب العالمين ، فقال لهذا المجتهد : أكنت بي عالماً ؟ أو كنت على ما في يديّ قادراً ؟ وقال للمذنب : اذهب فادخل الجنة برحمتي ، وقال للآخر : اذهبوا به إلى النار . قال أبو هريرة : والذي نفسي بيده ، لتكلم بكلمة أو بقت ديناه وآخرته ^(١) . وهو حديث حسن . ولأن الشخص المعين يمكن أن يكون مجتهداً مخطئاً مغفوراً له ، / ويمكن أن يكون ممن لم يبلغه ما وراء ذلك من النصوص / ، ويمكن أن يكون له إيمان عظيم وحسنات أوجبت له رحمة الله ، كما غفر للذي قال : « إذا ميتٌ فاسحقوني ثم اذروني ، ثم غفر الله له لخشيته » ^(٢) وكان يظن أن الله لا يقدر على جمعه وإعادته ، أو شك في ذلك . لكن هذا التوقف في أمر الآخرة لا يمنعا أن نعاقبه في الدنيا ، لمنع بدعته ، وأن نستسيه ، فإن تاب وإلا قتلناه . ثم إذا كان القول في نفسه كفراً قيل : إنه كفر والقبائل له يكفر بشروط وانتفاء موانع ، ولا يكون ذلك إلا / إذا صار مناقضاً زنديقاً . فلا يتصور أن يكفر أحد من أهل القبلة المظهرين للإسلام إلا من يكون مناقضاً زنديقاً . وكتاب الله يبين ذلك ، فإن الله صنّف الخلق فيه ثلاثة أصناف : صنف : كفار من المشركين ومن أهل الكتاب ، وهم الذين لا يقرون بالشهادتين . وصنف : المؤمنون باطنياً وظاهراً . وصنف : أقرّوا به ظاهراً لا باطنياً . وهذه الأقسام الثلاثة مذكورة في أول سورة البقرة . وكل من ثبت أنه كافر في نفس الأمر وكان مقراً بالشهادتين . فإنه لا يكون إلا زنديقاً ، والزنديق هو المنافق .

وهنا يظهر غلط الطرفين ، فإنه من كفر كل من قال القول المستدع في

(١) حسن كما قال المؤلف رحمه الله تعالى ، وفيه عكرمة بن عمار .

احتج به مسلم ، وفيه ضعف

(٢) صحيح أخرجه البخاري وغيره .

الباطن ، يلزمه أن يكفّر أقواماً ليسوا في الباطن منافقين ، بل هم في الباطن يحبون الله ورسوله ويؤمنون بالله ورسوله وإن كانوا مذنبين ، كما ثبت في « صحيح » البخاري ، عن أسلم مولى عمر/ رضي الله عنه/، عن عمر : أن رجلاً كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم كان اسمه : عبد الله ، وكان يلقب : حماراً ، وكان يضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جلدته في الشراب ، فأتى به يوماً ، فأمر به فجلد ، فقال رجل من القوم : اللهم العنه ! ما أكثر ما يؤتى به ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تلغنه ،/ فوالله ما علمت/، إنه يجب الله ورسوله » (١) وهذا أمر متيقن به في طوائف كثيرة وأئمة في العلم والدين ، وفيهم بعض مقالات الجهمية أو المرجئة أو القدرية أو الشيعة أو الخوارج . ولكن الأئمة في العلم والدين لا يكونون قائمين بحملة تلك البدعة ، بل بفرع منها . ولهذا اتحل أهل هذه الأهواء لطوائف (٢) من السلف المشاهير . فمن عيوب أهل البدع تكفير بعضهم بعضاً ، ومن مباح أهل العلم أنهم يخطئون ولا يكفّرون .

ولكن بقي هنا إشكال يرد على كلام الشيخ رحمه الله ، وهو : أن الشارع قد سبى بعض الذنوب كعراً ، قال الله : (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون) المائدة : ٤٤ . وقال صلى الله عليه وسلم : « سباب المسلم (٣) فسوق ، وقتاله كفر » (٤) . متفق عليه من حديث ابن مسعود رضي الله عنه . وقال صلى الله عليه وسلم : « لا

(١) وهو في « الحدود » من « البخاري » .

(٢) في الاصل : الطوائف . . . في الاصل : المؤمن .

(٤) وهو في « الايمان » من « الصحيحين » .

ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض» (١) . و : « إذا قال الرجل لأخيه : يا كافر - فقد باء بها أحدهما » (٢) . متفق عليهما من حديث ابن عمر رضي الله عنه . وقال صلى الله عليه وسلم : « أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ، ومن كانت فيه / خصلة منهن كان فيه / خصلة من النفاق حتى يدعها : إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا عاهد غدر ، وإذا خاصم فجر » (٣) . متفق عليه من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنه . وقال صلى الله عليه وسلم : « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ، والتوبة معروضة بعد » (٤) . وقال صلى الله عليه وسلم : « بين المسلم وبين الكفر ترك الصلاة » (٥) . رواه مسلم عن جابر رضي الله عنه . وقال صلى الله عليه وسلم : « من أتى كاهناً فصدقه ، أو أتى امرأة في دبرها ، فقد كفر بما أنزل على محمد » (٦) . وقال صلى الله عليه وسلم : « من حلف بغير الله فقد كفر » (٧) . رواه الحائثم بهذا اللفظ . وقال صلى الله عليه وسلم : « ثنتان في أمي / بهم / كفر : الطعن في الأساب ، والنياحة على الميت » (٨) . ونظائر ذلك كثيرة .

والجواب : أن أهل السنة متفقون كلهم على أن مرتكب الكبيرة لا يكفر . كقوله تعالى : لا ينقل عن الملة بالكلية ، كما قالت الخوارج ، إذ لو كفر

-
- | | |
|--|--|
| (١) أخرجه الشيخان . | (٢) أخرجه الشيخان . |
| (٣) أخرجه الشيخان . | (٤) أخرجه الشيخان . |
| (٥) أخرجه مسلم . | (٦) صحيح وهو مخرج في « آداب الزفاف » ص ٣١ ط ٣ . |
| (٧) صحيح ، رواه مسلم (٥٨/١) بلفظ « الثنتان في الناسن ... » | (٨) صحيح ، رواه مسلم (٥٨/١) بلفظ « الثنتان في الناسن ... » |
- والباقي مثله .

كفراً ينقل عن الملة لكان مرتدّاً يقتل على كل حال ، ولا يقبل عفو ولي القصاص ، ولا تجري الحدود في الزنا والسرقة وشرب الخمر ! وهذا القول معلوم " بطلانه وفساده بالضرورة من دين الإسلام . ومتفقون على أنه لا يخرج من الإيمان والإسلام ، ولا يدخل في الكفر ، ولا يستحق الخلود مع الكافرين ، كما قالت المعتزلة . فإن قولهم باطل أيضاً ، إذ قد جعل الله مرتكب الكبيرة من المؤمنين ، قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى) البقرة : ١٧٨ ، إلى أن قال : (فمن عتقى له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف) البقرة : ١٧٨ . فلم يخرج القاتل من الذين آمنوا ، وجعله أخاً لولي القصاص ، والمراد أخوة الدين بلا ريب . وقال تعالى : (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما) الحجرات : ٩ ، إلى أن قال : (إنا المؤمنون إخوة ، فأصلحوا بين أخويكم) الحجرات : ١٠ . ونصوص الكتاب والسنة والإجماع تدل على أن الزاني والسارق والقاذف لا يقتل ، بل يقام عليه الحد ، فدل على أنه ليس بمرتد . وقد ثبت في « الصحيح » عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من كانت عنده لأخيه اليوم مظلمة من عرض أو شيء فليتحلله منه اليوم ، قبل أن لا يكون درهم ولا دينار ، وإن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته ، وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فطرحت عليه ، ثم ألقي في النار » ^(١) . أخرجاه في « الصحيحين » . فثبت أن الظالم يكون له حسنات يستوفي المظلوم منها حقه . وكذلك ثبت في « الصحيح » عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ما تعدّون المظالم فيكم ؟ قالوا : المظالم فينا من لا له درهم ولا دينار ، قال : المظالم من يأتي يوم القيامة وله حسنات أمثال الجبال ، فيأتي / وقد نتم هذا ، وأخذ مال هذا ، وسفك دم هذا ، وقذف هذا ، وضرب هذا ، فهتتم هذا

(١) أخرجه البخاري في « المظالم » و « الرقاق » من حديث أبي هريرة دون قوله : « ثم ألقي .. » وكذلك رواه أحمد (٢ / ٤٣٥ - ٥٠٦) ولم أره في « صحيح مسلم » .

من حسناته ، وهذا من حسناته ، فإذا ثبت حسناته قبل أن يقضي ماعليه
أخذ من خطاياهم فطرح عليه ، ثم طرح في النار » (١) . رواه مسلم .
وقد قال تعالى : (إن الحسنات يذهبن السيئات) هود : ١١٥ . فدل
ذلك على أنه في جال إساءته يعمل (٢) حسنات تمحو سيئاته . وهذا
مبسوط في موضعه .

والمعتزلة موافقون للخوارج هنا في حكم الآخرة ، فإنهم وافقوهم على
أن مرتكب الكبيرة مخلد في النار ، لكن قالت الخوارج : نسميه كافراً ،
وقالت المعتزلة : نسميه فاسقاً ، فالخلاف بينهم لفظي فقط . وأهل السنة
أيضاً متفقون على أنه يستحق الوعيد المرتب على ذلك الذنب ، كما
وردت به النصوص . لا كما يقوله المرجئة من أنه لا يضر مع الإيمان
ذنب ، ولا ينفع مع الكفر طاعة ! وإذا اجتمعت نصوص الوعد التي
استدل بها المرجئة ، ونصوص الوعيد التي استدل بها الخوارج
والمعتزلة - : تبين لك فساد القولين ! ولا فائدة في كلام هؤلاء سوى
أنك تستفيد من كلام كل طائفة فساد مذهب الطائفة الأخرى .

ثم بعد هذا الاتفاق تبين أن أهل السنة اختلفوا خلافاً لفظياً ، لا يترتب
عليه فساد ، وهو : أنه هل يكون الكفر على مراتب ، كفرًا دون كفر ؟
كما اختلفوا : هل يكون الإيمان على مراتب ، إيمانًا دون إيمان ؟ وهذا
الاختلاف نشأ من اختلافهم في معنى « الإيمان » : هل هو قول وعمل
يزيد وينقص ، أم لا ؟ بعد اتفاقهم على أن من سماه الله تعالى ورسوله
كافراً نسميه كافراً ، إذ من المستنع أن يسمي الله سبحانه الحاكم بغير ما
أنزل الله كافراً ، ويسمي رسوله من تقدم ذكره كافراً - ولا نطلق عليهما
اسم الكفر . ولكن من قال : إن الإيمان قول وعمل يزيد وينقص ، قال :

(١) رواه مسلم وغيره من حديث أبي هريرة ، وهو مرجح في

« الصحيحة » (٨٤٥) .

(٢) في الأصل : يفعل .

هو كفر عملي لا اعتقادي ، والكفر عنده على مراتب ، كفر "دون" كفر ، كالإيمان عنده . ومن قال : إن الإيمان هو التصديق ، ولا يدخل العمل في معنى الإيمان ، والكفر هو الجحود ، ولا يزيدان ولا ينقصان ، قال : هو كفر مجازي غير حقيقي ، إذ الكفر الحقيقي هو الذي ينقل عن الملة . وكذلك يقول في تسمية بعض الأعمال بالإيمان ، كقوله تعالى : (وما كان الله ليضيع إيمانكم) البقرة : ١٤٣ ، أي صلاتكم إلى بيت المقدس ، أنها سببت إيمانا مجازا ، لتوقف صحتها عن الإيمان ، أو لدلالاتها على الإيمان ، إذ هي دالة على كون مؤديها مؤمنا . ولهذا يحكم بإسلام الكافر إذا صلى صلاتنا . فليس بين فقهاء الأمة نزاع في أصحاب الذنوب ، إذا كانوا مقرين باطنا وظاهرا بما جاء به الرسول وما تواتر عنهم أنهم من أهل الوعيد . ولكن الأقوال المنحرفة قول من يقول بتخليدهم في النار ، كالخوارج والمعتزلة . ولكن أردأ ما في ذلك التعصب على من يضادهم ، وإلزامه لمن يخالف قوله بما لا يلزمه ، والتشنيع عليه ! وإذا كنا مأمورين بالعدل في مجادلة الكافرين ، وأن يجادلوا بالتي هي أحسن ، فكيف لا يعدل بعضنا على بعض في مثل هذا الخلاف ؟ قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ، ولا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا ، اعدلوا هو أقرب للتقوى) المائدة : ٨ ، الآية .

وهنا أمر يجب أن يُنظَر له ، وهو : أن الحكم بغير ما أنزل الله قد يكون كفرا ينقل عن الملة ، وقد يكون معصية : كبيرة أو صغيرة ، ويكون كفرا : إما مجازيا ، وإما كفرا أصغر ، على القولين المذكورين . وذلك بحسب حال الحاكم : فإنه إن اعتقد أن الحكم بما أنزل الله غير واجب ، وأنه مخير فيه ، أو استهان به مع تيقنه أنه حكم الله - فهذا

كفر" أكبر^(١) . وإن اعتقد وجوب الحكم بما أنزل الله ، وعلمه في هذه الواقعة ، وعدل عنه مع اعترافه بأنه مستحق للمقوبة ، فهذا عاص ، ويسى كافرا كفرا مجازيا ، أو كفرا أصغر . وإن جهل حكم الله فيها ، مع بذل جهده واستفراغ وسعه في معرفة الحكم وأخطاه ، فهذا مخطئ ، له أجر " على اجتهداه ، وخطؤه مغفور .

وأراد الشيخ رحمه الله بقوله : ولا تقول لا يضر مع الإيمان ذنب لمن عمله - مخالفة المرجئة . وشبهتهم كانت قد وقعت لبعض الأولين ، فاتفق الصحابة على قتلهم إن لم يتوبوا من ذلك . فإن قدامة بن عبد الله شرب الخمر بعد تحريمها هو وطائفة ، وتأولوا قوله تعالى : (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا / وعلوا الصالحات /) المائدة : ٩٣ ، الآية . فلما ذكروا ذلك لعمر بن الخطاب رضي الله عنه ، اتفق هو وعلي بن أبي طالب وسائر الصحابة على أنهم إن اعترفوا بالتحريم جلدوا ، وإن أصرّوا على استهلاكها قتلوا . وقال عمر لقدامة : أخطأت استك الخمرة ، أما إنك لو اتقيت وآمنت وعلت الصالحات لم تشرب الخمر . وذلك أن هذه الآية نزلت بسبب أن الله سبحانه لما حرم الخمر ، وكان تحريمها بعد وقعة أحد ، قال بعض الصحابة : فكيف بأصحابنا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر ؟

(١) قال الشيخ أحمد شاكر : وهذا مثل ما ابتلي به الدين درسوا القوانين الأوربية ، من رجال الأمم الإسلامية ، ونسائها أيضا الذين اشربوا في قلوبهم حبها ، والشغف بها ، والذب عنها ، وحكموا بها ، والاموها . بما ربوا من تربية أساسها صنع المشرين الهدامين أعداء الإسلام . ومنهم من يصرح ، ومنهم من يتوارى . ويكادون يكونون سواء . فانا لله وانا اليه راجعون .

(٢) في الأصل : حكم .

فأنزل الله هذه الآية • بيّن فيها أن من طعم الشيء في الحال التي لم يحرم فيها فلا جناح عليه إذا كان من المؤمنين المتقين المصلحين ، كما كان من أمر استقبال بيت المقدس • ثم إن أولئك الذين فعلوا/ذلك يذمّون/على أنهم أخطأوا وأيسوا من التوبة • فكتب عمر الى قدامة يقول له : (حمّ • تنزيل الكتاب من العزيز العليم • غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب) غافر : ١ - ٣ • ما أدري أيّ ذنبك أعظم ؟ استحللك المحترّم أولاً ؟ أم يأسك من رحمة الله ثانياً ؟ وهذا الذي اتفق عليه الصحابة هو متفق عليه بين أئمة الإسلام •

قوله : (ونرجو للمحسنين من المؤمنين أن يعفو عنهم ويدخلهم الجنة برحمته ، ولا نأمن عليهم ، ولا نشهد لهم بالجنة ، ونستغفر لمسيئهم ، ونخاف عليهم ، ولا نقنطهم) •

ش : وعلى المؤمن أن يعتقد هذا الذي قاله الشيخ رحمه الله في حق نفسه وفي حق غيره • قال تعالى : (أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذورا) الاسراء : ٥٧ • وقال تعالى : (فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين) آل عمران : ١٧٥ • وقال تعالى : (وإياي فاتقون) البقرة : ٤١ • (وإياي فارهبون) البقرة : ٤٠ • (فلا تخشوهم واخشوني) البقرة : ١٥٠ • ومدح أهل الخوف ، فقال تعالى : (إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون • والذين هم بآيات ربهم يؤمنون) المؤمنون : ٥٧ - ٥٨ • الى قوله : (أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون) المؤمنون : ٦١ • وفي « المسند » والترمذي عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : قلت : يا رسول الله ، (الذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة) المؤمنون : ٦١ ، هو الذي يزني ويشرب الخمر ويسرق ؟ قال : « لا ، يا ابنة الصديق ،

ولكنه الرجل يصوم ويصلي ويتصدق ويخاف أن لا يقبل منه « (١) .
قال الحسن رضي الله عنه : عملوا - والله - بالطاعات ، واجتهدوا فيها ،
وخافوا أن تترد عليهم ، إن المؤمن جمع إحساناً وخشيةً ، والمنافق
جمع إساءةً وأمناً . انتهى . وقد قال تعالى : (إن الذين آمنوا والذين
هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور
رحيم) البقرة : ٢١٨ . فتأمل كيف جعل رجاءهم مع إيمانهم بهذه الطاعات ؟
فالرجاء إنما يكون مع الإتيان بالأسباب التي اقتضتها حكمة الله تعالى ،
شرعه وقدرته (٢) وثوابه وكرامته . ولو أن رجلاً له أرض يؤمل أن يعود
عليه من مغلها ما ينفعه ، فأهملها ولم يحراثها ولم يذرّها ، ورجا أنه يأتي
من مغلها مثل ما يأتي من حرث وزرع وتعاهد الأرض - : لعدّه
الناس من أسفه السفهاء ! وكذا لو رجا حسن ظنه أن يجيئه ولدٌ من
غير جماع ! أو يصير أعلم أهل زمانه من غير طلب العلم وحرص تام !
وأمثال ذلك . فكذلك من حسن ظنه وقوي رجاءه في الفوز بالدرجات
العلی والنعيم المقيم ، من غير طاعة ولا تقرب الى الله تعالى بامتنال أوامره
واجتناب نواهيه . ومما ينبغي أن يعلم أن من رجا شيئاً استلزم رجاءه
أموراً : أحدها : محبة ما يرجوه . الثاني : خوفه من فواته . الثالث :
سعيه في تحصيله بحسب الإمكان . وأما رجاءٌ لا يقارنه شيء من ذلك ،
فهو من باب الأمانى ، والرجاء شيءٌ والأمانى شيءٌ آخر . فكل راج
خائف ، والسائر على الطريق إذا خاف أسرع السير ، مخافة الفوات .
وقال تعالى : (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء)
النساء : ٤٨ ، ١١٦ . فالمشرك لا ترجى له المغفرة ، لأن الله نفى عنه المغفرة ،
وما سواه من الذنوب في مشيئة الله ، إن شاء الله غفر له ، وإن شاء عذبه .

(١) حديث حسن ، وقد خرجته في « الاحاديث الصحيحة » (١٦٢) .

(٢) في الاصل : وقتله .

وفي «معجم الطبراني»: الدواوين عند الله يوم القيامة ثلاثة دواوين : ديوان لا يغفر الله منه شيئا ، وهو الشرك بالله ، ثم قرأ : (إن الله لا يغفر أن يشرك به) النساء : ٤٨ ، ١١٦ . وديوان لا يترك الله منه شيئا ، وهو مظالم العباد بعضهم بعضاً . وديوان لا يعبأ الله به ، وهو ظلم العبد نفسه بينه وبين ربه (١) .

وقد اختلفت عبارات العلماء في الفرق بين الكبائر والصغائر ، وستأتي الإشارة الى ذلك عند قول الشيخ رحمه الله : وأهل الكبائر من أمة محمد في النار لا يخلدون . ولكن ثم أمر ينبغي التفتن له ، وهو : أن الكبيرة قد يقترن بها من الحياء والخوف والاستعظام لها ما يلحقها بالصغائر ، وقد يقترن بالصغيرة من قلة الحياء وعدم المبالاة وترك الخوف والاستهانة بها ما يلحقها بالكبائر . وهذا أمر مرجعه الى ما يقوم بالقلب ، وهو قدر زائد على مجرد الفعل ، والإنسان يعرف ذلك من نفسه وغيره .

/ وأيضاً/ : فإنه قد يعفى لصاحب الإحسان (٢) العظيم ما لا يعفى لغيره ، فإن فاعل السيئات يسقط عنه عقوبة جهنم بنحو عشرة أسباب ، عرفت بالاستقراء من الكتاب والسنة : السبب الأول : التوبة ، قال تعالى : (إلا من تاب) مريم : ٦٠ ، الفرقان : ٧٠ . (إلا الذين تابوا) البقرة : ١٦٠ وغيرها . والتوبة النصوح ، وهي الخالصة ، لا يختص بها ذنب دون ذنب ، لكن هل تتوقف صحتها على أن تكون عامة ؟ حتى لو تاب من ذنب وأصر على آخر لا تقبل ؟ والصحيح أنها تقبل .

(١) ضعيف ، ولم يروه الطبراني بل أحمد (٢٤٠/٦) والحاكم (٥٧٥/٤ - ٢٧٦) وقال : « صحيح الاسناد » ! ورده الذهبي بقوله : « قلت : صدقة ، ضعفه ، وابن بابنوس فيه جهالة » .

(٢) في الاصل : السيئات .

وهل يَجِبُ الإسلام ما قبله من الشرك وغيره من الذنوب وإن لم يتب منها ؟ أم لا بدّ مع الإسلام من التوبة من غير الشرك ؟ حتى لو أسلم وهو مصرّ على الزنا وشرب الخمر مثلاً ، هل يؤخذ بما كان منه في كفره من الزنا وشرب الخمر ؟ أم لا بدّ أن يتوب من ذلك الذنب مع إسلامه ؟ أو يتوب توبة عامة من كل ذنب ؟ وهذا هو الأصح : أنه لا بد من التوبة مع الإسلام ، وكون التوبة سبباً لغفران الذنوب وعدم المؤاخذه بها - مما لا خلاف فيه بين الأمة - وليس شيء " يكون سبباً لغفران جميع الذنوب إلا التوبة ، قال تعالى : (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً إنه هو الغفور الرحيم) الزمر : ٥٣ ، وهذا لمن تاب ، ولهذا قال : (لا تقنطوا) ، وقال بعدها : (وأنبيوا إلى ربكم) الزمر : ٥٤ ، الآية . السبب الثاني : الاستغفار ، قال تعالى : (وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) الانفال : ٣٣ . لكن الاستغفار تارة يُذكر وحده ، وتارة يُقرن بالتوبة ، فإن ذكره وحده دخلت معه التوبة ، كما إذا ذكرت التوبة وحدها شملت الاستغفار . فالتوبة تتضمن الاستغفار ، والاستغفار يتضمن التوبة ، وكل واحد منهما يدخل في معنى الآخر عند الإطلاق ، وأما عند اقتران إحدى اللفظتين بالأخرى ، فالاستغفار : طلب وقاية شرّ ما مضى ، والتوبة : الرجوع وطلب وقاية شرّ ما يخافه في المستقبل من سيئات أعماله . ونظير هذا : الفقير والمسكين ، إذا ذكر أحد المفظين شمل الآخر ، وإذا ذكرا معاً كان لكل منهما معنى . قال تعالى : (فأطعام عشرة مساكين) المائدة : ٨٩ . (فأطعام ستين مسكيناً) المجادلة : ٤ . (وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم) البقرة : ٢٧١ . لا خلاف أن كل واحد من الاسمين في هذه الآيات لما أفرد شمل المقل والمعدم ، ولما قرن أحدهما بالآخر في قوله تعالى : (إنما الصدقات للفقراء والمساكين)

التوبة : ٦٠ ، الآية - : كان المراد بأحدهما المقل ، والآخر المعدم ، على خلاف فيه . وكذلك : الإثم والعدوان ، والبر والتقوى ، والفسوق والعصيان . ويقرب من هذا / المعنى / : الكفر والنفاق ، فإن الكفر أعم ، فإذا ذكر الكفر شمل النفاق ، وإن ذكرنا معاً كان لكل منهما معنى . وكذلك الإيمان والإسلام ، على ما يأتي الكلام فيه ، إن شاء الله تعالى .

السبب الثالث : الحسنات : فإن الحسنات بعشر أمثالها ، والسيئة بمثلها ، فالويل لمن / غلبت / / آحادُهُ عشراته . وقال تعالى : (إن الحسنات يذهبن السيئات) هود : ١١٥ . وقال صلى الله عليه وسلم : « وأتبع السيئةَ الحسنةَ تمحها » (١) . السبب الرابع : المصائب الدنيوية ، قال صلى الله عليه وسلم : « ما يصيب المؤمنَ من وصبٍ ولا نصبٍ ، ولا غمٍّ ولا همٍّ ولا حزنٍ ، حتى الشوكة يشاكها - إلا كُفِّرَ بها من خطاياها » (٢) . وفي « المسند » : أنه لما نزل قوله تعالى : (من يعمل سوءاً يجز به) النساء : ١٢٣ - قال أبو بكر : يا رسول الله ، نزلت قاصمة الظهر (٣) ، وأينا لم يعمل سوءاً ؟ فقال : « يا أبا بكر ، ألسنتَ تنصبُ ؟ ألسنتَ تحزنُ ؟ ألسنتَ يُصيبك اللأواءُ ؟ فذلك ما تجزُون به » (٤) . فالمصائب نفسها

(١) حديث حسن ، وهو مخرج في « الروض النضير » (٨٥٥) .

(٢) متفق عليه من حديث أبي سعيد وأبي هريرة معا .

(٣) في الاصل : للظهر .

(٤) ضعيف الاسناد ، صحيح المعنى ، قال أحمد شاكر في تعليقه هنا : حديث أبي بكر هذا في « المسند » ، برقم : ٦٨ بشرحنا . ولكن اوله هناك ان ابا بكر قال : يا رسول الله ، كيف الصلاح بعد هذه الآية ٤ . فكل سوء عملناه جزينا به ؟ . ليس فيه قوله هنا « نزلت قاصمة الظهر .. » وهو حديث ضعيف ، اسناده منقطع . وكان الاجدر بالشرح ان يذكر حديث أبي هريرة في « المسند » : ٧٣٨٠ انه لما نزلت هذه الآية « شقت على المسلمين وبلغت منهم ماشاء الله ان تبلغ ، فشكوا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم =

مكفرة ، وبالصبر عليها يثاب العبد ، وبالسخط يأثم . والصبر والسخط أمر آخر غير المصيبة ، فالمصيبة من فعل الله لا من فعل العبد ، وهي جزاء من الله للعبد على ذنبه ، ويكفر ذنبه بها ، وإنما يثاب المرء ويأثم على فعله ، والصبر والسخط من فعله ، وإن كان (١) الأجر قد يحصل بغير عمل من العبد ، بل هدية من الغير ، أو فضلاً من الله من غير سبب ، قال تعالى : (ويؤت من لدنه أجراً عظيماً) النساء : ٤٠ . فنفس المرض جزاء وكفارة لما تقدم . وكثيراً ما يتفهم من الأجر غفران الذنوب ، وليس ذلك مدلوله ، وإنما يكون من لازمه . السبب الخامس : عذاب القبر . وسيأتي الكلام عليه ، إن شاء الله تعالى . السبب السادس : دعاء المؤمنين واستغفارهم في الحياة وبعد الممات . السبب السابع : ما يتهدى إليه بعد لموت ، من ثواب صدقة أو قراءة أو حج ، ونحو ذلك ، وسيأتي الكلام على ذلك إن شاء الله تعالى . السبب الثامن : أهوال يوم القيامة وشدائده . السبب التاسع : ما ثبت في « الصحيحين » : « أن المؤمنين إذا عبروا الصراط وقفوا على قنطرة بين الجنة والنار ، فيقتطش بعضهم من بعض ، فإذا هابوا ونفقوا أذن لهم في دخول الجنة » (٢) . السبب العاشر : شفاعة الشافعين ، كما تقدم عند ذكر الشفاعة وأقسامها .

= عليه وسلم ، فقال لهم : قاربوا وسددوا ، فكل ما يصاب به المسلم كفارة ، حتى النكبة ينكها » . وهو حديث صحيح ، رواه مسلم في صحيحه (٢٨٢/٢) ، وزاد في آخره : « والشوكة يشاكها » . ولو رجع الشارح رحمه الله إلى تفسير شيخه ابن كثير في هذه الآية (٨٥٦/٢ - ٥٩٠) لوجد حديث أبي هريرة ، وأحاديث أخرى في معناه ، بعضها أصح أسناداً من حديث أبي بكر . قلت : وهو في « مسند أبي بكر الصديق » للحافظ أبي بكر المروزي (رقم ١١١ / ٢٠) طبع الكتب الإسلامية تحقيق الأستاذ شعيب الأرنؤوط ، من طريقين ضعيفين عن الصديق رضي الله عنه .

(١) هو طرف من حديث ، أخرجه البخاري في « المظالم » و =

السبب الحادي عشر : غفو أرحم الراحمين من غير شفاعة ، كما قال تعالى : (ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) النساء : ٤٨ ، ١١٦ . فإن كان ممن لم يشأ الله أن^(١) يغفر له لعظم جرمه ، فلا بدّ من دخوله الى الكبر ، ليخلص طيب إيمانه من خبث معاصيه ، فلا يبقى في النار من في قلبه أدنى أدنى أدنى مثقال ذرة من إيمان ، بل من قال : لا إله إلا الله ، كما تقدم من حديث أنس رضي الله عنه^(٢) . وإذا كان الأمر كذلك ، امتنع القطع لأحد معين من الأمة ، غير من شهد له الرسول صلى الله عليه وسلم بالجنة ، ولكن نرجو للمحسنين ، ونخاف عليهم .

قوله : (والامن والاياس ينتقلان عن ملة الاسلام ، وسبيل الحق بينهما لاهل القبلة) .

ش : يجب أن يكون العبد خائفا راجيا ، فإن الخوف المحمود الصادق : ما حال بين صاحبه وبين محارم الله ، فإذا تجاوز ذلك خيف منه اليأس والقنوط . والرجاء المحمود : رجاء رجل عمل بطاعة الله على نور من الله ، فهو راج لثوابه ، أو رجل أذنب ذنبا ثم تاب منه الى الله ، فهو راج لمغفرته . قال الله تعالى : (إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله ، والله غفور رحيم) البقرة : ٢١٨ . أما إذا كان الرجل متماذيا في التفريط والخطايا ، يرجو رحمة الله بلا عمل ، فهذا هو الفرور والتمني والرجاء الكاذب . قال : أبو علي الروذباري رحمه الله : الخوف والرجاء كجناحي الطائر ، إذا استويا استوى الطير وتم طيرانه ، وإذا قص أحدهما وقع فيه النقص ، وإذا ذهب صار الطائر في حد الموت . وقد مدح الله أهل الخوف والرجاء بقوله : (آمن هو قانت آتاء الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه) الزمر :

« الرقاق » واحد (١٢/٣ و ٦٣ و ٧٤) من حديث أبي هريرة مرفوعا ، ولم أره في صحيح مسلم ، ولا عزاه السيوطي إليه .
(٢) متفق عليه .

٩ ، الآية . وقال : (تتجافى جنوبهم عن المضاجع ، يدعون ربهم خوفاً وطمعاً) السجدة : ١٦ ، الآية . فالرجاء يستلزم الخوف ، ولولا ذلك لكان أمناً ، والخوف يستلزم الرجاء ، ولولا ذلك لكان قنوطاً وياساً . وكل أحد إذا خفته هربت منه ، إلا الله تعالى ، فإنك إذا خفته هربت إليه ، فالحائث هارب من ربه الى ربه . وقال صاحب « منازل السائرين » رحمه الله : الرجاء أضعف منازل المريد . وفي كلامه نظر ، بل الرجاء والخوف على الوجه المذكور من أشرف منازل المريد . وفي « الصحيح » عن النبي صلى الله عليه وسلم : « يقول الله عز وجل : أنا عند ظن عبدي بي . فليظن بي / ما شاء » ^(١) وفي « صحيح مسلم » عن جابر رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قبل موته بثلاث : « لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بربه » ^(٢) ، ولهذا قيل : إن العبد ينبغي أن يكون رجاؤه في مرضه أرجح من خوفه ، بخلاف زمن الصحة ، فإنه يكون خوفه أرجح من رجائه . وقال بعضهم : من عبد الله بالحب / وحده / فهو زنديق ، ومن عبده بالخوف وحده فهو حروري ، / وروي / : ومن عبده بالرجاء وحده فهو مرجئ ، ومن عبده بالحب والخوف والرجاء فهو مؤمن موحد . ولقد أحسن محمود الوراق في قوله :

لو قد رأيت الصغير من عمل الخ ير ثواباً عجبت من كبره
أو قد رأيت الحقيير من عمل الك ر جزاءً أشفقت من حذره

قوله : (ولا يخرج العبد من الإيمان إلا بجحود ما ادخله فيه) .

ش : يشير الشيخ الى الرد على الخوارج والمعتزلة في قولهم بخروجه من الإيمان بارتكاب الكبيرة . وفيه تقرير لما قال أولاً : لا تكفر أحداً

(١) متفق عليه .

(٢) رواه مسلم .

من أهل القبلة بذنب ، ما لم يستحله . وتقدم الكلام على هذا المعنى .
قوله : (والايان : هو الإقرار باللسان ، والتصديق بالجنان . وجميع ما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشرع والبيان كله حق . والايان واحد ، وأهله في أصله سواء ، والتفاضل بينهم بالخشية والتقوى ، ومخالفة الهوى ، وملازمة الأولى .

ش : اختلف الناس فيما يقع عليه اسم الإيـان ، اختلافا كثيرا : فذهب مالك والشافعي وأحمد والأوزاعي وإسحق بن راهويه وسائر أهل الحديث وأهل المدينة رحمهم الله وأهل الظاهر وجماعة من المتكلمين : إلى أنه تصديق بالجنان ، وإقرار باللسان ، وعمل بالأركان . وذهب كثير من أصحابنا إلى ما ذكره الطحاوي رحمه الله : أنه الإقرار باللسان ، والتصديق بالجنان ومنهم من يقول : إن الإقرار باللسان ركن زائد ليس بأصلي ، وإلى هذا ذهب أبو منصور الماتريدي رحمه الله ، ويرى عن أبي حنيفة رضي الله عنه . وذهب الكرامية إلى أن الإيـان هو الإقرار باللسان فقط ! فالنافقون عندهم مؤمنون كاملو الإيـان ، ولكنهم يقولون بأنهم يستحقون الوعيد الذي أوعدهم الله به ! وقولهم ظاهر الفساد . وذهب الجهم بن صفوان وأبو الحسن الصالحي أحد رؤساء القدرية - إلى أن الإيـان هو المعرفة بالقلب ! وهذا القول أظهر فسادا مما قبله ! فإن لازمه أن فرعون وقومه كانوا مؤمنين ، / فإنهم عرفوا صدق موسى وهارون عليهما الصلاة والسلام ، ولم يؤمنوا بهما ، ولهذا قال موسى لفرعون : (لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السموات والأرض بصائر) الإسراء : ١٠٢ . وقال تعالى : (وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلواً . فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) النمل : ١٤ . وأهل الكتاب كانوا يعرفون النبي صلى الله عليه وسلم كما يعرفون أبناءهم ، ولم يكونوا مؤمنين به ، بل كافرين به ، معادين له ، وكذلك

أبو طالب عنده يكون مؤمناً ، فإنه قال :

ولقد علمتُ بأن دين محمد من خير أديان البرية ديناً

لولا الملامة أو حذار مسبة لوجدتني سمحاً بذلك مئيناً

بل إبليس يكون عند الجهم مؤمناً كامل الإيمان ! فإنه لم يجهل ربه ،

بل هو عارف به ، (قال : رب فأنظرني إلى يوم يبعثون) الحجر : ٣٦ .

(قال : رب بما أغويتني) الحجر : ٣٩ . (قال : فبعزتك لأغوينهم

أجمعين) ص : ٨٢ . والكفر عند الجهم هو الجهل بالرب تعالى ، ولا أحد

أجهل منه بربه ! فإنه جعله الوجود المطلق ، وسلب عنه جميع صفاته ،

ولا جهل أكبر من هذا ، فيكون كافراً بشهادته على نفسه ! وبين هذه

المذاهب مذاهب أخر ، بتفاصيل وقيود ، أعرضت عن ذكرها اختصاراً ،

ذكر هذه المذاهب أبو المعين النسفي^(١) في « تبصرة الأدلة » وغيره .

وحاصل الكل / يرجع / الى أن الإيمان : إما أن يكون ما يقوم

بالقلب واللسان وسائر الجوارح ، كما ذهب اليه جمهور السلف من

الأئمة الثلاثة وغيرهم رحمهم الله ، كما تقدم أو بالقلب واللسان دون

الجوارح ، كما ذكره الطحاوي عن أبي حنيفة وأصحابه رحمهم الله . أو

باللسان وحده ، كما تقدم ذكره عن الكرامية . أو بالقلب وحده ، وهو

إما المعرفة ، كما قاله الجهم ، أو التصديق كما قاله أبو منصور الماتريدي

رحمه الله . وفساد قول الكرامية والجهم بن صفوان ظاهر .

والاختلاف الذي بين أبي حنيفة والأئمة الباقيين من أعل السنة -

اختلاف صوري . فإن كون أعمال الجوارح لازمة لإيمان القلب ،

أو جزءاً من الإيمان ، مع الاتفاق على أن مرتكب الكبيرة لا يخرج من

الإيمان ، بل هو في مشيئة الله ، إن شاء عذبه ، وإن شاء غفاه عنه - نزاع

لفظي ، لا يترتب عليه فساد اعتقاد . والقائلون بتكفير تارك الصلاة ،

ضموا الى هذا الأصل أدلة أخرى . وإلا فقد تهي النبي صلى الله عليه

(١) هو ميمون بن محمد بن محمد أبو المعين النسفي الحنفي عالم بالاصول

والكلام كان بسمرقند وسكن بخارى . له كتب عدة (٤١٨ - ٥٠٨) .

وسلم الإيمان عن الزاني والبارق وشارب الخمر والمتنب ، ولم يوجب ذلك زوال اسم الإيمان عنهم بالكلية ، اتفاقاً . ولا خلاف بين أهل السنة أن الله تعالى أراد من العباد القول والعمل ، وأعني بالقول : التصديق بالقلب والإقرار باللسان ، وهذا الذي يعنى به عند إطلاق قولهم : الإيمان قول وعقل . لكن هذا المطلوب من العباد : هل يشمل اسم الإيمان ؟ أم الإيمان أحدهما ، وهو القول وحده ، والعمل مغاير له لا يشمل اسم الإيمان عند إفراده بالذكر ، وإن أطلق عليهما كان مجازاً ؟ هذا محل النزاع .

وقد أجمعوا على أنه لو صدق بقلبه وأقر بلسانه ، وامتنع عن العمل بجوارحه .: / أنه / عاص لله ورسوله ، مستحق للععيد ، لكن فيمن يقول : إن الأعمال غير داخلة في مسمى الإيمان من قال : لما كان الإيمان شيئاً واحداً فإيماني كإيمان أبي بكر الصديق وعمر رضي الله عنهما ! بل قال : كإيمان الأنبياء والمرسلين وجبرائيل وميكائيل عليهم السلام !! وهذا غلو منه . فإن الكفر مع الإيمان كالعمى مع البصر ، ولا شك أن البصراء يختلفون في قوة البصر وضعفه ، فمنهم الأخفش والأعشى ، و/ من / يرى الخط الثخين ، دون الدقيق^(١) ، إلا بزجاجة ونحوها ، ومن يرى عن قرب زائد على العادة ، وآخر بضده .

ولهذا - والله أعلم - قال الشيخ رحمه الله : وأهله في أصله سواء ، يشير إلى أن التساوي إنسا هو في أصله^(٢) ، ولا يلزم منه التساوي من كل وجه ، بل تفاوت / درجات / نور « لا إله إلا الله » في قلوب أهلها لا يحصيها إلا الله تعالى : فمن الناس من نور / « لا إله إلا الله » / في قلبه كالشمس ، ومنهم من نورها في قلبه كالنوكب الدري ، وآخر كالمشعل

(١) في الأصل : الرفيع .

(٢) في الأصل : العلم .

العظيم ، وآخر كالسراج المضيء ، وآخر كالسراج الضعيف . ولهذا تظهر الأنوار يوم القيامة بأيمانهم وبين أيديهم على هذا المقدار ، بحسب ما في قلوبهم من نور الإيمان والتوحيد علماً وعملاً ، وكلما اشتد نور هذه الكلمة وعظم أحرق من الشبهات والشهوات بحسب قوته ، بحيث إنه ربما وصل الى حال لا يصادف شهوة ولا شبهة ولا ذنباً إلا أحرقة ، وهذه حال الصادق في توحيده ، فسماء إيمانه قد حُرس بالرجوم من كل سارق . ومن عرف هذا عرف معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله حرم على النار من قال : لا إله إلا الله ، يبتغي بذلك وجه الله » ^(١) ، وقوله : « لا يدخل النار من قال : لا إله إلا الله » ^(٢) ، وما جاء من هذا النوع من الأحاديث التي أشكلت على كثير من الناس ، حتى ظنّها بعضهم منسوخة ، وظنّها بعضهم قبل ورود الأوامر والنواهي ، وحملها بعضهم على نار المشركين والكفار ، وأوّل بعضهم الدخول بالخلود ، ونحو ذلك . والشارع صلوات الله وسلامه عليه لم يجعل ذلك حاصلًا بمجرد قول اللسان فقط ، فإن هذا من المعلوم بالاضطرار من دين الإسلام ، فإن المناققين يقولونها بالسنتهم ، وهم تحت الجاحدين في الدرك الأسفل من النار ، فإن الأعمال لا تتفاضل بصوَرها وعددها ، وإنما تتفاضل بتفاضل ما في القلوب . وتأمل حديث البطاقة التي توضع في كفة ، ويقابلها تسعة وتسعون سجلاً ، كل سجل منها مدء البصر ، فتثقل البطاقة ، وتطيش السجلات ، فلا يعذب صاحبها ^(٣) . ومعلوم أن كل موحد له مثل هذه البطاقة ، وكثير منهم يدخل النار . وتأمل ما قام بقلب قاتل المائة من حقائق الإيمان ، التي لم تشغله عند السياق عن السير الى

(١) متفق عليه من حديث عتيان بن مالك .

(٢) متفق عليه ، نحوه من حديث عتيان .

(٣) صحيح ، وهو من حديث عبد الله بن عمرو ، أخرجه أحمد

والترمذي وغيرهما ، وهو مخرج في الأحاديث الصحيحة « (١٣٥) وغيره ، وسيأتي لفظ الحديث في الكتاب (ص ٤١٠ - ٤١١) .

القرية ، وحملته وهو في تلك الحال أن جعل ينوء بصدرة وهو يعالج
سكرات الموت وتأمل ما قام بقلب البغي من الإيمان ، حيث نزعتموقها
وسقت الكلب من الركية ، فغفر لها . وهكذا العقل أيضا ، فإنه يقبل
التفاضل ، وأهله في أصله سواء ، مستوون في أنهم عقلاء غير مجانين ،
وبعضهم أعقل من بعض . وكذلك الإيجاب والتحریم ، فيكون إيجاب
دون إيجاب ، وتحریم دون تحریم . هذا هو الصحيح ، وإن كان بعضهم
قد طرد ذلك في العقل والوجوب .

وأما زيادة الإيمان من جهة الإجمال والتفصيل - : فمعلوم أنه لا
يجب في أول الأمر ما وجب بعد نزول القرآن كله ، ولا يجب على كل
أحد من الإيمان المفضل مما أخبر به الرسول ما يجب على من بلغه
خبره ، كما في حق النجاشي وأمثاله . وأما الزيادة بالعمل والتصديق ،
المستلزم لعمل القلب والجوارح - : فهو/أكمل من التصديق الذي
لا يستلزمه ، فالعلم الذي يعمل به صاحبه أكمل من العلم الذي لا يعمل
به ، فإذا لم يحصل اللازم دل على ضعف الملزوم . ولهذا قال النبي صلى
الله عليه وسلم : « ليس المخبر كالمعاين » ^(١) وموسى عليه السلام
لما أخبر أن قومه عبدوا العجل لم يلق الألواح ، فلما رآهم قد عبدوه
ألقاها ، وليس ذلك لشك موسى في خبر الله ، لكن المخبر ، وإن جزم
بصدق المخبر ، فقد لا يتصور/المخبر به نفسه ، كما يتصوره/إذا عاينه ،
كما قال إبراهيم الخليل صلوات الله على نبينا محمد وعليه : (رب أرني
كيف تحيي الموتى . قال : أو لم تؤمن ؟ قال : بلى . ولكن ليطمئن
قلبي) البقرة : ٢٦٠ . وأيضا : فمن وجب عليه الحج والزكاة مثلا ،
يجب عليه/من/الإيمان أن يعلم ما أمر به ، ويؤمن بأن الله أوجب عليه

(١) صحيح ، أخرجه أحمد (٢١٥/١ ، ٢٧١) والطبراني والخطيب
وغيرهم بسند صحيح بلفظ : « ليس الخبر كالمعاينة » وانظر « تخریج
المشكاة » (٥٧٣٨) .

ما لا يجب على غيره الإيمان به / إلا مجبلا ، وهذا يجب عليه فيه الإيمان
المفصل . وكذلك الرجل أول ما يسلم ، إنما يجب عليه الإقرار المجمل ،
ثم إذا جاء وقت الصلاة كان عليه أن يؤمن بوجوبها ويؤديها ، فلم يتساو
الناس فيما أمروا به من الإيمان . ولا شك أن من قام بقلبه التصديق
الجازم ، الذي لا يقوى على معارضته شهوة ولا شبهة - لا تقع معه
معصية ، ولولا ما حصل له من الشهوة والشبهة أو إحداها لما عصى ،
بل يشتغل قلبه ذلك الوقت بما يواقع من المعصية ، فيغيب عنه التصديق
والوعيد فيعصي . ولهذا - والله أعلم - قال صلى الله عليه وسلم : « لا
يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن » (١) ، الحديث . فهو حين يزني يغيب
عنه تصديقه بحرمة الزنا ، وإن بقي أصل التصديق في قلبه ، ثم يعاوده .
فإن المتقين كما وصفهم الله بقوله : (إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من
الشیطان تذكروا فإذا هم مبصرون) الاعراف : ٢٠١ . قال ليث عن
مجاهد : هو الرجل يهَم بالذنب فيذكر الله فيدعه . والشهوة والغضب
مبدأ السيئات ، / فإذا أبصر رجع . ثم قال تعالى : (وإخوانهم يمدونهم
في الغي ثم لا يقصرون) الاعراف : ٢٠٢ ، أي : وإخوان الشياطين تمدهم
الشياطين في الغي ثم لا يقصرون . قال ابن عباس : لا الإنس تقصر عن
السيئات / ، ولا الشياطين تمسك عنهم . فإذا لم يبصر بقي قلبه في عصى ،
والشيطان يده في غيه ، وإن كان التصديق في قلبه لم يكذب ، فذلك
النور والإبصار ، وتلك الخشية والخوف تخرج من قلبه . وهذا كما أن
الإنسان يغمض عينه فلا يرى ، وإن لم يكن أعمى ، فكذلك القلب ،
بما يشاء من رين الذنوب ، لا يبصر الحق وإن لم يكن أعمى كعمى
الكافر . وجاء هذا المعنى مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم : أنه

(١) متفق عليه وقد مضى .

قال : « إذا زنا العبد نزع منه الإيمان ، فإذا تاب أعيد إليه » (١) .

إذا كان النزاع في هذه المسألة بين أهل السنة نزاعاً لفظياً ، فلا محذور فيه ، سوى ما يحصل من عدوان إحدى الطائفتين على الأخرى والافتراق بسبب ذلك ، وأن يصير ذلك ذريعة الى بدع أهل الكلام المذموم من أهل الإرجاء ونحوهم ، والى ظهور الفسق والمعاصي ، بأن يقول : أنا مؤمن مسلم حقاً كامل الإيمان والإسلام ولي من أولياء الله ! فلا يبالي بما يكون منه من المعاصي . وبهذا المعنى قالت المرجئة : لا يضر مع الإيمان ذنب لمن عمله ! وهذا باطل قطعاً . فالإمام أبو حنيفة رضي الله عنه نظر الى حقيقة الإيمان لغة مع أدلة من كلام الشارع . وبقية الأئمة رحمهم الله نظروا الى حقيقته في عرف الشارع ، فإن الشارع ضم الى التصديق أوصافاً وشرائط ، كما في الصلاة والصوم والحج ونحو ذلك .

فمن أدلة الأصحاب لأبي حنيفة رحمه الله : أن الإيمان في اللغة عبارة عن التصديق ، قال تعالى خبراً عن إخوة يوسف : (وما أنت بمؤمن لنا) يوسف : ١٧ ، أي بمصدق لنا ، ومنهم من ادعى إجماع أهل اللغة على ذلك . ثم هذا المعنى اللغوي ، وهو التصديق بالقلب ، هو الواجب على العبد حقاً لله ، وهو أن يصدق الرسول صلى الله عليه وسلم فيما جاء به من عند الله ، فمن صدق الرسول فيما جاء به من عند الله فهو مؤمن فيما بينه وبين الله تعالى ، والإقرار شرط إجراء أحكام الإسلام في الدنيا . هذا على أحد القولين ، كما تقدم ، ولأنه ضد الكفر ، وهو التكذيب والجحود ، وهما يكونان بالقلب ، فكذا ما يضادهما . وقوله : (إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان) النحل : ١٠٦ ، يدل على أن القلب هو موضع الإيمان ، لا اللسان ، ولأنه لو كان مركباً من قول وعمل ، لزال كله بزوال جزئه ، ولأن العمل قد عطف على الإيمان ، والعطف يقتضي

(١) صحيح ، أخرجه أبو داود والحاكم وصححه هو والذهبي ،

وهو مخرج في « الصحيحة » (٥٠٨) .

المغايرة ، قال تعالى : (آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) البقرة : ٢٥ وغيرها ،
في مواضع من القرآن .

وقد اعتُرض على استدلالهم بأن الإيمان في اللغة عبارة عن التصديق
— بنع الترادف بين التصديق والإيمان ، وهب أن الأمر يصح في موضع ،
فلمَ قلتم إنه يوجب الترادف مطلقاً ؟ وكذلك اعتُرض على دعوى
الترادف بين الإسلام والإيمان . ومما يدل على عدم الترادف : أنه يقال
للمخبر إذا صدَّق : صدِّقه ، ولا يقال : آمَنه ، ولا آمَن به ، بل يقال :
آمن له ، كما قال تعالى : (فآمن له لوط) العنكبوت : ٢٦ . (فما آمن
لموسى إلا ذرية من قومه على خوف) يونس : ٨٣ . وقال تعالى : (يؤمن
بالله ويؤمن للمؤمنين) التوبة : ٦١ ، ففرَّق بين المصدِّق بالباء والمصدِّق
باللام ، فالأول يقال للمخبر به ، والثاني للمخبر . ولا يرد كونه يجوز
أن يقال : ما أنت بمصدِّق لنا ، لأن دخول اللام لتقوية العامل ، / كما
إذا تقدم المفعول ، أو كان العامل / اسم فاعل ، أو مصدرًا ، على ما
عرُف في موضعه . فالحاصل أنه لا يقال : قد آمنته ، ولا صدقت له ،
إنما يقال : آمنت له ، كما يقال : أقررت له . فكان تفسيره بأقررت —
أقربَ من تفسيره بصدِّقت ، مع الفرق بينهما ، لأن الفرق بينهما
ثابت في المعنى ، فإن كل مخبر عن مشاهد أو غيب ، يقال له في اللغة :
صدقت ، كما يقال له : كذبت . فمن قال : السماء فوقنا ، قيل له :
صدقت . وأما لفظ الإيمان فلا يستعمل إلا في الخبر عن الغائب ، فيقال
لمن قال : طلعت الشمس — صدَّقناه ، ولا يقال : آمنا له ، فإن فيه
أصل معنى الأمن ، والائتمان إنما يكون في الخبر عن الغائب ، فالأمر
الغائب هو الذي يؤمن عليه المخبر . ولهذا لم يأت في القرآن وغيره

لفظ آمن له - إلا في هذا النوع . ولأنه لم يقابل لفظ الإيمان قط بالتكذيب كما يقابل لفظ التصديق ، وإنما يقابل بالكفر ، والكفر لا يختص بالتكذيب ، بل لو قال : أنا أعلم أنك صادق ولكن لا أتبعك ، بل أعاديك وأبغضك وأخالفك - : لكان كفراً أعظم ، فعلم أن الإيمان ليس التصديق فقط ، ولا الكفر التكذيب فقط ، بل إذا كان الكفر يكون تكديماً ، ويكون مخالفة ومعاداة بلا تكذيب . فكذلك الإيمان ، يكون تصديقاً وموافقة وموالاتة وإقياداً ، ولا يكفي مجرد التصديق ، فيكون الإسلام جزءاً مسمى الإيمان . ولو سلم الترادف ، فالتصديق يكون بالأفعال أيضاً . كما ثبت في « الصحيح » عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « العيان ترنيان ، وزناهما النظر ، والأذن ترني ، وزناها السمع » إلى أن قال : « والفرج يصدق ذلك ويكذبه » (١) . وقال الحسن البصري رحمه الله : ليس الإيمان بالتحلي ولا بالتمني ، ولكنه ما وقر في الصدور وصدقته الأعمال . ولو كان تصديقاً فهو تصديق مخصوص ، كما في الصلاة ونحوها كما قد تقدم ، وليس هذا نقلاً للفظ ولا تغييراً له ، فإن الله لم يأمرنا بإيمان مطلق ، بل بإيمان خاص ، وصفه وبه . فالتصديق الذي هو الإيمان ، أدنى أحواله أن يكون نوعاً من التصديق العام ، فلا يكون مطابقاً له في العموم والخصوص ، من غير تغير اللسان ولا قلبه ، بل يكون الإيمان في كلام الشارع مؤلفاً من العام والخاص ، كالإنسان الموصوف بأنه حيوان ناطق . ولأن التصديق التام القائم بالقلب مستلزم لما وجب من أعمال القلب والجوارح ، فإن هذه من لوازم الإيمان التام ، وانتفاء اللازم دليل على انتفاء الملزوم . ونقول : إن هذه لوازم تدخل في مسمى اللفظ تارة ، وتخرج عنه أخرى ، أو إن اللفظ باق على معناه في اللغة ، ولكن الشارع زاد فيه أحكاماً ، أو أن

(١) متفق عليه وتقدم .

يكون الشارع استعمله في معناه المجازي ، فهو حقيقة شرعية ، مجاز لغوي ، أو أن يكون قد نقله الشارع . وهذه الأقوال لمن سلك هذا الطريق .

وقالوا : إن الرسول قد وافقنا على معاني الإيمان ، وعلمنا من مراده علماً ضرورياً أن من قيل إنه صدق ولم يتكلم بلسانه بالإيمان ، مع قدرته على ذلك ، ولا صلى ، ولا صام ، ولا أحب الله ورسوله ، ولا خاف الله بل كان مبغضاً للرسول ، معادياً له يقاتله - : أن هذا ليس بمؤمن . كما علمنا أنه رتب الفوز والفلاح على التكلم بالشهادتين مع الإخلاص والعمل بمقتضاها . فقد قال صلى الله عليه وسلم : « الإيمان بضع سبعون شعبة ، أعلاها قول : لا إله إلا الله ، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق » (١) . وقال أيضاً صلى الله عليه وسلم : « الحياء شعبة من الإيمان » (٢) . وقال أيضاً صلى الله عليه وسلم : « أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً » (٣) . وقال أيضاً صلى الله عليه وسلم : « البذأة من الإيمان » (٤) . فإذا كان الإيمان أصلاً له شعب متعددة ، وكل شعبة منها تسمى : إيماناً ، فالصلاة من الإيمان ، وكذلك الزكاة والصوم والحج ، والأعمال الباطنة ، كالحياء والتوكل والخشية من الله والإنابة إليه ، حتى تنتهي هذه الشعب إلى إمطة الأذى عن الطريق ، فإنه من شعب الإيمان . وهذه الشعب ، منها ما يزول الإيمان بزوالها / إجماعاً ، كشعبة الشهادتين ، ومنها ما لا يزول بزوالها إجماعاً ، كترك إمطة الأذى عن الطريق ، وبينهما شعب متفاوتة تفاوتاً عظيماً ، منها ما يقرب من شعبة الشهادة ، ومنها ما يقرب من شعبة إمطة الأذى . وكما أن

(١) متفق عليه . (٢) متفق عليه .

(٣) صحيح ، رواه أبو داود وابن حبان والحاكم وأحمد وغيرهم .

(٤) حسن . رواه أبو داود وابن ماجه والحاكم وأحمد والطبراني .

والمراد « بالبذأة » التواضع في اللباس ، وترك التبعج به .

شعب الإيمان إيمان ، فكذا شعب الكفر كفر ، فالحكم بما أنزل الله — مثلاً — من شعب الإيمان ، والحكم بغير ما أنزل الله كفر . وقد قال صلى الله عليه وسلم : « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه . وذلك أضعف الإيمان » (١) . رواه مسلم . وفي لفظ : « ليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل » . وروى الترمذي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من أحب الله ، وأبغض الله ، وأعطى الله ، ومنع الله — فقد استكمل الإيمان » (٢) . ومعناه — والله أعلم — أن الحب والبغض أصل حركة القلب ، وبذل المال ومنعه هو كمال ذلك ، فإن المال آخر المتعلقات بالنفس ، والبدن متوسط بين القلب والمال ، فمن كان أول أمره وآخره كله لله ، كان الله إلهه في كل شيء ، فلم يكن فيه شيء من الشرك . وهو إرادة غير الله وقصدّه ورجاؤه ، فيكون مستكماً للإيمان . إلى غير ذلك من الأحاديث الدالة على قوة الإيمان وضعفه بحسب العمل .

وسأتي في كلام الشيخ رحمه الله في شأن الصحابة رضي الله عنهم : وجهم دين وإيمان وإحسان ، وبغضهم كفر وتفاق وطغيان . فسمى حب الصحابة إيماناً ، وبغضهم كفراً .

وما أعجب ما أجاب به أبو المعين النسفي وغيره ، عن استدلالهم بحديث شعب الإيمان المذكور ، وهو : أن الراوي قال : بضع وستون أو بضع وسبعون ، فقد شهد الراوي بفعله نفسه حيث شك فقال : بضع وستون أو بضع وسبعون ، ولا يتظن برسول الله صلى الله عليه وسلم الشك في ذلك ! وأن هذا الحديث مخالف للكتاب .

فطعن فيه بغفلة الراوي ومخالفته الكتاب . فانظر إلى هذا الطعن ما أعجبه ! فإن تردد الراوي بين الستين والسبعين لا يلزم منه عدم ضبطه ،

(١) مسلم باللفظين .

(٢) صحيح . وهو مخرج في « تخريج المشكاة » (٣٠ - ٣١) .

مع أن البخاري رحمه الله إنما رواه : بضع وستون من غير شك . وأما الطعن بمخالفة الكتاب ، فأين في الكتاب ما يدل على خلافه ؟ ! وإنما فيه ما يدل على وفاقه ، وإنما هذا الطعن من ثمرة شؤم التقليد والتعصب .

وقالوا أيضا : وهذا أصل آخر ، وهو : أن القول قسمان : قول القلب وهو الاعتقاد ، وقول اللسان وهو التكلم بكلمة الإسلام . والعمل قسمان : عمل القلب ، وهو نيته وإخلاصه ، وعمل الجوارح . فإذا زالت هذه الأربعة زال الإيمان بكماله ، وإذا زال تصديق القلب لم ينفع بقية الآخر^(١) ، فإن تصديق القلب شرط في اعتبارها وكونها نافعة ، وإذا بقي تصديق القلب وزال الباقي فهذا موضع المعركة !!

ولا شك أنه يلزم من عدم طاعة الجوارح عدم طاعة القلب ، إذ لو أطاع القلب وانقاد ، لأطاعت الجوارح وانقادت ، ويلزم من عدم طاعة القلب وانقياده عدم التصديق المستلزم للطاعة . قال صلى الله عليه وسلم : « إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح لها سائر الجسد ، وإذا فسدت فسد لها سائر الجسد ، ألا وهي القلب »^(٢) . فمن صلح قلبه صلح جسده قطعاً ، بخلاف العكس . وأما كونه يلزم من زوال جزئه زوال كله ، فإن أريد أن الهيئة الاجتماعية لم تبق مجتمعة كما كانت ، فمسلّم ، ولكن لا يلزم من زوال بعضها زوال سائر الأجزاء ، فيزول عنه الكمال فقط .

والأدلة على زيادة الإيمان وقصانه من الكتاب والسنة والآثار السلفية كثيرة جداً : منها : قوله تعالى : (وإذا تليّت عليهم آياته زادتهم إيماناً) الاثقال : ٢ . (ويزيد الله الذين اهتدوا هدى) مريم : ٧٧ . (ويزداد الذين آمنوا إيماناً) المدثر : ٣١ . (هو الذي أنزل السكينة

(١) في الأصل : الاجزاء .

(٢) هو طرف من حديث متفق عليه عن النعمان بن بشير .

في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم (الفتح : ٤) . (الذين قال لهم
 الناس إن الناس قد جئوا لكم فآخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا
 الله ونعم الوكيل) آل عمران : ١٧٣ . وكيف يقال في هذه الآية والتي
 قبلها إن الزيادة باعتبار زيادة المؤمن به ؟ فهل في قول الناس : « قد جئوا
 لكم فآخشوهم » آل عمران : ١٧٣ زيادة مشروع ؟ وهل في إنزال
 السكينة على قلوب المؤمنين زيادة مشروع ؟ وإنا أنزل الله السكينة
 في قلوب المؤمنين مرجعهم من الحديدية ليزدادوا طمأنينة و يقيناً ، ويؤيد
 ذلك قوله تعالى : (هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان) آل عمران :
 ١٦٧ . وقال تعالى : (وإذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته
 هذه إيماناً . فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون . وأما
 الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم وماتوا وهم
 كافرون) التوبة : ١٢٥ . وأما ما رواه الفقيه أبو الليث السمرقندي
 رحمه الله ، في تفسيره عند هذه الآية ، فقال : حدثنا محمد بن الفضل
 وأبو القاسم الساباذي ، قالوا : حدثنا فارس بن مردويه ، قال : حدثنا
 محمد بن الفضل بن العابد ، قال حدثنا يحيى بن عيسى ، قال : حدثنا
 أبو مطيع ، عن حماد بن سلمة ، عن أبي المهزم ، عن أبي هريرة ، قال :
 جاء وفد ثقيف إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : يا رسول الله ،
 الإيمان يزيد وينقص ؟ فقال : « لا ، الإيمان مكمل في القلب ، زيادته
 كهر وتقضائه شرك » (١) . فقد سئل شيخنا الشيخ عباد الدين بن كثير
 رحمه الله عن هذا الحديث ؟ فأجاب : بأن الإسناد من أبي الليث إلى أبي
 مطيع مجهولون لا يعرفون في شيء من كتب التواريخ المشهورة . وأما
 أبو مطيع ، فهو : الحكم بن عبد الله بن مسلمة البلخي ، ضعفه أحمد

(١) موضوع آفته أبو المهزم . فقد اتهمه شعبة كما ذكره الشارح

ابن حنبل ، ويحيى بن معين ، وعمرو بن علي الفلاس ، والبخاري ،
وأبو داود ، والنسائي ، وأبو حاتم الرازي ، وأبو حاتم محمد بن حبان
البستي ، والعقيلي . وابن عدي ، والدارقطني ، وغيرهم . وأما أبو
المهزم ، الراوي عن أبي هريرة ، وقد تصحَّف على الكتاب ، واسمه :
يزيد بن سفيان ، فقد ضعفه أيضا ، غير واحد ، وتركه شعبة بن الحجاج ،
وقال النسائي : متروك ، وقد اتهمه شعبة بالوضع ، حيث قال : لو
أعطوه فلسين لحدثهم سبعين حديثا ۱۱

وقد وصف النبي صلى الله عليه وسلم النساء بنقصان العقل والدين .
وقال صلى الله عليه وسلم : « لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحبَّ إليه من
ولده ووالده والناس أجمعين » (١) . والمراد بقي الكمال ، ونظائره كثيرة ،
وحديث شعب الإيمان ، وحديث الشفاعة ، وأنه يخرج من النار من في
قلبه أدنى أدنى مثقال ذرة من إيمان ، فكيف يقال بعد هذا : إن
إيمان أهل السموات والأرض سواء ؟ ! وإنما التفاضل بينهم بعباد آخر
غير الإيمان ؟ ! وكلام الصحابة رضي الله عنهم في هذا المعنى كثير أيضا .
منه : قول أبي الدرداء رضي الله عنه : من فقه العبد أن يتعاهد إيمانه
وما نقص منه ، ومن فقه العبد أن يعلم أيزداد هو أم ينقص ، وكان
عمر رضي الله عنه يقول لأصحابه : هلموا نردد إيماننا ، فيذكرون الله تعالى
عز وجل . وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول في دعائه : اللهم
زدنا إيماناً وقيناً وفقها . وكان معاذ بن جبل رضي الله عنه يقول لرجل :
اجلس بنا تؤمن ساعة . ومثله عن عبد الله بن رواحة رضي الله عنه .
وصح عن عمار بن ياسر رضي الله عنه أنه قال : ثلاث من كن فيه فقد
استكمل الإيمان : إنصاف من نفسه ، والإشفاق من إقتار ، وبذل

(١) متفق عليه من حديث انس بن مالك رضي الله عنه .

السلام للعالم ^(١) ذكره البخاري رحمه الله في « صحيحه » . وفي هذا المقدار كفاية وبالله التوفيق .

وأما كون عطف العمل على الإيمان يقتضي المغايرة ، فلا يكون العمل داخلا في مسمى الإيمان — : فلا شك أن الإيمان تارة يذكر مطلقاً عن العمل وعن الإسلام ، وتارة يقرن بالهمل الصالح ، وتارة يقرن بالإسلام . فالمطلق مستلزم للأعمال ، قال تعالى : (إنما المؤمنون إذا ذكر الله وجلت قلوبهم) الاقوال : ٢ ، الآية . (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) الحجرات : ١٥ ، الآية . (ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء) المائدة : ٨١ . وقال صلى الله عليه وسلم : « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن » ^(٢) ، الحديث . « لا تؤمنوا حتى تحابوا » ^(٣) . « من غشنا فليس منا » ^(٤) . « من حمل علينا السلاح فليس منا » ^(٥) . وما أعدد قول من قال : إن معنى قوله : « فليس منا » — أي فليس مثلنا ! فليت شعري ، فمن لم يفشّ يكون مثل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه .

أما إذا عطف عليه العمل الصالح ، فاعلم أن عطف الشيء على الشيء يقتضي المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه مع الاشتراك في الحكم الذي ذكر لهما ، والمغايرة على مراتب : أعلاها : أن يكونا متباينين ، ليس أحدهما هو الآخر ، ولا جزءاً منه ، ولا بينهما تلازم ، كقوله تعالى :

(١) رواه ابن أبي شيبة في « الإيمان » (رقم ١٣١ بتحقيق) باسناد صحيح عنه موقوفاً ، وأورده البخاري في الإيمان مطلقاً مجزوماً موقوفاً ، ورواه بعضهم مرفوعاً ، وهو خطأ ، كما قال أبو زرعة وغيره . ذكره الحافظ في « الفتح » (١ / ٩٠ طبع مصطفى الحلبي) . وقال : « إلا أن مثله لا يقال بالرأي فهو في حكم المرفوع » . وهو مخرج في تطبيق على « الكلم الطيب » (رقم التعليق ١٤٢ طبع المكتب الاسلامي) (٢) متفق عليه . (٣) رواه مسلم . (٤) رواه مسلم . (٥) رواه مسلم .

(خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور) الانعام : ١٠ . (وأنزل التوراة والإنجيل) آل عمران : ٣٠ . وهذا هو الغالب ، يليه : أن يكون بينهما تلازم ، كقوله تعالى : (ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون) البقرة : ٤٢٠ . (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول) المائدة : ٩٢ . الثالث : عطف بعض الشيء عليه ، كقوله تعالى : (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى) البقرة : ٢٣٨ . (من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال) البقرة : ٩٨ . (وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك) الأحزاب : ٧٠ . وفي مثل هذا وجهان : أحدهما : أن يكون داخلا في الأول ، فيكون مذكورا مرتين . والثاني : أن عطفه عليه يقتضي أنه ليس داخلا فيه هنا ، وإن كان داخلا فيه منفردا ، كما قيل مثل ذلك في لفظ « الفقراء والمساكين » ونحوهما ، تتنوع دلالاته بالإفراد والاقتران . الرابع : عطف الشيء على الشيء لاختلاف الصفتين ، كقوله تعالى : (غافر الذنب وقابل التوب) غافر : ٣٠ . وقد جاء في الشعر العطف لاختلاف اللفظ فقط ، كقوله :

★ فآلئى قولها كذبا ومينا ★

ومن الناس من زعم أن في القرآن من ذلك قوله تعالى : (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا) المائدة : ٤٨ . والكلام على ذلك معروف في موضعه .

فإذا كان العطف في الكلام يكون على هذه الوجوه ، نظرنا في كلام الشارع : كيف ورد فيه الإيمان فوجدناه إذا أطلق يراد به ما يراد بلفظ البر ، والتقوى ، والدّين ، ودين الإسلام . ذكر في أسباب لنزول أنهم سألوا عن الإيمان ؟ فأنزل الله هذه الآية : (ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب) البقرة : ١٧٧ ، الآيات . قال محمد بن نصر : حدثنا إسحق بن إبراهيم ، حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ ،

والملائي ، قالا : حدثنا المسعودي ، عن القاسم ، قال : جاء رجل الى أبي
 ذر رضي الله عنه ، فسأله عن الإيمان ؟ فقراً : (ليس البر أن تولوا
 وجوهكم) البقرة : ١٧٧ ، إلى آخر الآية ، فقال الرجل : ليس عن هذا
 سألتك ، فقال : جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الذي
 سألتني عنه ، فقراً/عليه/الذي قرأت عليك ، فقال له الذي قلت لي ،
 فلما أبى أن يرضى ، قال : « إن المؤمن الذي إذا عمل الحسنة سرتة ورجا
 ثوابها ، وإذا عمل السيئة ساءته وخاف عقابها » (١) . وكذلك أجاب جماعة
 من السلف بهذا الجواب . وفي « الصحيح » قوله لوفد عبد القيس :
 « آمركم بالإيمان بالله وحده ، أتدرون ما الإيمان بالله ؟ شهادة أن لا إله
 إلا الله وحده لا شريك له ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وأن تؤدوا
 الخمس من المغنم » (٢) . ومعلوم أنه لم يرد أن هذه الأعمال تكون
 إيماناً بالله بدون إيمان القلب ، لما قد أخبر في مواضع أنه لا بد من إيمان
 القلب ، فعلم أن هذه مع إيمان القلب هو الإيمان . وأي دليل على أن
 الأعمال داخلة في مسمى الإيمان فوق هذا الدليل ؟ فإنه فسر الإيمان
 بالأعمال ولم يذكر التصديق ، للعلم بأن هذه الأعمال لا تفيد/مع/
 الجحود . وفي « المسند » عن أنس ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ،

(١) ضعيف بهذا السياق والاسناد ، وعلته الانقطاع ، واختلاط
 المسعودي ، لكن صح الحديث من رواية أبي امامة أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم سأله رجل ، فقال : يا رسول الله ما الإيمان ؟ قال : « إذا سرتك
 حسنتك ، وساءتك سيئتك فانت مؤمن » ، قال : يا رسول الله ما الائتم ؟
 قال : « إذا حاك في صدرك شيء فعدته » ، رواه الحاكم (١٤/١) وصححه
 على شرط الشيخين ووافقه الذهبي ، وإنما هو على شرط مسلم وحده ،
 فان مبطورا لم يخرج له البخاري في صحيحه . الصحيحة (٥٥٠) .

(٢) أخرجه البخاري ومسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما .

أنه قال : « الإسلام علانية ، والإيمان في القلب » ^(١) . وفي هذا الحديث دليل على المغايرة بين الإسلام والإيمان . ويؤيده قوله / في حديث سؤالات جبريل ، في معنى الاسلام والإيمان . / وقد قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم : « هذا جبرائيل أتاكم يعلمكم دينكم » ^(٢) . فجعل الدين هو الإسلام والإيمان والإحسان ، فتبين أن ديننا يجمع الثلاثة . لكن هو درجات ثلاثة : مسلم ، ثم مؤمن ، ثم محسن . والمراد بالإيمان ما ذكر مع الإسلام قطعاً ، كما أنه أريد بالإحسان ما ذكر مع الإيمان والاسلام ، لا أن الإحسان يكون مجرداً عن الإيمان ، هذا محال . وهذا كما قال تعالى : (ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا . فمنهم ظالم لنفسه . ومنهم مقتصد . ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله) فاطر : ٣٢ . والمقتصد والسابق كلاهما يدخل الجنة بلا عقوبة ، بخلاف الظالم لنفسه ، فإنه معرض للوعيد . وهكذا من أتى بالإسلام الظاهر مع التصديق بالقلب ، لكن لم يقم بما يجب عليه من الإيمان الباطن فإنه معرض للوعيد . فأما الإحسان فهو أعم من جهة نفسه وأخص من جهة أهله ، والإيمان أعم من جهة نفسه وأخص من جهة أهله من الإسلام . فالإحسان يدخل فيه الايمان ، والايمان يدخل فيه الاسلام ، والمحسنون أخص من المؤمنين ، والمؤمنون أخص من المسلمين . وهذا كالرسالة والنبوة ، فالنبوة داخلة في الرسالة ، والرسالة أعم من جهة نفسها وأخص من جهة أهلها ، فكل رسول نبي ، ولا ينعكس .

وقد صار الناس في مسمى الاسلام على ثلاثة أقوال : فطائفة

(١) اسناده ضعيف ، فيه علي بن مسعدة ، قال العتيبي في « الضعفاء » قال البخاري : « فيه نظر » ، وقال عبد الحق الأزدي في « الأحكام الكبرى » (ق ٢/٣) : « حديث غير محفوظ » .

(٢) أخرجه مسلم من حديث ابن عمر . والبخاري من حديث أبي هريرة نحوه .

جعلت الإسلام هو الكلمة ، وطائفة أجابوا بما أجاب به النبي صلى الله عليه وسلم حين سئل عن الإسلام والإيمان ، حيث فسر الإسلام بالأعمال الظاهرة ، والإيمان/ بالإيمان/ بالأصول الخمسة^(١) . وطائفة جعلوا الإسلام مرادفاً للإيمان ، وجعلوا معنى قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « الإسلام شهادة أن لا إله إلا الله وإقام الصلاة »^(٢) ، الحديث - : شعائر الإسلام . والأصل عدم التقدير ، مع أنهم قالوا : إن الإيمان هو التصديق بالقلب ، ثم قالوا الإسلام والإيمان شيء واحد ، فيكون الإسلام هو التصديق ! وهذا لم يقله أحد من أهل اللغة ، وإنما هو الاقبياد والطاعة ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « اللهم لك أسلمت وبك آمنت »^(٣) . وفسر الإسلام بالأعمال الظاهرة ، والإيمان بالإيمان بالأصول الخمسة . فليس لنا إذا جمعنا بينهما أن نجيب بغير ما أجاب النبي صلى الله عليه وسلم . وأما إذا أفرد اسم الإيمان فإنه يتضمن الإسلام ، وإذا أفرد الإسلام فقد يكون مع الإسلام مؤمناً بلا نزاع ، وهذا هو الواجب ، وهل يكون مسلماً ولا يقال له مؤمن ؟ وقد تقدم الكلام فيه .

وكذلك هل يستلزم الإسلام الإيمان ؟ فيه النزاع المذكور . وإنما وعد الله بالجنة في القرآن وبالنجاة من النار باسم الإيمان ، كما قال تعالى : (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . الذين آمنوا وكانوا يتقون) يونس : ٦٢ - ٦٣ . وقال تعالى : (سابقوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والأرض أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله) الحديد : ٢١ . وأما اسم الإسلام مجرداً فما علق به في القرآن دخول الجنة ، لكنه فرضه وأخبر أنه دينه الذي لا يقبل من أحد سواه ،

(١) مسلم ، وهو حديث جبريل المتقدم آنفاً .

(٢) متفق عليه من حديث ابن عباس في دعاء النبي صلى الله عليه

وسلم في الليل . (٣) متفق عليه .

وبه بعث النبيين : (ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه) آل عمران : .

فالحاصل أن حالة اقتران الإسلام بالإيمان غير حالة إفراد أحدهما عن الآخر ، فمثل الإسلام من الايمان ، كمثل الشهادتين إحداهما من الأخرى ، فشهادة الرسالة غير شهادة الوحدانية ، فهما شيان في الأعيان وإحداهما مرتبطة بالأخرى في المعنى والحكم ، كشيء واحد . كذلك الإسلام والايان ، لا إيمان لمن لا إسلام له ، ولا إسلام لمن لا إيمان له / ، إذ لا يخلو المؤمن من إسلام به يتحقق إيمانه ، ولا يخلو المسلم من إيمان به يصح إسلامه . ونظائر ذلك في كلام الله ورسوله وفي كلام الناس كثيرة ، أغني في الأفراد والاقتران ، منها : لفظ الكفر والنفاق ، فالكفر إذا ذكر مفردا في وعيد الآخرة دخل فيه المنافقون ، كقوله تعالى : (ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين) المائدة : ٥٠ . ونظائره كثيرة . وإذا قرن بينهما كان الكافر مَنْ أظهر كفره ، والمنافق من آمن بلسانه ولم يؤمن بقلبه . وكذلك لفظ البر والتقوى ، ولفظ الإثم والعدوان ، ولفظ التوبة والاستغفار ، ولفظ الفقير والمسكين ، وأمثال ذلك .

ويشهد للفرق بين الإسلام والإيمان ، قوله تعالى : (قالت الأعراب آمنا . قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا) الحجرات : ١٤ ، إلى آخر السورة . وقد اعترض على هذا بأن معنى الآية : (قولوا أسلمنا) الحجرات : ١٤ - : لقدنا بظواهرنا ، فهم منافقون في الحقيقة ، وهذا أحد قولي المفسرين في هذه الآية الكريمة . وأجيب بالقول الآخر ، ورجح ، وهو أنهم ليسوا بمؤمنين كاملي الإيمان ، لا أنهم منافقون ، كما نفى الإيمان عن القاتل ، والزاني ، والسارق ، ومن لا أمانة له . ويؤيد هذا سياق الآية ، فإن السورة من أولها إلى هنا في النهي عن

المعاصي ، وأحكام بعض العصاة ، ونحو ذلك ، وليس فيها ذكر المنافقين .
ثم قال بعد ذلك : (وإن تطيعوا الله ورسوله لا يلتكم من أعمالكم شيئا) الحجرات : ١٤ ، ولو كانوا منافقين ما نفعتهم الطاعة ، ثم قال :
(إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) الحجرات : ١٥ ،
الآية ، يعني - والله أعلم - أن المؤمنين الكاملي الإيمان ، هم هؤلاء ،
لا أتم ، بل أتم منتف عنكم الإيمان الكامل . يؤيد هذا : أنه أمرهم ،
أو أذن لهم ، أن يقولوا : أسلمنا ، والمنافق لا يقال له ذلك ، ولو كانوا
منافقين لنفى عنهم الاسلام ، كما نفى عنهم الإيمان ، ونهاهم أن يمشوا
بإسلامهم ، فأثبت لهم إسلاما ، ونهاهم أن يمشوا به على رسوله ، ولو
لم يكن إسلاما صحيحا لقال : لم تسلموا ، بل أتم كاذبون ، كما كذبهم
في قولهم : (نشهد أنك لرسول الله) المنافقون : ١ . والله أعلم
بالصواب .

ويتنفي بعد هذا التقدير والتفصيل دعوى الترادف ، وتشنيع من
ألزم بأن الإسلام لو كان /هو/ الأمور الظاهرة لكان ينبغي أن لا يقابل
بذلك ، ولا يقبل إيمان المخلص ! وهذا ظاهر الفساد ، فإنه قد تقدم
تنظير الإيمان والإسلام بالشهادتين وغيرها ، وأن حالة الاقتران غير
حالة الاتفراد . فانظر الى كلمة الشهادة ، فإن النبي صلى الله عليه
وسلم قال : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله » (١) ،
الحديث ، فلو قالوا : لا إله إلا الله وأنكروا الرسالة - /ما/ كانوا
يستحقون العصمة ، بل لا بد أن يقولوا : لا إله إلا الله قائمين بحقها :
ولا يكون قائما بـ « لا إله إلا الله » حق القيام ، إلا من صدق بالرسالة :
وكذا من شهد أن محمدا رسول الله ، /لا يكون قائما بهذه الشهادة حق
القيام ، إلا من صدق هذا الرسول في كل ما جاء به .

(١) متفق عليه من حديث جمع من الصحابة ، وهو حديث متواتر
كما قال السيوطي ، وقد خرجت طائفة من طرقه في « الاحاديث
الصحيحة » (٤٠٦) .

فقطنت التوحيد وإذا خست شهادة أن لا إله إلا الله إلى شهادة أن
 محمداً رسول الله - كان المراد من شهادة أن لا إله إلا الله إثبات التوحيد،
 ومن شهادة أن محمداً رسول الله إثبات الرسالة . كذلك الإسلام
 والإيمان : إذا قرن أحدهما بالآخر ، كما في قوله تعالى : (إن المسلمين
 والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات) الأحزاب : ٣٥ . وقوله صلى الله عليه
 وسلم : « اللهم لك أسلمت وبك آمنت »^(١) - كان المراد من أحدهما
 غير المراد من الآخر . وكما قال صلى الله عليه وسلم : « الإسلام
 علانية ، والإيمان في القلب »^(٢) . وإذا انفرد أحدهما شمل معنى الآخر
 وحكمه ، وكما في الفقير والمسكين ونظائره ، فإن لفظي الفقير والمسكين
 إذا اجتمعاً افترقا ، وإذا انفردا اجتمعاً ، فهل يقال في قوله تعالى : (فإطعام
 عشرة مساكين) المائدة : ٨٩ - أنه يعطى المقل دون المعدم ، أو بالعكس ؟
 وكذا في قوله تعالى : (وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم)
 البقرة : ٢٧١ .

ويندفع أيضاً تشنيع من قال : ما حكم من آمن ولم يسلم ؟ أو أسلم
 ولم يؤمن ؟ في الدنيا والآخرة ؟ فسن أثبت لأحدهما حكماً ليس بثابت
 للآخر ظهر بطلان قوله ! ويقال له في مقابلة تشييعه : أنت تقول : المسلم
 هو المؤمن ، والله تعالى يقول : (إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين
 والمؤمنات) الأحزاب : ٣٥ ، فجعلهما غيرَين ، وقد قيل لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم : مالك عن فلان والله إني لأراه مؤمناً ؟ قال :
 « أو مسلماً »^(٣) ، قالها ثلاثاً ، فأثبت له الإسلام وتوقف في اسم
 الإيمان ، فمن قال : هما سواء - كان مخالفاً ، والواجب رد موارد النزاع

(١) متفق عليه . كما تقدم قريباً .

(٢) ضعيف كما سبق آنفاً .

(٣) متفق عليه من حديث سعد بن أبي وقاص .

الى الله ورسوله . وقد يتراءى في بعض النصوص معارضة ، ولا معارضة
بحمد الله تعالى ، ولكن الشأن في التوفيق ، وبالله التوفيق .

وأما الاحتجاج بقوله تعالى : (فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين .
فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين) الذاريات : ٢٥ - ٢٦ عليه
ترادف الإسلام والإيمان ، فلا حجة فيه ، لأن البيت المخرج كانوا
متصين بالإسلام والإيمان ، ولا يلزم من الاتصاف بهما ترادفهما .

والظاهر أن هذه المعارضات لم تثبت عن أبي حنيفة رضي الله عنه ،
وإنما هي من الأصحاب ، فإن غالبها ساقط لا يرتضيه أبو حنيفة . وقد
حكى الطحاوي حكاية أبي حنيفة مع حماد بن زيد ، وأن حماد بن
زيد لما روي له حديث : أي الإسلام أفضل (١) إلى آخره ، قال له : ألا تراه
يقول : أي الإسلام أفضل ، قال : الإيمان ، ثم جعل الهجرة والجهاد
من الإيمان ؟ فسكت أبو حنيفة ، فقال بعض أصحابه : ألا تجيبه يا أبا
حنيفة ؟ قال : بما أجيبه ؟ وهو يحدثني بهذا عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم .

ومن ثمرات هذا الاختلاف : مسألة الاستثناء في الإيمان ، وهو أن
يقول / أي / الرجل : أنا مؤمن إن شاء الله . والناس فيه على ثلاثة
أقوال : طرفان ووسط ، منهم من يوجبه ، ومنهم من يحرمه ، ومنهم من
يجيزه باعتبار وينمعه باعتبار ، وهذا أصح الأقوال .

أما من يوجبه فلمهم مأخذان : أحدهما : أن الإيمان هو ما مات
الإنسان عليه ، والإنسان إنما يكون عند الله مؤمناً أو كافراً باعتبار
الموافاة وما سبق في علم الله أنه يكون عليه ، وما قبل ذلك لا عبرة به ،
قالوا : والإيمان الذي يعقبه الكفر فيموت صاحبه كافراً - ليس

(١) متفق عليه من حديث أبي موسى الأشعري ، ولهما نحوه من
حديث ابن عمرو .

بإيمان ، كالصلاة التي أفسدها صاحبها قبل الكمال ، والصيام الذي
 يفسد صاحبه قبل الغروب ، وهذا مأخذ كثير من الكلاية وغيرهم ،
 وعند هؤلاء أن الله يحب في الأزل من كان كافراً إذا علم منه أنه سيوت
 مؤمناً ، فالصحابة ما زالوا محبوبين قبل إسلامهم ، وإبليس ومن ارتد
 عن دينه ما زال الله يبعظه وإن كان لم يكفر بعد ! وليس هذا قول
 السلف ، ولا كان يقول بهذا من يستثنى من السلف في إيمانه ، وهو
 فاسد ، فإن الله تعالى قال : (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم
 الله) آل عمران : ٣١ ، فأخير أنهم يحبهم إن تبعوا الرسول ، فاتباع
 الرسول شرط المحبة ، والمشروط يتأخر عن الشرط ، وغير ذلك من
 الأدلة . ثم صار الى هذا القول طائفة غلغوا فيه ، حتى صار الرجل منهم
 يستثنى في الأفعال الصالحة . يقول : حُليت إن شاء الله ! ونحو ذلك ،
 يعني القبول . ثم صار كثير منهم يستثنون في كل شيء ، فيقول أحدهم :
 هذا ثوب إن شاء الله ! هذا جبل إن شاء الله ! فإذا قيل لهم : هذا لا شك
 فيه ؟ يقولون : نعم . لكن إذا شاء الله أن يغيره غيره !! المأخذ الثاني :
 أن الإيمان المطلق يتضمن فعل ما أمر الله به عبده كله ، وترك ما نهى عنه
 كله ، فإذا قال الرجل : أنا مؤمن ، بهذا الاعتبار - فقد شهد لنفسه أنه
 من الأبرار المتقين ، الثائسين بجميع ما أمروا به ، وترك كل ما نهوا عنه ،
 فيكون من أولياء الله المقربين ! وهذا مع تركية الإنسان لنفسه ، ولو كانت
 هذه الشهادة صحيحة ، لكان ينبغي أن يشهد لنفسه بالجنة إن مات على
 هذه الحال . وهذا مأخذ عامة السلف الذين كانوا يستثنون ، وإن
 جاوزوا ترك الاستثناء ، بمعنى آخر ، كما سنذكره إن شاء الله تعالى .
 ويحتجون أيضاً بجواز الاستثناء فيما لا شك فيه ، كما قال تعالى :
 (لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين) الفتح : ٢٧ . وقال صلى

الله عليه وسلم حين وقف على المقابر : « وإنا إن شاء الله بكم لاحقون »^(١) .
وقال أيضا : « إني لأرجو أن أكون أخشاكم لله »^(٢) ونظائر هذا .

وأما من يحرمه ، فكل من جعل الإيمان شيئا واحدا ، فيقول : أنا أعلم أي مؤمن . كما أعلم أي تكلمت بالشهادتين ، فقولني : أنا مؤمن ، كقولني : أنا مسلم . فسن استثنى في إيمانه فهو شك فيه ، وسوا الذين يستثنون في إيمانهم الشككاكة . وأجابوا عن الاستثناء الذي في قوله تعالى : (لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين) الفتح : ٢٧ - بأنه يعود الى الأمن والخوف ، فأما الدخول فلا شك فيه ! وقيل : لتدخلن جميعكم أو بعضكم ، لأنه علم أن بعضهم يسيئ ! وفي كلا الجوابين نظر : فإنهم وقعوا فيما فروا منه ، فأما الأمن والخوف فقد أخبر أنهم يدخلون آمنين ، مع علمه بذلك ، فلا شك في الدخول ، ولا في الأمن ، ولا في دخول الجميع أو البعض ، فإن الله قد علم من يدخل فلا شك فيه أيضا ، فكان قول : إن شاء الله هنا تحقيقا للدخول ، كما يقول الرجل فيما عزم على شيء أن يفعله لا محالة : والله لأفعلن كذا إن شاء الله ، لا يقولها لشك في إرادته وعزمه ، ولكن إنما لا يخش الحالف في مثل هذه السنين لأنه لا يجزم بحصول مراده . وأجيب بجواب آخر لا بأس به ، وهو : أنه قال / ذلك / تعليقا لنا كيف نستثني إذا أخبرنا عن مستقبل . وفي كون هذا المعنى مرادا من النص - نظر فإنه ما سبق الكلام إلا أن يكون مرادا من إشارة النص . وأجاب الزمخشري بجوابين آخرين باطلين ، وهما : أن يكون الملك قد قاله ، فأثبت قرآنا ! أو أن الرسول قاله ! / فعند هذا المسكين يكون من القرآن ما هو غير كلام الله فيدخل في وعيد من قال : (إن هذا إلا قول البشر) المدثر : ٢٥ . نسأل الله العافية .

(١) أخرجه مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها انظر « احكام الجنائز وبدعها » ص ١٨٩ .
(٢) أخرجه مسلم ، والبخاري نحوه .

وأما من يجوز الاستثناء وتركه ، فهم أسعد بالدليل من الفريقين ، وخير الأمور أوسطها : فإن أراد المستثنى الشك في أصل إيمانه منعه من الاستثناء ، وهذا مناس / لا خلاف فيه . وإن أراد أنه مؤمن من المؤمنين الذين وصفهم الله في قوله : (إنا المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون . الذين يقيمون الصلاة وسأرزقناهم ينفقون . أولئك هم المؤمنون حقاً ، لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم) الانتقال : ٢ - ٤ ، وفي قوله تعالى : (إنا المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ، أولئك هم الصادقون) الحجرات : ١٥ . فالاستثناء حينئذ جائز . وكذلك من استثنى وأراد عدم علمه بالعاقبة ، وكذلك من استثنى تعليقاً للأمر بشيئة الله ، لا شكاً في إيمانه . وهذا القول في القوة كما ترى .

قوله : وجب ما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشرع والبيان كله حق . يشير الشيخ رحمه الله بذلك إلى الرد على الجهمية والمعتزلة والمعتزلة والرافضة ، النائلين بأن الأخبار قسماً : متواترة وآحاد ، فالمتواترة وإن كان قطعي السند - لكنه غير قطعي الدلالة ، فإن الأدلة اللفظية لا تفيد اليقين ! ! ولهذا قدحوا في دلالة القرآن على الصفات ! قالوا : والآحاد لا تفيد العلم . ولا يحتج بها من جهة طريقها ، ولا من جهة متنها ! فسدوا على القلوب معرفة الرب تعالى وأسمائه وصفاته وأفعاله من جهة الرسول ، وأحالوا الناس على قضايا وهية ، ومقدمات خيالية ^(١) ، سبوا قواضع عقلية ، وبراهين يقينية ! ! وهي في التحقيق (كسراب بقية يحسب الظلماء ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً ، ووجد الله عند فوقه حساباً ، والله سريع الحساب . أو

(١) في الاصل : خالية .

كظلمات في بحر اجي يفتناه موج من فوقه موج من فوقه سبحانه ،
ظلمات بعضها فوق بعض ، إذا أخرج يده لم يكد يراها ، ومن لم يجعل
الله له نوراً فما له من نور) النور : ٣٩ - ٤٠ . ومن العجب أنهم
قدموها على نصوص الوحي ، وعزلوا لأجلها النصوص ، فأقفر
قلوبهم من الاهتداء بالنصوص ، ولم يظفروا^(١) بالمعقول الصحيحة
المؤيدة بالفطرة السليمة والنصوص النبوية . ولو حكمتوا نصوص
الوحي لفازوا بالمعقول الصحيح ، الموافق للفطرة السليمة .

بل كل فريق من أرباب البدع يعرض النصوص على بدعته ، وما
ظنه معقولاً - : فما وافقه قال : إنه محكم ، وقبله واحتج به !! وما
خالفه قال : إنه متشابه ، ثم رده ، وسى رده تفويضاً ! أو حرفه ، وسى
تحريفه تأويلاً !! فلذلك اشتد إنكار أهل السنة عليهم .

وطريق أهل السنة : أن لا يعدلوا عن النص الصحيح ، ولا يعارضوه
بمعقول ، ولا قول فلان ، كما أشار إليه الشيخ رحمه الله . وكما قال
البخاري رحمه الله : سمعت الحبيدي يقول : كنا عند الشافعي رحمه الله ،
فأتاه رجل فسأله عن مسألة ، فقال قضى فيها رسول الله صلى الله عليه
وسلم كذا وكذا ، فقال رجل للشافعي : ما تقول أنت ؟ فقال : سبحان
الله ! تراني في كنيسة ! تراني في بيعة ! تراني على وسطي زنار ؟ ! أقول
لك : قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وانت تقول : ما تقول أنت ؟ !
ونظائر ذلك في كلام السلف كثير . وقال تعالى : (وما كان لمؤمن ولا
مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم)
الاحزاب : ٣٦ .

وخبر الواحد إذا تلقته الأمة بالقبول ، عملاً به وتصديقاً له - : يفيد
العلم/اليقيني/ عند جماهير الأمة ، وهو أحد قسمي المتواتر . ولم يكن

(٢) في الاصل ولم يظفروا بقضايا .

بين سلف الأمة في ذلك نزاع . كخبر عمر بن الخطاب رضي الله عنه :
 إنما الأعمال بالنيات^(١) ، وخبر ابن عمر رضي الله عنهما : « نهى عن بيع
 الولاء ، وهبته »^(٢) . وخبر أبي هريرة : « لا تسكح المرأة على عمتها ولا على
 خالتها »^(٣) . وكفوله : « يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب »^(٤) ، وأمنال
 ذلك . وهو نظير خبر الذي نرى مسجد قباء وأخبر أن القبلة تحولت إلى
 الكعبة ، فاستداروا إليها^(٥) .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرسل رسله آحاداً ، ويرسل
 كتبه مع الآحاد ، ولم يكن المرسل إليهم يقولون لا تقبله لأنه خبر
 واحد ! وقد قال تعالى : (هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق
 ليظهره على الدين كله) التوبة : ٣٣ . فلا بد أن يحفظ الله حججه وبيئاته
 على خلقه ، لئلا تبطل حججه وبيئاته .

ولهذا فضح الله من كذب على رسوله في حياته وبعد وفاته ، وبيّن
 حاله للناس . قال سفيان بن عيينة : ما ستر الله أحداً يكذب في الحديث .
 وقال عبد الله بن المبارك : لو همَّ رجل في البحر^(٦) ، أن يكذب في
 الحديث ، لأصبح والناس يقولون : فلان كذاب . وخبر الواحد وإن
 كان يحتل الصدق والكذب — ولكن التفريق بين صحيح الأخبار
 وسقيسها لا يناله أحد إلا بعد أن يكون معظم أوقاته مشتغلاً بالحديث ،
 والبحث عن سير الرواة ، ليقف على أحوالهم وأقوالهم ، وسدة حذرهم
 من الطغيان والزلل ، وكانوا بحيث لو قتلوا لم يسامحوا أحداً في كلمة
 تقولها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا فعلوا هم بأنفسهم ذلك .

-
- (١) متفق عليه . (٢) متفق عليه من حديث ابن عمر .
 (٣) متفق عليه . (٤) متفق عليه من حديث عائشة .
 (٥) متفق عليه من حديث البراء بن عازب (٦) في الاصل : السجن .

وقد تقلوا هذا الدين الينا كما نقل اليهم ، فهم ترك الإسلام (١) وعصابة الإيمان ، وهم نقاد الأخبار ، وصيارفة الأحاديث . فإذا وقف المرء على هذا من شأنهم ، وعرف حالهم ، وخبر صدقهم وورعهم وأمانتهم — ظهر له العلم فيما نقلوه ورووه . ومن له عقل ومعرفة يعلم أن أهل الحديث لهم / من / العلم بأحوال نبيهم وسيرته وأخباره ، ما ليس لغيرهم به شعور ، فضلا أن يكون معلوما لهم أو مظنونا . كما أن النحاة عندهم من أخبار سيبويه والخليل وأقوالهما ما ليس عند غيرهم ، وعند الأطباء من كلام بقراط وجالينوس ما ليس عند غيرهم ، وكل ذي صنعة هو أخبر بها من غيره ، فلو سألت البقال عن أمر العطر ، أو العطار عن البز ، ونحو ذلك !! لعد ذلك جهلا كبيرا .

ولكن النفاة قد جعلوا قوله تعالى : (ليس كمثله شيء) الشورى : ١١ — مستندا لهم في رد الأحاديث الصحيحة ، فكلما جاءهم حديث يخالف قواعدهم وآراءهم ، وما وضعته (٢) خواطرهم وأفكارهم — ردوه بـ (ليس كمثله شيء) الشورى : ١١ ، تليسا منهم وتديسا على من هو أعمى قلبا منهم ، وتحريفا لمعنى الآية عن مواضعه . ففهموا من أخبار الصفات ما لم يرده الله ولا رسوله ، ولا فهمه أحد من أئمة الإسلام ، أنه (٣) يقتضي إثباتها التمثيل بها (٤) للمخلوقين ! ثم استدلوا على بطلان ذلك بـ (ليس كمثله شيء) الشورى : ١١ تحريفا للنصين !! ويصنفون الكتب ، ويقولون : هذا أصول دين الإسلام الذي أمر الله به وجاء من عنده ، ويقرأون كثيرا من القرآن ويفوضون معناه الى الله

(١) « ترك » بضم التاء المثناة والراء : جمع « تركة » بفتح التاء وكسر الراء ، وهي بيضة الحديد للرأس . يريد أنهم دروع الاسلام وحفظته .

(٢) في الاصل : وصفته . (٣) في الاصل : انها .

(٤) في الاصل : بها .

تعالى ، من غير تدبير لعنايه الذي بينه الرسول ، وأخبر أنه معناه الذي أرادته الله . وقد ذم الله تعالى أهل الكتاب الأول على هذه الصفات الثلاث ، وقص ذلك علينا من خبرهم لنعتبر ونترجر عن مثل طريقتهم . فقال تعالى : (أقتطعون أن يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون) البقرة : ٧٥ ، الى أن قال : (ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أماني ، وإن هم إلا يظنون) البقرة : ٧٨ . والأماني : التلاوة المجردة ، ثم قال تعالى : (فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً ، فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون) البقرة : ٧٩ . فذمهم على نسبة ما كتبوه الى الله ، وعلى اكتسابهم بذلك ، فكل الوصفين ذميم : أن ينسب الى الله ما ليس من عنده ، وأن يأخذ بذلك عوضاً من الدنيا مالا أو رياسة . نسأل الله تعالى أن يعصمنا من الزلل ، في القول والعمل ، بمنه وكرمه .

ويشير الشيخ رحمه الله بقوله : من الشرع والبيان . الى أن ما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم نوعان : شرع ابتدائي ، وبيان لما شرعه الله في كتابه العزيز ، وجميع ذلك حق واجب الاتباع . وقوله : وأهله في أصله سواء ، والتفاضل بينهم بالحقيقة وبمخالفة الهوى ، وملازمة الأولى . وفي بعض النسخ : بالخشية والتقوى بدل قوله : بالحقيقة . ففي العبارة الاولى يشير الى أن الكل مشتركون في أصل التصديق ، ولكن التصديق يكون بعضه أقوى من بعض وأثبت ، كما تقدم نظيره بقوة البصر وضعفه . وفي العبارة الأخرى يشير الى أن التفاوت بين المؤمنين بأعمال القلوب ، وأما التصديق فلا تفاوت فيه . والمعنى الأول أظهر قوة ، والله أعلم بالسواب .

قوله : (والمؤمنون كلهم أولياء الرحمن) .

ثس : قال تعالى : (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون .
 الذين آمنوا وكانوا يتقون) يونس : ٦٢ - ٦٣ الآية . الولي : من
 الولاية بفتح الواو ، التي هي ضد العداوة . وقد قرأ حمزة : (ما لكم
 من ولايتهم من شيء) الاقوال : ٧٢ ، بكسر الواو ، والباقون بفتحها .
 وقيل : هما لغتان . وقيل : بالفتح النصرة ، وبالكسر الإمارة . قال
 الزجاج : وجاز الكسر ، لأن في تولي/ بعض/ القوم بعضاً جنساً من
 الصناعة والعمل ، وكل ما كان كذلك مكسور ، مثل : الخياطة ونحوها .
 فالمؤمنون أولياء الله ، والله تعالى وليهم ، قال الله تعالى : (الله ولي الذين
 آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور . / والذين كفروا أولياؤهم
 الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات /) البقرة : ٢٥٧ ، الآية .
 وقال تعالى : (ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم)
 محمد : ١١ . (والمؤمنون / والمؤمنات / بعد هم أولياء بعض) التوبة : ١٧ ،
 الآية . وقال تعالى : (إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم
 وأنفسهم في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء
 بعض) الاقوال : ٧٢ ، الى آخر السورة . وقال تعالى : (إنما وليكم
 الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم
 راكعون . ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون)
 المائدة : ٥٥ - ٥٦ . فهذه النصوص / كلها / ثبت فيها موالات المؤمنين
 بعضهم لبعض ، وأنهم أولياء الله ، وأن الله وليهم ومولاهم . فالله يتولى
 عباده المؤمنين ، فيحبهم ويحبونه ، ويرضى عنهم ويرضون عنه ، ومن
 عادى له ولياً فقد بارز به بالمحاربة . وهذه الولاية من رحمته وإحسانه ،
 ليست كولاية المخلوق للمخلوق لحاجة اليه ، قال تعالى : (وقل الحمد
 لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي
 من الدن ولا من الدين) الاسراء : ١١١ . فالله تعالى ليس له ولي من

الذل ، بل لله العزة جميعاً ، خلاف الملوك وغيرهم ممن يتولاه^(١) لذلّه
وحاجته الى ولي ينصره .

والولاية أيضاً نظير الإيمان ، فيكون مراد الشيخ : أن أهلها في
أصلها سواء ، وتكون كاملة وناقصة : فالكاملة تكون للمؤمنين المتقين ،
كما قال تعالى : (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون .
الذين آمنوا وكانوا يتقون . لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة) ،
فـ « الذين آمنوا وكانوا يتقون » — منصوب على أنه صفة أولياء الله ،
أو بدل منه ، أو بإضمار أمدح ، أو مرفوع بإضمار « هم » ، أو خبر ثان
لـ « إن » ، وأجيز فيه الجر ، بدلا من ضمير « عليهم » . وعلى هذه
الوجوه كلها فالولاية لمن كان من الذين آمنوا وكانوا يتقون ، وهم
أهل الوعد المذكور في الآيات الثلاث . وهي عبارة عن موافقة الولي
الحميد في محابه ومساخطه ، ليست بكثرة صوم ولا صلاة ، ولا تملق
ولا رياضة . وقيل : الذين آمنوا مبتدأ ، والخبر : لهم البشرى ، وهو
بعيد ، لقطع الجملة عما قبلها ، وانتشار نظم الآية .

ويجتمع في المؤمن ولاية من وجه ، وعداوة من وجه ، كما قد يكوذ
فيه كفر وإيمان ، وشرك وتوحيد ، وتقوى وفجور ، وثفاق وإيمان .
وإن كان في هذا الأصل نزاع لفظي بين أهل السنة ، ونزاع معنوي بينهم
وبين أهل البدع ، كما تقدم في الإيمان . ولكن موافقة الشارع في اللفظ
والمعنى — أولى من موافقته في المعنى وحده ، قال تعالى : (وما يؤمن
أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) يوسف : ١٠٦ . وقال تعالى : (قل لم
تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا) الحجرات : ١٤ ، الآية . وقد تقدم الكلام
على هذه الآية ، وأنهم ليسوا منافقين على أصح القولين . وقال صلى
الله عليه وسلم : « أربع من كن فيه كان منافقا خالصا ، ومن كانت فيه

(١) في الاصل : يتوالى .

خصلة منهم كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها : إذا حدث كذب ، وإذا عاهد غدر ، وإذا وعد أخلف ، وإذا خاسم فجر » ^(١) . وفي رواية « وإذا اتسبن خان » بدل : « وإذا وعد أخلف » . أخرجاه في « الصحيحين » . وحديث : « شعب الإيمان » تقدم . وقوله صلى الله عليه وسلم : « يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان » ^(٢) . فعلم أن من كان معه من الإيمان أقل القليل لم يخلد في النار ، وإن كان معه كثير من النفاق ، فهو يعذب في النار على قدر ما معه / من ذلك ، ثم يخرج من النار . فالطاغات من شعب الإيمان ، والمعاصي من شعب الكفر ، وإن كان رأس شعب الكفر الجحود ، ورأس شعب الإيمان التصديق . وأما ما يروى مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « مامن جماعة اجتمعت إلا وفيهم ولي لله ، لا هم يدرون به ، ولا هو يدري بنفسه » ^(٣) - : فلا أصل له ، وهو كلام باطل ، فإن الجماعة قد يكونون كفاراً ، وقد يكونون فاسقاً يموتون على الفسق . وأما أولياء الله الكاملون فهم الموصوفون في قوله تعالى : (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . الذين آمنوا وكانوا يتقون . لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة) يونس : ٦٢ - ٦٤ ، الآية . والتقوى هي المذكورة في قوله تعالى : (ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبين) ، إلى قوله : (أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون) البقرة : ١٧٧ . وهم قسمان : مقتصدون ، ومقربون . فالمقتصدون : الذين يتقربون إلى الله بالفرائض من أعمال القلوب والجوارح . والسابقون : الذين يتقربون إلى الله بالنوافل بعد الفرائض . كما في « صحيح البخاري » عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يقول الله تعالى : من عادى

(١) متفق عليه وسبق .

(٢) متفق عليه .

(٣) باطل لا أصل له كما قال المؤلف .

لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة ، وما تقرب إليّ عبدي بمثل أداء ما افترضت عليه ، ولا يزال عبدي يتقرب إليّ بالنوافل ، حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها ، ولئن سألني لأعطيته ، ولئن استعاذني لأعيذنه ، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن قبض نفس عبدي المؤمن ، يكره الموت وأكره مساءته » (١) . والولي : خلاف (٢)

العدو ، وهو مشتق من الولاء ، وهو الدنو والتقرب ، فولي الله : هو من وإلى الله بموافقة محبوباته ، والتقرب إليه بمرضاته ، وهؤلاء كما قال الله تعالى فيهم : (ومن يتق الله يجعل له مخرجاً . ويرزقه من حيث لا يحتسب) الطلاق : ٢ - ٣ . قال أبو ذر رضي الله عنه : لما نزلت الآية ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : « يا أبا ذر ، لو عمل الناس بهذه الآية لكفتهم » (٣) . فالمتقون يجعل الله لهم مخرجاً مما ضاق على الناس ، ويرزقهم من حيث لا يحتسبون ، فيدفع الله عنهم المضار ، ويجلب لهم المنافع ، ويعطيهم الله أشياء يطول شرحها ، من المكاشفات والتأثيرات .

قوله : (وأكرمهم عند الله أطوعهم واتبعهم للقرآن) .

ش : أراد أكرم المؤمنين هو الأطوع لله والأتبع للقرآن ، وهو الأتقى ، والاتقى هو الأكرم ، قال تعالى : (إن أكرمكم عند الله أتقاكم) الحجرات : ١٣ . وفي « السنن » عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا فضل لعربي على عجمي ، ولا لعجمي على عربي ، ولا لأبيض على أسود ، ولا لأسود على أبيض - إلا بالتقوى ، الناس من آدم ، وآدم من تراب » (٤) . وبهذا الدليل يظهر ضعف تنازعهم في مسألة الفقير

(١) انظر المستدرک (٢) في آخر الكتاب

(٢) في الاصل : من القرب .

(٣) ضعيف ، رواه أحمد والحاكم بسند فيه انقطاع .

(٤) صحيح ، لكن عزوه للسنن وهم ، فإنه لم يروه أحد منهم ، وإنما

هو في مسند الإمام أحمد . انظر المستدرک (٣) في آخر الكتاب

الصابر والغني الشاكر ، وترجيح أحدهما على الآخر ، وأن التحقيق أن التفضيل لا يرجع الى ذات الفقر والغنى ، وإنما يرجع الى الأعمال والأحوال والحقائق ، فالمسألة فاسدة في نفسها . فإن التفضيل عند الله بالتقوى وحقائق الإيمان ، لا بفقر ولا غنى . ولهذا — والله أعلم — قال عمر رضي الله عنه : الغنى والفقر مطيتان ، لا أبالي أيهما ركبت . والفقر والغنى ابتلاء من الله تعالى لعبده ، كما قال تعالى : (فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول : ربى أكرمن) الفجر : ١٥ ، الآية . فإن استويا ، الفقير الصابر والغنى الشاكر — في التقوى ، استويا في الدرجة ، وإن فضل أحدهما فيها فهو الأفضل عند الله ، فإن الفقر والغنى لا يوزنان ، وإنما يوزن الصبر والشكر . ومنهم من أحال المسألة من وجه آخر : وهو أن الإيمان/نصف/صبر ونصف شكر ، فكل منهما لا بد له من صبر وشكر . وإنما أخذ للناس فرعاً من الصبر وفرعاً من الشكر ، وأخذوا في الترجيح ، فجاءوا غنياً منفقاً متصدقاً باذلاً ماله في وجوب القرب شاكراً لله عليه ، وفقيراً متفرغاً لطاعة الله ولاداء العبادات صابراً على فقره . وحينئذ يقال : إن أكملهما أطوعهما وأتبعهما ، فإن تساوياتساوت درجتها . والله أعلم . ولو صح التجريد ، لصح أن يقال : أيما أفضل معافى شاكراً ، أو مريض صابر ، أو مطاع شاكراً ، أو مهان صابر ، أو آمن شاكراً ، أو خائف صابر ؟ ونحو ذلك .

قوله : (والإيمان : هو الإيمان بالله ، وملائكته ، وكتبه ، ورسوله ، واليوم الآخر ، والقدر ، خيره وشره ، وحلوه ومره ، من الله تعالى) .

ش : تقدم أن هذه الخصال هي أصول الدين ، وبها أجاب النبي صلى الله عليه وسلم في حديث جبرائيل المشهور المتفق على صحته ، حين جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم على صورة رجل أعرابي ، وسأله عن الإسلام ؟ فقال : « أن تشهد لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ،

وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلا » (١) . وسأله عن الإيمان ؟ فقال : « أن تؤمن بالله ، وملائكته ، وكتبه ، ورسله ، واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر ، خيره وشره » . وسأله عن الإحسان ؟ فقال : « أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك » . وقد ثبت كذلك في « الصحيح » عنه صلى الله عليه وسلم : أنه كان يقرأ في ركعتي الفجر تارة بسورتي الإخلاص : (قل يا أيها الكافرون) الكافرون : ١ ، و (قل هو الله أحد) الإخلاص : ١ . وتارة بآيتي الإيمان والإسلام : التي في سورة البقرة : (قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا) البقرة : ١٣٦ ، والآية ، والتي في آل عمران : (قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم) (٢) آل عمران : ٦٤ ، الآية . و/فسر صلى الله عليه وسلم الإيمان في حديث وفد عبد القيس ، المتفق على صحته ، حيث قال لهم : « آمركم بالإيمان بالله وحده ، أتدرون ما الإيمان بالله وحده ؟ شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وأن تؤدوا خمس ما غنمتم » (٣) . ومعلوم أنه لم يترد/أن هذه الأعمال تكون إيماناً بالله بدون إيمان القلب ، لما قد أخبر في غير موضع أنه لا بد من إيمان القلب . فعلم أن هذه مع إيمان القلب هو الإيمان ، وقد تقدم الكلام على هذا .

والكتاب والسنة مملوءان بما يدل على أن الرجل لا يثبت له حكم الإيمان إلا بالعمل مع التصديق ، وهذا أكثر من معنى الصلاة والزكاة ، فإن تلك إنما فسرهما السنة ، والإيمان بين معناه الكتاب والسنة . فمن الكتاب قوله تعالى : (إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم) الأفعال : ٢ ، الآية . وقوله تعالى : (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله

(١) متفق عليه ، وقد تقدم .

(٢) متفق عليه .

(٣) مسلم .

ورسوله ثم لم يرتابوا (الحجرات : ١٥ ، الآية . وقوله تعالى : (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً) النساء : ٦٥ ، فنفي الإيمان حتى توجد هذه الغاية - : دل على أن هذه الغاية فرض على الناس ، فمن تركها كان من أهل الوعيد/و/ لم يكن قد أتى بالإيمان الواجب ، الذي وعد أهله بدخول الجنة بلا عذاب . ولا يقال إن بين تفسير النبي صلى الله عليه وسلم الإيمان في حديث جبرائيل وتفسيره إياه في حديث وفد عبد القيس معارضة ، لأنه فسر الإيمان في حديث جبرائيل بعد تفسير الإسلام ، فكان المعنى أنه الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر مع الأعمال التي ذكرها في تفسير الإسلام ، كما أن الإحسان متضمن للإيمان الذي قدم تفسيره قبل ذكره . بخلاف حديث وفد عبد القيس ، لأنه فسر ابتداء ، لم يتقدم قبله تفسير الإسلام . ولكن هذا الجواب لا يتأتى على ما ذكره الشيخ رحمه الله من تفسير الإيمان ، فحديث وفد عبد القيس مشكل عليه .

ومما يسأل عنه : أنه إذا كان ما أوجه الله من الأعمال الظاهرة أكثر من الخصال الخمس التي أجاب / بها/ النبي صلى الله عليه وسلم في حديث جبرائيل المذكور ، فلم قال إن الإسلام هذه الخصال الخمس ؟ وقد أجاب بعض الناس بأن هذه أظهر شعائر الإسلام وأعظمها ، وبقيامه بها يتم استسلامه ، وتركه لها يشعر بانحلال قيد انقياده . والتحقيق : أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الدين الذي هو استسلام العبد لربه مطلقاً ، الذي يجب لله / على/ عباده محضه علو العيان ، فيجب على كل من كان قادراً عليه ، ليعبد الله مخلصاً له الدين ، وهذه هي الخمس ، وما سوى ذلك فإنما يجب بأسباب مصالح ، فلا يعم وجوبها جميع الناس ، بل إما أن يكون فرضاً على الكفاية ، كالجهاد ، والأمر بالمعروف ،

والنهي عن المنكر ، وما يتبع ذلك من إمارة ، وحكم ، وقتيا ، وإقراء ،
وتحديث ، وغير ذلك . وأما ما يجب ^(١) بسبب حق الآدميين ، فيختص به
من وجب له وعليه ، وقد يسقط بإسقاطه ، من قضاء الديون ، ورد
الأمانات والغصوب ، والإنصاف من المظالم ، من الدماء والأموال
والاعراض ، وحقوق الزوجة والاولاد ، وصلة الارحام ، ونحو ذلك ،
فإن الواجب من ذلك على زيد غير الواجب على عمرو . بخلاف صوم
رمضان وحج البيت والصلوات الخمس والزكاة ، فإن الزكاة وإن كانت
حقا ماليا فإنها واجبة لله ، والأصناف الثمانية مصارفها ، ولهذا وجبت
فيها النية ، ولم يجز أن يفعلها الغير بلا إذنه ، ولم تطلب من الكفار .
وحقوق العباد لا يشترط لها النية ، ولو أداها غيره عنه بغير إذنه برئت
ذمته ، ويطالب بها الكفار . وما يجب حقا لله تعالى ، كالكفارات ، هو
بسبب من العبد ، وفيها معنى العقوبة ، ولهذا كان التكليف شرطا في
الزكاة ، فلا تجب على الصغير والمجنون عند أبي حنيفة وأصحابه رحمهم
الله تعالى ، على ما عرف في موضعه .

وقوله : والقدر خيرهُ وشرهُ ، وحلوه ومرهُ ، من الله تعالى - تقدم
قوله صلى الله عليه وسلم في حديث جبرائيل : « وتؤمن بالقدر خيرهُ
وشرهُ » ^(٢) ، وقال تعالى : (قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا) التوبة : ٥٢ .
وقال تعالى : (إن تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله ، وإن تصبهم
سيئة يقولوا هذه من عندك ، قل كل من عند الله . فما لهؤلاء القوم لا
يكادون يفقهون حديثا) النساء : ٧٨ ، (ما أصابك من حسنة فمن
الله ، وما أصابك من سيئة فمن نفسك) النساء : ٧٩ ، الآية .

فإن قيل : فكيف الجمع بين قوله : « كل من عند الله » النساء : ٧٩ ،

(١) في الأصل : أن يجب .

(٢) متفق عليه على التفصيل المشار اليه قبل قليل

وبين قوله : « فمن تفسك » ؟ النساء : ٧٩ ، قيل : قوله : « كل من عند الله » : الخصب والجذب ، والنصر والهزيمة ، /كلها من عند الله/ ، وقوله : « فمن تفسك » : أي ما أصابك من سيئة من الله فبذنب تفسك عقوبة لك ، كما قال تعالى : (وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم) الشورى : ٣٠ . يدل على ذلك ما روي عن ابن عباس رضي الله عنه : أنه قرأ : (وما أصابك من سيئة فمن تفسك) النساء : ٧٩ ، (وأنا كنتها عليك) . والمراد بالحسنة هنا النعمة ، وبالسيئة البلية ، في أصح الأقوال . وقد قيل : الحسنة الطاعة ، والسيئة المعصية . /و/ قيل : الحسنة ما أصابه يوم بدر ، والسيئة ما أصابه يوم أحد . والقول الأول شامل لمعنى القول الثالث . والمعنى الثاني ليس مراداً دون الأول قطعاً ، ولكن لا منافاة بين أن تكون سيئة العمل وسيئة الجزاء من نفسه ، مع أن الجميع مقدر ، فإن المعصية الثانية قد تكون عقوبة الأولى ، فتكون من سيئات الجزاء ، مع أنها من سيئات العمل ، والحسنة الثانية قد تكون من ثواب الأولى ، كما دل على ذلك الكتاب والسنة . وليس للقدية أن يحتجوا بقوله تعالى : « فمن تفسك » ، فإنهم يقولون : إن فعل العبد - حسنة - كان أوسنة - فهو منه لا من الله ! والقرآن قد فرّق بينهما ، وهم لا يفرقون ، ولأنه قال تعالى : (كل من عند الله) ، فجعل الحسنات من عند الله ، كما جعل السيئات من عند الله ، وهم لا يقولون بذلك في الأعمال ، بل في الجزاء . وقوله بهذا : « ما أصابك من حسنة » و « من سيئة » ، /مثل قوله : « وإن تصبهم حسنة » و « إن تصبهم سيئة »/ . وفرق سبحانه وتعالى بين الحسنات التي هي النعم ، وبين السيئات التي هي المصائب ، فجعل هذه من الله ، وهذه من نفس الإنسان ، لأن الحسنة مضافة إلى الله ، إذ هو أحسن بها من كل وجه ، فما من وجه من أوجهها إلا وهو يقتضي الإضافة إليه ، وأما السيئة،

فهو إنما يخلقها لحكمة ، وهي باعتبار تلك الحكمة من إحسانه ، فإن الرب لا يفعل سيئة قط ، بل فعله كله حسن وخير .

ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في الاستفتاح : « والخير كله بيدك ، والشر ليس إليك » . أي : فإنك لا تخلق شرًا محضًا ، بل كل ما يخلقه ففيه حكمة ، هو باعتبارها خيرًا ، ولكن قد يكون فيه شرٌ لبعض الناس ، فهذا شرٌ جزئي إضافي ، فأما شر كلي ، أو شر مطلق - : فالرب سبحانه وتعالى منزّه عنه . وهذا هو الشر الذي ليس إليه ، ولهذا لا يضاف الشر إليه مفردًا قط ، بل إما أن يدخل في عموم المخلوقات ، كقوله تعالى : (الله خالق كل شيء) الرعد : ١٨ ، (كل من عند الله) النساء : ٧٨ ، وإما أن يضاف إلى السبب ، كقوله : (من شر ما خلق) الفلق : ٢ ، وإما أن يحذف فاعله ، كقول الجن : (وأتانا لا ندري أشرٌ أريدَ بمن في الأرض أم أراد بهم ربهم رشداً) الجن : ١٠ ، وليس إذا خلق ما يتأذى به بعض الحيوان لا يكون فيه حكمة ، بل لله من الرحمة والحكمة لا يقدر قدره إلا الله تعالى ، وليس إذا وقع في المخلوقات ما هو شر جزئي بالإضافة - يكون شرًا كليًا/عامًا/، بل الأمور العامة الكلية لا تكون إلا خيراً أو مصلحة للعباد ، كالمرط العام ، وكإرسال رسول عام . وهذا مما يقتضي أنه لا يجوز أن يؤيد كذاباً عليه بالمعجزات التي أيّد بها الصادقين ، فإن هذا شرٌ عامٌ للناس ، يضلهم ، فيفسد عليهم دينهم ودنياهم وأخراهم . وليس هذا كالملك الظالم /والعدو ، فإن الملك الظالم/ لا بد أن يدفع الله به من الشر أكثر من ظلمه ، وقد قيل : ستون سنة يأمم ظالم خير من ليلة واحدة بلا إمام ، وإذا قدر كثرة ظلمه ، فذاك خير في الدين ، كالمصائب ، تكون كفارةً لذنوبهم ، ويثابون على الصبر عليه ، ويرجعون فيه إلى الله ، ويستغفروه ويتوبون إليه ، وكذلك ما يسلط عليهم من العدو . ولهذا قد يمكن الله

كثيراً من الملوك الظالمين مدة ، وأما المتنبئون الكذابون فلا يطيل
تمكينهم ، بل لا بد أن يهلكهم ، لأن فسادهم عام في الدين والدنيا
والآخرة ، قال تعالى : (ولو تقول علينا بعض الأقاويل • لأخذنا منه
باليمين • ثم لقطعنا منه الوتين) الحاقة : ٤٤ - ٤٦ •

وفي قوله : « فمن تفسك » - من الفوائد : أن العبد لا يطمئن الى
نفسه ولا يسكن اليها ، فإن الشر كامن فيها ، لا يجيء إلا منها ، ولا يشتغل
بسلام الناس ولا ذمهم إذا أسأوا اليه ، فإن ذلك من السيئات التي
أصابته ، وهي إنما أصابته بذنوبه ، فيرجع الى الذنوب ، ويستعيذ بالله
من شر نفسه وسيئات عمله ، ويسأل الله أن يعينه على طاعته • فبذلك
يحصل له كل خير ، ويندفع عنه كل شر •

ولهذا كان أنفع الدعاء وأعظمه وأحكمه دعاء الفاتحة : (اهدنا
الصراط المستقيم • صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا
الضالين) الفاتحة : ٥ - ٧ • فإنه إذا هداه هذا الصراط أعانه على طاعته
وترك معصيته ، فلم يصبه شر ، لا في الدنيا ولا في الآخرة • لكن الذنوب
هي لوازم نفس الانسان ، وهو محتاج الى الهدى كل لحظة ، وهو الى
الهدى أحوج منه الى الطعام والشراب • ليس كما يقوله بعض المفسرين :
انه قد هداه ! فلماذا يسأل الهدى ؟ ! وإن المراد التثبيت ، أو مزيد
الهداية ! بل العبد محتاج الى أن يعلمه الله ما يفعله من تفاصيل أحواله ،
والى ما يتركه من تفاصيل الأمور ، في كل يوم ، والى أن يلهمه أن
يعمل ذلك • فإنه لا يكفي مجرد علمه إن لم يجعله مريداً للعمل بما
يعلمه ، وإلا كان العلم حجة عليه ، ولم يكن مهتدياً • ومحتاجاً الى أن
يجعله قادراً على العمل بتلك الإرادة الصالحة ، فإن المجهول لنا من
الحق أضعاف المعلوم ، وما لا نريد فعله تهاوناً وكسلاً مثل ما نريده
أو أكثر منه أو دونه ، وما لا تقدر عليه مما نريده كذلك ، وما نعرف
جملته ولا نهتدي لتفاصيله فأمر " يفوت " الحصر • ونحن محتاجون الى

الهداية التامة ، فمن كملت له هذه الأمور كان سؤاله سؤالَ تهيئة ، وهي آخر الرتب . وبعد ذلك كله هداية أخرى ، وهي الهداية الى طريق الجنة في الآخرة . ولهذا كان الناس مأمورين بهذا الدعاء في كل صلاة ، لفرط حاجتهم اليه ، فليسوا الى شيء أحوج منهم الى هذا الدعاء . فيجب أن يعلم أن الله بفضل رحمته جعل هذا الدعاء من أعظم الأسباب المقتضية للخير ، المانعة من الشر ، فقد بين القرآن أن السيئات من النفس ، وإن كانت بقدر الله ، وأن الحسنات كلها من الله تعالى . وإذا كان الأمر كذلك وجب أن يشكر سبحانه ، وأن يستغفره العبد من ذنوبه ، وألا يتوكل إلا عليه وحده ، فلا يأتي بالحسنات إلا هو . فأوجب ذلك توحيدَه ، والتوكلَ عليه وحده ، والشكر له وحده ، والاستغفار من الذنوب .

وهذه الأمور كان النبي صلى الله عليه وسلم يجمعها في الصلاة ، كما ثبت عنه في « الصحيح » : أنه كان إذا رفع رأسه من الركوع يقول : « ربنا لك الحمد ، حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه » (١) . « ملء السموات ، وملء الأرض ، وملء ما شئت من شيء بعد ، أهل الثناء والمجد ، أحق ما قاله العبد ، وكلنا لك عبد » (٢) . فهذا حمد ، وهو شكر الله تعالى ، وبيان أن حمده أحق ما قاله العبد ، ثم يقول بعد ذلك : « لا مانع لما أعطيت ، ولا معطي لما منعت ، ولا ينفع ذا الجد منك الجد » . وهذا تحقيق " لوحدانيته ، لتوحيد الربوبية ، خلقاً وقدراً ، وبداية ونهاية " (٣) ،

(١) البخاري ، لكن ليس من فعله صلى الله عليه وسلم ، بل انه سمع رجلاً يقول ذلك فقال صلى الله عليه وسلم : « لقد رأيت بضعة وثلاثين ملكاً يتندرونها ايهم يكتبها أولاً » انظر كتابي « صفة الصلاة » (ص ١٤٤)

(٢) صحيح متفق عليه ، وهو حديث آخر ، والمصنف دمج بالاول ، فأوهم انهما حديث واحد ! انظر المصدر الآنف الذكر .

(٣) في الاصل : وهداية .

هو المعطي المانع ، لا مانع لا أعطى ، ولا معطي لما منع ، ولتوحيد الإلهية ،
شرعاً وأمراً ونهياً ، وإن العباد وإن كانوا يعطون جُداً : ملكاً وعظمة
وبختاً ورياسة ، في الظاهر ، أو في الباطن ، كأصحاب المكاشفات
والتصرفات الخارقة ، فلا ينفع ذا الجَد منك الجد ، أي لا ينجيه ولا
يخلصه ، ولهذا قال : لا ينفعه منك ، ولم يقل ولا ينفعه عندك لأنه
لو قيل ذلك أوهم أنه لا يتقرب به إليك ، لكن قد لا يضره . فتضمن
هذا الكلام تحقيق التوحيد ، أو تحقيق قوله : (إياك نعبد وإياك
نستعين) الفاتحة : ٤ ، فإنه لو قدر أن شيئاً من الأسباب يكون مستقلاً
بالمطلوب ، وإنما يكون بمشيئة الله وتيسيره - : لكان الواجب أن
لا يترجى إلا الله ، ولا يتوكل إلا عليه ، ولا يسأل إلا هو ، ولا يستغاث
إلا به ، ولا يستعان إلا هو ، فله الحمد وإليه المشتكى ، وهو المستعان ،
وبه المستغاث ، ولا حول ولا قوة إلا به . فكيف وليس شيء من
الأسباب مستقلاً بمطلوب ، بل لا بد من انضمام أسباب آخر إليه ، ولا
بد أيضاً من صرف الموانع والمعارضات عنه ، حتى يحصل المقصود ، فكل
سبب قلّه شريك ، وله ضد ، فإن لم يعاونه شريكه ، ولم ينصرف عنه
ضده - : لم يحصل مسيبه . والمطر وحده لا ينبت النبات إلا بما
ينضم إليه من الهواء والتراب وغير ذلك ، ثم الزرع لا يتم حتى تصرف
عنه الآفات المفسدة له ، والطعام والشراب لا يغذي إلا بما جعل في
البدن من الأعضاء والقوى ، ومجموع ذلك لا يفيد إن لم تصرف عنه
المفسدات .

والمخلوق الذي يعطيك أو ينصرك ، فهو - مع أن الله يجعل فيه
الإرادة والقوة والفعل - : فلا يتم ما يفعله إلا بأسباب كثيرة ، خارجة
عن قدرته ، تعاونه على مطلوبه ، ولو كان ملكاً مطاعاً ، ولا بد أن يصرف
عن الأسباب المتعاونة ما يعارضها ويمانعها ، فلا يتم المطلوب إلا بوجود
المقتضي وعدم المانع .

وكل سبب معين فإنما هو جزء" من المقتضي ، فليس في الوجود شيء واحد هو مقتض تام ، وإن سمي مقتضياً ، وسُمي سائر ما يعينه شروطاً — فهذا نزاع لفظي . وأما أن يكون في المخلوقات علة "تامة" تستلزم معلولها فهذا باطل .

ومن عَرَفَ هذا حق المعرفة افتتح له باب توحيد الله ، وعلم أنه لا يستحق أن يسأل غيره ، فضلاً عن أن يتعبد غيره ، ولا يتسكل على غيره ، ولا يرجى غيره .

قوله : (ونحن مؤمنون بذلك كله ، لا نفرق بين أحد من رسله ، ونصدقهم كلهم على ما جاؤوا به) .

ش : الإشارة بذلك الى ما تقدم ، مما يجب الإيمان به تفصيلاً ، وقوله : لا نفرق بين أحد من رسله ، الى آخر كلامه — أي : لا نفرق بينهم بأن تؤمن ببعض ونكفر ببعض ، بل تؤمن بهم ونصدقهم كلهم ، فإن من آمن ببعض ونكفر ببعض ، كافر بالكل . قال تعالى : (ويقولون تؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً . أولئك هم الكافرون حقاً) النساء : ١٥٠ — ١٥١ . فإن المعنى الذي لأجله (١) آمن بمن آمن/به/منهم — موجود في الذي لم يؤمن به ، وذلك الرسول الذي آمن به قد جاء بتصديق/بقية/المرسلين ، فإذا لم يؤمن ببعض المرسلين كان كافراً بمن في زعمه أنه مؤمن به ، لأن ذلك الرسول قد جاء بتصديق المرسلين كلهم ، فكان كافراً حقاً ، وهو يظن أنه مؤمن ، فكان من الآخرين أعمالاً ، الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا .

قوله : (واهل الكباير من امة محمد صلى الله عليه وسلم في النار لا يخلدون ، اذا ماتوا وهم موحدون ، وان لم يكونوا تائبين ، بعد ان لقوا الله

(١) في الاصل : الرجاء .

عارفين . وهم في مشيئته وحكمه ، ان شاء غفر لهم وعفا عنهم بفضلهم ، كما ذكر عز وجل في كتابه : (ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) النساء : ٨ و ١١٦ وان شاء عذبهم في النار بعدله ، ثم يخرجهم منها برحمته وشفاعة الشافعين من اهل طائفته ، ثم يبعثهم الى جنته . وذلك بان الله تعالى تولى اهل معرفته ، ولم يجعلهم في الدارين كاهل نكرته ، الذين خابوا من هدايته ، ولم ينالوا من ولايته . اللهم يا ولي الاسلام واهله ، ثبتنا على الاسلام حتى نلقاك به) .

ش : فقوله : وأهل الكبائر من أمة محمد صلى الله عليه وسلم في النار لا يخلدون ، إذا ماتوا وهم موحدون — رد لقول الخوارج والمعتزلة ، القائلين بتعذيب أهل الكبائر في النار . لكن الخوارج يقول بتكفيرهم ، والمعتزلة بخروجهم عن الإيمان ، لا بدخولهم في الكفر ، بل لهم منزلة بين منزلتين ، كما تقدم عند الكلام على قول الشيخ رحمه الله : ولا تكفر أحدا من أهل القبلة بذنب ما لم يستحله .

وقوله : وأهل الكبائر من أمة محمد — تخصيصه أمة محمد ، يفهم منه أن أهل الكبائر من أمة غير محمد صلى الله عليه وسلم قبل نسخ تلك الشرائع به ، / حكمهم / مخالف لأهل الكبائر من أمة محمد . وفي ذاك نظر ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أنه : « يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان » ^(١) . ولم يخص أمته بذلك ، بل ذكر الإيمان مطلقاً ، فتأمل . وليس في بعض النسخ ذكر الأمة . وقوله : في النار — معمول لقوله : لا يخلدون . وإنما قدمه لأجل السجعة ، لا أن يكون / في النار / خبر لقوله : وأهل الكبائر ، كما ظنه بعض الشارحين .

واختلف العلماء في الكبائر على أقوال ، فقليل : سبعة ، وقيل : سبعة عشر . وقيل : ما اتفقت الشرائع على تحريمه . وقيل : ما يسد باب المعرفة بالله . وقيل : ذهاب الأموال والأبدان . وقيل : سميت كبائر

(١) متفق عليه .

بالنسبة والإضافة الى ما دونها . وقيل : لا تعلم أصلاً . أو : أنها أخفيت
كليلة القدر . وقيل : إنها إلى السبعين أقرب . وقيل : كل ما نهى الله عنه
فهو كبيرة . وقيل : إنها ما يترتب عليها حدٌ أو تؤمَّد عليها بالنار ،
أو اللعنة ، أو الغضب . وهذا أمثل الأقوال . واختلفت عبارات السلف^(١)
في تعريف الصغائر : منهم من قال : الصغيرة ما دون الحدّين : حد الدنيا
وحد الآخرة . ومنهم من قال : كل ذنب لم يختم بلعنة أو غضب أو
نار . ومنهم من قال : الصغيرة ما ليس فيها حد في الدنيا ولا وعيد في
الآخرة ، والمراد بالوعيد : الوعيد الخاص بالنار أو اللعنة أو الغضب ، فإن
الوعيد الخاص في الآخرة كالعقوبة الخاصة في الدنيا ، أعني المقدرة ،
فالتعزير في الدنيا نظير الوعيد بغير النار أو اللعنة أو الغضب . وهذا
الضابط يسلم من القوادح الواردة على غيره ، فإنه يدخل فيه كل ما ثبت
بالنص أنه كبيرة ، كالشرك ، والقتل ، والزنا ، والسحر ، وقذف
المحصنات الغافلات المؤمنات ، ونحو ذلك ، كالفرار من الزحف ، وأكل
مال اليتيم ، وأكل الربا ، وعقوق الوالدين ، واليمين الغموس ، وشهادة
الزور ، وأمثال ذلك .

وترجيح هذا القول من وجوه : أحدها : أنه هو المأثور عن السلف ،
كابن عباس ، وابن عيينة ، وابن حنبل رضي الله عنهم ، وغيرهم . الثاني :
أن الله تعالى قال : (إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم
وندخلكم مدخلا كريماً) النساء : ٣١ . فلا يستحق هذا الوعد الكريم
من أوعِد بغضب الله ولعنته وناره ، وكذلك من استحق أن يقام عليه

(١) في الاصل : عبارة قائله .

الحد لم تكن سيئاته مكفرةً عنه بإجتناّب الكبائر . الثالث : أن هذا الضابط مرجعه الى ما ذكره الله ورسوله من الذنوب ، فهو حد متلقى من خطاب الشارع . الرابع : أن هذا الضابط يمكن الفرق به بين الكبائر والصغائر ، بخلاف تلك الأقوال ، فإن من قال : سبعة ، أو سبعة عشرة ، أو الى السبعين أقرب — : مجرد دعوى . ومن قال : ما اتفقت الشرائع على تحريمه دون ما اختلفت فيه — : يقتضي أن شرب الخمر ، والفرار من الزحف ، والتزواج ببعض المحارم ، والمحرم بالرضاعة والصهرية ، ونحو ذلك — ليس من الكبائر ! وأن الحبة من مال اليتيم ، والسرقة لها ، والكذبة الواحدة الخفيفة ، ونحو ذلك — : من الكبائر ! وهذا فاسد . ومن قال : ما سد باب المعرفة بالله ، أو ذهاب الأموال والأبدان — : يقتضي أن شرب الخمر ، وأكل الخنزير والميتة والدم ، وقذف المحصنات ليس من الكبائر ! وهذا فاسد . ومن قال : إنها سميت كبائر بالنسبة الى ما دونها ، أو كل ما نهى الله عنه فهو كبيرة — : يقتضي أن الذنوب في نفسها لا تنقسم الى صغائر وكبائر ! وهذا فاسد ، لأنه خلاف النصوص الدالة على تقسيم الذنوب الى صغائر وكبائر . ومن قال : إنها لا تعلم أصلاً ، أو إنها مبهمة — : فإنما أخبر عن نفسه أنه لا يعلمها ، فلا يمنع أن يكون قد علمها غيره . والله أعلم .

وقوله : وإن لم يكونوا تائبين — لأن التوبة لا خلاف أنها تمحو الذنوب ، وإنما الخلاف في غير التائب . وقوله : بعد أن لقوا الله تعالى عارفين — لو قال : مؤمنين ، بدل قوله : عارفين ، كان أولى ، لأن من عرف الله ولم يؤمن به فهو كافر . وإنما اكتفى بالمعرفة وحدها الجهم ، وقوله مردود باطل ، كما تقدم . فإن إبليس عارف بربه ، (قال رب فأنظرني الى يوم يبعثون) الحجر : ٣٦ . (قال فبعزتك لأغوينهم أجمعين . إلا عبادك منهم المخلصين) ص : ٨٢ ، ٨٣ . وكذلك

فرعون وأكثر الكافرين • قال تعالى : (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله) لقمان : ٢٥ • (قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون • سيقولون لله) المؤمنون : ٨٤ - ٨٥ • الى غير ذلك من الآيات الدالة على هذا المعنى • وكأن الشيخ رحمه الله أراد المعرفة الكاملة المستلزمة للاهتداء ، التي يشير إليها أهل الطريقة ، وحاشا أولئك أن يكونوا من أهل الكبائر ، بل هم سادة الناس وخاصتهم •

وقوله : وهم في مشيئة الله وحكمه ، إن شاء غفر لهم وعفا عنهم بفضلهم ، الى آخر كلامه - فصل الله تعالى بين الشرك وغيره لأن الشرك أكبر الكبائر ، كما قال صلى الله عليه وسلم ، وأخبر الله تعالى أن الشرك غير مغفور ، وعلق غفران ما دونه بالمشيئة ، والجائز يعلق بالمشيئة دون الممتنع ، ولو كان الكل سواء لما كان للتفصيل معنى • ولأنه علق هذا الغفران بالمشيئة ، وغفران الكبائر والصفائر بعد التوبة مقطوع به ، غير معلق بالمشيئة ، كما قال تعالى : (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ، إن الله يغفر الذنوب جميعاً ، إنه هو الغفور الرحيم) الزمر : ٥٣ • فوجب أن يكون الغفران المعلق بالمشيئة هو غفران الذنوب سوى الشرك بالله/ قبل التوبة / •

وقوله : ذلك أن الله مولى أهل معرفته - فيه مؤاخذة لطيفة ، كما تقدم • وقوله : اللهم يا ولي الإسلام وأهله مسكننا بالإسلام ، وفي نسخة : ثبتنا على الإسلام حتى نلقاك به - / روى شيخ الإسلام أبو إسماعيل الأنصاري في كتابه « الفاروق » ، بسنده عن أنس رضي الله عنه ، قال : كان من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « يا ولي الإسلام وأهله ، مسكني بالإسلام حتى ألقاك عليه » (١) • ومناسبة

(١) أخرجه الضياء المقدسي في « الاحاديث المختارة » (ق ١٥٠/١) رواه من طريق الطبراني بسنده عن أنس بن مالك به . وهو اسناد جيد ، كما حققته في « الاحاديث الصحيحة » (١٨٢٣) وراجع مقدمة الطبعة الثالثة ص ٦ .

ختم الكلام المتقدم بهذا الدعاء ظاهرة • وبمثل هذا الدعاء دعا يوسف الصديق صلوات الله عليه ، حيث قال : (رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الأحاديث ، فاطر السموات والأرض ، أنت وليي في الدنيا والآخرة ، توفي مسلماً والحقني بالصالحين) يوسف : ١٠١ • وبه دعا النحرة الذين كانوا أول من آمن بموسى صلوات الله على نبينا وعليه ، حيث قالوا : (ربنا أفرغ علينا صبراً وتوفنا مسلمين) الاعراف : ١٢٥ • ومن استدل بهاتين الآيتين على جواز تمني الموت فلا دليل له فيه ، فإن الدعاء إنما هو بالموت على الإسلام ، لا بطلاق الموت ، ولا بالموت الآن ، والفرق ظاهر •

قوله : (ونرى الصلاة خلف كل بر وفاجر من اهل القبلة ، وعلى من مات منهم) •

ش : قال صلى الله عليه وسلم : « صلوا خلف كل بر وفاجر » (١) ، رواه مكحول عن أبي هريرة رضي الله عنه ، وأخرجه الدارقطني ، وقال : مكحول لم يلق أبا هريرة • وفي إسناده معاوية بن صالح ، متكلم فيه ، وقد احتج به مسلم في صحيحه • وخرج له الدارقطني أيضاً وأبو داود ، عن مكحول ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الصلاة واجبة عليكم مع كل مسلم ، برّ أو فاجر ، وإن عمل بالكبائر ، والجهاد واجب عليكم مع كل أمير ، برّ أو كان أو فاجر ، وإن عمل بالكبائر » (٢) • وفي « صحيح البخاري » : أن عبد الله بن عمر رضي الله عنه كان يصلي خلف الحجاج / بن يوسف / الثقفي ، وكذا أنس بن مالك ، وكان الحجاج فاسقاً ظالماً • وفي « صحيحه » أيضاً ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يتصلون لكم ، فإن أصابوا فلكم ولهم ، وأن أخطأوا فلكم وعليهم » (٣) • وعن عبد الله بن عمر رضي

(١) ضعيف ، علته الانقطاع بين مكحول وأبي هريرة •

(٢) ضعيف أيضاً للعلّة المذكورة • (٣) صحيح ، رواه أحمد أيضاً •

الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « صلوا خلف من قال لا إله إلا الله ، وصلوا على من مات من أهل لا إله إلا الله » (١) . أخرجه الدارقطني من طرق ، وصعقها .

اعلم ، رحمك الله وإيانا : أنه يجوز للرجل أن يصلي خلف من لم يعلم منه بدعة ولا فسقا ، باتفاق الأئمة ، وليس من شرط الائتمام أن يعلم المأموم اعتقاد إمامه ولا أن يمتحنه ، فيقول : ماذا تعتقد ؟ ! بل يصلي خلف المستور الحال ، ولو صلى خلف مبتدع يدعو إلى بدعته أو فاسق ظاهر الفسق ، وهو الإمام الراتب الذي لا يمكنه الصلاة إلا خلفه ، كإمام الجمعة والعيدين ، والإمام في صلاة الحج بعرفة ، ونحو ذلك - : فإن المأموم يصلي خلفه ، عند عامة السلف والخلف . ومن ترك الجمعة والجماعة خلف الإمام الفاجر ، فهو مبتدع عند أكثر العلماء . والصحيح أنه يصليها ولا يعيدها ، فإن الصحابة رضي الله عنهم كانوا يصلون الجمعة والجماعة خلف الأئمة الفجار ولا يعيدون ، كما كان عبد الله بن عمر يصلي خلف الحجاج بن يوسف ، وكذلك أنس رضي الله عنه ، كما تقدم ، وكذلك عبد الله بن مسعود رضي الله عنه وغيره يصلون خلف الوليد بن عتبة بن أبي معيط ، وكان يشرب الخمر ، حتى إنه صلى بهم الصبح مرة أربعاً ، ثم قال : أزيدكم ؟ ! فقال له ابن مسعود : ما زلنا معك منذ اليوم في زيادة ! ! وفي « الصحيح » : أن عثمان بن عفان رضي الله عنه لما حضر صلى بالناس شخصاً ، فسأل سائل عثمان : إنك إمام عامة ، وهذا الذي صلى بالناس إمام فتنه ؟ فقال : يا ابن أخي ، إن الصلاة من أحسن ما يعمل الناس ، فإذا أحسنوا فأحسن معهم ، وإذا أساؤوا فاجتنب إساءتهم (٢) .

والفاسق والمبتدع صلاته في نفسها صحيحة ، فإذا صلى المأموم

(٢) أخرجه البخاري في « الاذان »

(١) ضعيف .

خلفه لم تبطل صلاته ، لكن إنما كرهه من كره الصلاة خلفه ، لأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب .

في

ومن ذلك : أن من أظهر بدعة وفجوراً لا يترتب إماماً للمسلمين ، فإنه يستحق التعزير حتى يتوب ، فإن أمكن هجره حتى يتوب كان حسناً ، وإذا كان بعض الناس إذا ترك الصلاة خلفه وصلى خلف غيره أثر ذلك في إنكار المنكر حتى يتوب أو يعزل أو ينتهي الناس عن مثل ذنبه - : فمثل هذا إذا ترك الصلاة خلفه كان في ذلك مصلحة شرعية ، ولم تفت المأموم جمعة ولا جماعة . وأما إذا كان ترك الصلاة خلفه يفوت المأموم الجمعة والجماعة ، فهنا لا يترك الصلاة خلفه إلا مبتدع " مخالف " للصحابة رضي الله عنهم . وكذلك إذا كان الإمام قد رتب ولاية الأمور ، ليس في ترك الصلاة خلفه مصلحة شرعية ، فهنا لا يترك الصلاة خلفه ، بل الصلاة خلفه أفضل ، فإذا أمكن الإنسان أن لا يقدم مظهراً للمنكر في الإمامة ، وجب عليه ذلك ، لكن إذا ولاه غيره ، ولم يمكنه صرفه عن الإمامة ، أو كان لا يتمكن من صرفه عن الإمامة إلا بشر " أعظم ضرراً من ضرر ما أظهر من المنكر - : فلا يجوز دفع الفساد القليل بالفساد الكثير ولا دفع أخف الضررين بحصول أعظمهما ، فإن الشرائع جاءت بتحصيل المصالح وتكميلها ، وتعطيل المفاسد وتقليلها ، بحسب الإمكان . فتفتوت الجمع والجماعات أعظم فساداً من الاقتداء فيهما بالإمام الفاجر ، لا سيما إذا كان التخلف عنها لا يدفع فجوراً ، فيبقى تعطيل المصلحة الشرعية بدون دفع تلك المفسدة .

وأما إذا أمكن فعل الجمعة والجماعة خلف البر ، فهذا أولى من فعلها خلف الفاجر . وحينئذ ، فإذا صلى خلف الفاجر من غير عذر ، فهو موضع اجتهد العلماء /: منهم من قال : يعيد /، ومنهم من قال : لا يعيد . وموضع بسط ذلك في كتب الفروع .

في

وأما الإمام إذا نسي أو أخطأ ، ولم يعلم المأموم بحاله ، فلا إعادة على المأموم ، للحديث المتقدم . وقد صلى عمر رضي الله عنه وغير وهو جئب ناسياً للجنابة ، فأعاد الصلاة ، ولم يأمر المأمومين بالإعادة . ولو علم أن إمامه بعد فراغه كان على غير طهارة ، أعاد عند أبي حنيفة ، خلافاً للمالك والشافعي وأحمد في المشهور عنه . وكذلك لو فعل الإمام ما لا يسوغ عند المأموم . وفيه تفاصيل موضعها كتب الفروع . ولو علم أن إمامه يصلي على غير وضوء !! فليس له أن يصلي خلفه ، لأنه لاعب ، وليس بمصل .

وقد دلت نصوص الكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة أن ولي الأمر ، وإمام الصلاة ، والحاكم ، وأمير الحرب ، وعامل الصدقة - : يتطاع في مواضع الاجتهاد ، وليس عليه أن يطيع أتباعه في موارد الاجتهاد ، بل عليهم تنزيهه في ذلك ، وترك رأيهم لرأيه ، فإن مصلحة الجماعة والائتلاف ، ومفسدة الفرقة والاختلاف ، أعظم من أمر المسائل الجزئية . ولهذا لم يجز للحكام أن ينقض بعضهم حكم بعض . والصواب المقطوع به صحة صلاة بعض هؤلاء خلف بعض . يروى عن أبي يوسف : أنه لما حج مع هرون الرشيد ، فاحتجم الخليفة ، وأفتاه مالك بأنه لا يتوضأ ، وصلى بالناس ، فقيل لأبي يوسف : أصليت خلفه ؟ قال : سبحان الله ! أمير المؤمنين . يريد بذلك أن ترك الصلاة خلف ولاية الأمور من فعل أهل البدع . وحديث أبي هريرة ، الذي رواه البخاري ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يتصلون لكم ، فإن أصابوا فلكم ولهم ، وإن أخطأوا فلكم وعليهم » (١) - : نص صحيح صريح في أن الإمام إذا أخطأ فخطؤه عليه ، لا على المأموم . والمجتهد غايته أنه أخطأ بترك واجب اعتقد أنه

(١) صحيح ، وتقدم .

ليس واجباً ، أو فعل محظوراً اعتقد أنه ليس محظوراً . ولا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يخالف هذا الحديث الصريح الصحيح بعد أن يبلعه ، وهو حجة على من يُطلق من الحنفية والشافعية والحنبلية أن الإمام إذا ترك ما يعتقد المأموم وجوبه لم يصح اقتداؤه به !! فإن الاجتماع والائتلاف مما يجب رعايته وترك الخلاف المفضي الى الفساد .

وقوله : وعلى من مات منهم — أي ونرى الصلاة على من مات من الأبرار والفجار ، وإن كان يُستثنى من هذا العموم البغاة وقطاع الطريق ، وكذا قتال نفسه ، خلافاً لأبي يوسف ، لا الشهيد ، خلافاً للمالك والشافعي وحبسها الله ، على ما عرف في موضعه . لكن الشيخ إنما ساق هذا لبيان أننا لا نترك الصلاة على من مات من أهل البدع والفجور ، لا للعموم الكلي ، ولكن المظهرين للإسلام قسماً : إما مؤمن ، وإما منافق ، فمن علم ثقاقه لم تجز الصلاة عليه والاستغفار له ، ومن لم يعلم ذلك منه صلى عليه . فإذا علم شخص ثقاق شخص لم يصل عليه ، وصلى عليه من لم يعلم ثقاقه ، وكان عمر رضي الله عنه لا يصل على من لم يصل عليه حذيفة ، لأنه كان في غزوة تبوك قد عَرفَ المناققين ، وقد نهى الله سبحانه وتعالى رسوله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة على المناققين ، وأخبر أنه لا يغفر لهم باستغفاره ، وعَلَّلَ ذلك بكفرهم بالله ورسوله ، فمن كان مؤمناً بالله ورسوله لم يَنهَ عن الصلاة عليه ، ولو كان له من الذنوب الاعتقادية البدعية أو العملية أو الفجورية ما له ، بل قد أمره الله تعالى بالاستغفار للمؤمنين ، فقال تعالى : (فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات) محمد : ١٩ . فأمره سبحانه بالتوحيد والاستغفار لنفسه وللمؤمنين والمؤمنات ، فالتوحيد أصل الدين ، والاستغفار له وللمؤمنين كماله . فالدعاء لهم

بالمغفرة والرحمة وسائر الخيرات ، إما واجب وإما مستحب ، وهو على نوعين : عام وخاص ، أما العام فظاهر ، كما في هذه الآية ، وأما الدعاء الخاص ، فالصلاة على الميت ، فما من مؤمن يموت إلا وقد أمر المؤمنون أن يصلوا عليه صلاة الجنازة ، وهم مأمورون في صلاتهم عليه أن يدعوا له ، كما روى أبو داود وابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا صليتم على الميت فأخلصوا له الدعاء » (١) .

قوله : (ولا تنزل احدا منهم جنة ولا نارا) .

ش : يريد : أنا لا تقول عن أحد معين من أهل القبلة إنه من أهل الجنة أو من أهل النار ، إلا من أخبر الصادق صلى الله عليه وسلم أنه من أهل الجنة كالعشرة رضي الله عنهم . وإن كنا نقول : إنه لا بد أن يدخل النار من أهل الكبائر من شاء الله إدخاله النار ، ثم يخرج منها بشفاعة الشافعين ، ولكننا نقف في الشخص المعين ، فلا نشهد له بجنة ولا نار إلا عن علم ، لأن الحقيقة باطنة ، وما مات عليه لا تحيط به ، لكن نرجو للمحسنين ، ونخاف على المسيئين .

وللسلف في الشهادة بالجنة ثلاثة أقوال : أحدها : أن لا يشهد لأحد إلا للأنبياء ، وهذا ينقل عن محمد بن الحنفية ، والأوزاعي . والثاني : أنه يشهد بالجنة لكل مؤمن جاء فيه النص ، وهذا قول كثير من العلماء وأهل الحديث . والثالث : أنه يشهد بالجنة لهؤلاء ولمن شهد له المؤمنون ، كما في « الصحيحين » : أنه مر بجنازة ، فأتوا عليها بخير ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « وجبت » ، ومثراً أخرى ، فأتني عليها بشر ، فقال : « وجبت » . وفي رواية كرر : « وجبت » ثلاث مرات ، فقال عمر : يا رسول الله ، ما وجبت ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(١) اسناده جيد « احكام الجنائز » (١٢٣) وارواه الفيل (٧٢١) .

« هذا أثبتتم عليه خيراً وجبت له الجنة ، وهذا أثبتتم عليه شرّاً وجبت له النار ، أتم شهداء الله في الأرض » (١) . وقال صلى الله عليه وسلم : « توشكون أن تعلموا أهل الجنة من أهل النار » ، قالوا : بهم يا رسول الله ؟ قال : « بالثناء الحسن والثناء السيئ » (٢) . فأخبر أن ذلك مما يتعلم به أهل الجنة وأهل النار .

قوله : (ولا نشهد عليهم بكفر ولا بشرك ولا بنفاق ، ما لم يظهر منهم شيء من ذلك ، ونذر سرائرهم الى الله تعالى) .

ش : لأنّا قد أمرنا بالحكم بالظاهر ، ونهينا عن الظن واتباع ما ليس لنا به علم . قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيراً منهم) الحجرات : ١١ ، الآية . وقال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن ، إن بعض الظن إثم) الحجرات : ١٢ . وقال تعالى : (ولا تقف ما ليس لك به علم ، إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً) الاسراء : ٣٦ .

قوله : (ولا نرى السيف على احد من امة محمد صلى الله عليه وسلم إلا من وجب عليه السيف) .

ش في « الصحيح » عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أنه قال : « لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله ، إلا بإحدى ثلاث : الثيب الزاني ، والنفس بالنفس ، والتارك لدينه المفارق للجماعة » (٣) .

(١) صحيح ، وهو مخرج في « احكام الجنائز » (ص ٤٤) .

(٢) أسناده محتمل للتحسين ، فانه من رواية ابن أبي زهير الثقفي عن أبيه مرفوعاً . أخرجه ابن ماجه (٤٢٢١) وأحمد (٤١٦/٣ ، ٤٦٦/٦) ، قال في « الزوائد » : « أسناده صحيح ، رجاله ثقات » ، قلت : أبو بكر هذا ، لم يرو عنه غير اثنين ، ولم يوثقه غير ابن حبان (٢٦٧/١) ، وقال في « التقريب » : « مقبول » ، يعني عند المتابعة ، والا فلي الحديث .

(٣) متفق عليه من حديث ابن مسعود .

تعليم
قدوة
سير
مهم
المرغى
عنه

قوله : (ولا ترى الخرج على امتنا وولاة أمورنا ، وإن جاروا ، ولا ندعوا عليهم ، ولا نزرع ريأً بين طاعتهم ، ونرى طاعتهم من طاعة الله عز وجل فريضة ، وإلّا لم يأمرُوا بمعضية ، وندعو لهم بالصلاح والمعافة) .

ش : قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم) النساء : ٥٩ . وفي « الصحيح » عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أنه قال : « من أطاعني فقد أطاع الله ، ومن عصاني فقد عصى الله ، ومن يطع الأمير فقد أطاعني ، ومن يعص الأمير فقد عصاني »^(١) . وعن أبي ذر رضي الله عنه . قال : « إن خليلي أوصاني أن أسمع وأطيع وإن كان عبداً حبشياً مجذوع الأطراف »^(٢) . وعند البخاري : « ولولحشي كأن رأسه زبيبة »^(٣) . وفي « الصحيحين » أيضاً : « على المرء المسلم السمع والطاعة فيما أحبّ وكره ، إلا أن يؤمر بمعصية ، فإن أمر بمعصية / فلا سمع ولا طاعة »^(٤) . وعن حذيفة بن اليمان قال : كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير ، وكنت أسأله عن الشر ، مخافة أن يدركني ، فقلت : يا رسول الله . إنا كنا في جاهلية وشر ، فجاءنا الله بهذا الخير ، فهل بعد هذا الخير من شر ؟ قال : « نعم » ، فقلت : هل بعد ذلك الشر من خير ؟ قال : « نعم . وفيه دخن » . قال : قلت : وما دخنه ؟ قال : « قوم يسيئون بغير سننني ، ويهدون بغير هديي ، تعرف منهم وتنكر » ، فقلت : هل بعد ذلك الخير من شر ؟ قال : « نعم : دعاة على أبواب جهنم . من أجابهم إليها قذفوه فيها » . فقلت : يا رسول الله ، صفهم لنا ؟ قال : « نعم ، قوم من جلدتنا ، يتكلمون بألسنتنا » ، قلت : يا رسول الله ، فما ترى إذا أدركني ذلك ؟ قال : « تلزم جماعة المسلمين ،

(١) رواد البخاري ومسلم من حديث ابن هزيرة (٢١) رواد مسلم عنه .

(٢) متفق عليه من حديث ابن عمر

(٣) البخاري

وإمامهم » فقلت : فإن لم يكن لهم جباة ولا إمام ؟ قال : « فاعتزل تلك الفرق كلها ، ولو أن تعص على أصل شجرة ، حتى يدركك الموت وأنت على ذلك » (١) . وعن ابن عباس رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من رأى من أميره شيئا يكرهه فليصبر ، فإنه من فارق الجباة شبراً فمات ، فميتته جاهلية » (٢) . وفي رواية : « فقد خلع ربة الإسلام من عنقه » (٣) . وعن أبي سعيد الحديري رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا بويع لخليفتين فاقتلوا الآخر منهما » (٤) . وعن عوف بن مالك رضي الله عنه ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : « خيار أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم ، وتصلون عليهم ويصلون عليكم ، وشرار أئمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم ، وتلعنونهم ويلعنونكم » ، فقلنا : يا رسول الله ، أفلا نتابذهم بالسيف عند ذلك ؟ قال : « لا ، ما أقاموا فيكم الصلاة ألا من ولي عليه وال ، فراه يأتي شيئا من معصية الله ، فليكره ما يأتي من معصية الله ، ولا ينزع يداً من طاعته » (٥) .

فقد دل الكتاب والسنة على وجوب طاعة أولي الأمر ، ما لم يأمروا بمعصية ، فتأمل قوله تعالى : (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم) النساء : ٥٩ — كيف قال : « وأطيعوا الرسول » ، ولم يقل : وأطيعوا أولي الأمر منكم ؟ لأن أولي الأمر لا يتفردون بالطاعة ، بل يطاعون فيما هو طاعة لله ورسوله . وأعاد الفعل مع الرسول لأن من

(١) متفق عليه . (٢) مسلم من حديث ابن عباس .

(٣) صحيح ، وهي من رواية الحارث الأشعري في حديث طويل ، أخرجه أحمد (١٣٠/٤) وغيره بسند صحيح ، وليست من رواية ابن عباس كما أوهم الشارح .

(٤) مسلم .

(٥) مسلم وأحمد .

يطع الرسول فقد أطاع الله ، فإن الرسول لا يأمر بغير طاعة الله ، بل هو معصوم في ذلك . وأما ولي الأمر فقد يأمر بغير طاعة الله ، فلا يطاع إلا فيما هو طاعة الله ورسوله . وأما لزوم طاعتهم وإن جازوا ، فلأنه يترتب على الخروج من طاعتهم من المفساد أضعاف ما يحصل من جورهم ، بل في الصبر على جورهم تكفير السيئات ومضاعفة الأجور ، فإن الله تعالى ما سلطهم علينا إلا لفساد أعمالنا ، والجزاء من جنس العمل ، فعلينا الاجتهاد في الاستغفار والتوبة وإصلاح العمل . قال تعالى : (وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير) الشورى : ٣٠ . وقال تعالى : (أولما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا ، قل هو من عند أنفسكم) آل عمران : ١٦٥ وقال تعالى : (ما أصابك من حسنة فمن الله ، وما أصابك من سيئة فمن نفسك) النساء : ٧٩ . وقال تعالى : (وكذلك نولّي بعض الظالمين بعضاً بما كانوا يكسبون) الانعام : ١٢٩ . فإذا أراد الرعية أن يتخلّصوا من ظلم الأمير الظالم ، فليتركوا الظلم . وعن مالك بن دينار : أنه جاء في بعض كتب الله : « أنا الله مالك الملك ، قلوب الملوك بيدي ، فمن أطاعني جعلتهم عليه رحمة ، ومن عصاني جعلتهم عليه نقمة ، فلا تشغلوا أنفسكم بسب الملوك ، لكن توبوا أعظمهم عليكم » (١) .

قوله : (ونشجع السنة والجماعة ، ونجتنب الشذوذ والخلاف والفرقة) .

ش : السنة : طريقة الرسول صلى الله عليه وسلم . والجماعة : جماعة المسلمين ، وهم الصحابة والتابعون لهم بإحسان الى يوم الدين . فاتباعهم هدى ، وخلافهم ضلال . قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه

(١) هذا من الاسرائيليات ، وقد رفعه بعض الضعفاء الى النبي صلى الله عليه وسلم ، رواه الطبراني في « الاوسط » عن ابي الدرداء ، قال الهيثمي (٢٤٩/٥) : « وفيه ابراهيم بن راشد وهو متروك » .

وسلم : (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم ، والله غفور رحيم) آل عمران : ٣١ • وقال : (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءل مصيراً) النساء : ١١٥ • وقال تعالى : (قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ، فإن تولوا فإنما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم ؛ وإن تطيعوه تهتدوا ، وما على الرسول إلا البلاغ المبين) النور : ٥٤ • وقال تعالى : (وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ، ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ، ذلكم وصّاكم به لعلكم تتقون) الانعام : ١٥٣ • وقال تعالى : (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات ، وأولئك لهم عذاب عظيم) آل عمران : ١٠٥ • وقال تعالى : (إن الذين فرّقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم في شيء ، إنما أمرهم إلى الله ، ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون) الانعام : ١٥٩ •

و ثبت في « السنن » الحديث الذي صححه الترمذي ، عن العرياض بن سارية ، قال : وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظةً بليغةً ، ذرّفت منها العيون ، ووجّلت منها القلوب ، فقال قائل : يا رسول الله ، كأن هذه موعظةٌ مودّعةٌ ؟ فماذا تعهد إلينا ؟ فقال : « أوصيكم بالسمع والطاعة ، فإنه من يعش منكم بعدي فسيروا اختلافاً كثيراً ، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي ، تمسكوا بها ، وعضوا عليها بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الأمور ، فإن كل بدعة ضلالة » (١) • وقال صلى الله عليه وسلم : « إن أهل الكتابين افرّقوا في دينهم على ثنتين وسبعين ملة ، وإن هذه الأمة ستفرّق على ثلاث وسبعين ملة ، يعني الأهواء ، كلها في النار إلا واحدة » ، وهي الجماعة (٢) •

(١) صحيح كما قال الترمذي انظر « الارواء » (٢٥٢١) و « السنة » لابن أبي عاصم (رقم ٥٤ / ٣١) .

(٢) الصحيح وهو مخرج في « الصحيحة » (٢٠٣ / ٢٠٤) وفي « تخريج السنة » .

وفي رواية : قالوا : من هي يا رسول الله ؟ قال : « ما أنا عليه وأصحابي » (١)
فبين صلى الله عليه وسلم ان عامة المختلفين هالكون من الجانبين ، إلا
أهل السنة والجماعة .

وما أحسن قول عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، حيث قال : من كان
منكم مستتاً فليستن بس قدمات ، فإن الحي لا تؤمن عليه الفتنة ، أولئك
أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، كانوا أفضل هذه الأمة ، أبرها
قلوباً ، وأعتقها علماً وأقلها تكلفاً ، قوم اختارهم الله لصحبة نبيه وإقامة
دينه ، فاعرفوا لهم فضلهم ، واتبعوهم في آثارهم ، وتسكوا بما
استطعتم من أخلاقهم ودينهم ، فإنهم كانوا على الهدى المستقيم . وسيأتي
لهذا المعنى زيادة بيان إن شاء الله تعالى ، عند قول الشيخ : ونرى الجاعة
حقاً وصواباً ، والفرقة زيفاً وعذاباً .

قوله : (ونحب أهل العدل والإمانة ، ونبغض أهل الجور والخيانة) .

ش : وهذا من كمال الإيمان وثبام العبودية ، فإن العبادة تتضمن
كمال المحبة ونهايتها ، وكمال الذل ونهايته . فسحة رسل الله وأنبيائه
وعباداه المؤمنين من محبة الله . وإن كانت المحبة التي لا يستحقها غيره ،
فغير الله يحب في الله ، لا مع الله ، فإن المحب يحب ما يحب محبوبه ،
ويغض ما يبغيض ، ويوالي من يواليه ، ويعادي من يعاديه ، ويرضى
لرضائه ، ويفضض لفضله ، ويأمر بما يأمر به ، وينهى عما ينهى عنه .
فهو موافق لمحبوبه في كل حال . والله تعالى يحب المحسنين ، ويجب
المحقين ، ويجب التوايين ، ويجب المتطهرين ، ونحن نحب من أحبه الله .
والله لا يحب الخائنين ، ولا يحب المفسدين ، ولا يحب المستكبرين ،
ونحن لا نحبهم أيضاً ، ونبغضهم ، موافقة له سبحانه وتعالى . وفي
« الصحيحين » عن النبي صلى الله عليه وسلم : « ثلاث من كن فيه
وجد حلاوة الإيمان : من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، ومن

(١) هذه الرواية فيها ضعف . وحسنها الترمذي في « الإيمان » .

كان يحب المرء لا يحبه إلا الله ، ومن كان يكره أن يرجع في الكفر بعد أن أنقذه الله منه . كما يكره أن يلقى في النار » (١) . فالمحبة التامة مستلزمة لموافقة المحبوب في محبوبه ومكروهه ، وولايته وعداوته . ومن المعلوم أن من أحب الله المحبة الواجبة فلا بد أن يفيض أعداءه ، ولا بد أن يحب ما يحبه من جهادهم ، كما قال تعالى : (إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص) الصف : ٤ . والحب والبغض بحسب ما فيهم من خصال الخير والشر ، فإن العبد يجتمع فيه سبب الولاية وسبب العداوة ، والحب والبغض ، فيكون محبوباً من وجه ومبغوضاً من وجه ، واحكم للغالب . وكذلك حكم العبد عند الله ، فإن الله قد يحب الشيء من وجه ويكرهه من وجه آخر ، كما قال صلى الله عليه وسلم ، فيما يرزوي عن ربه عز وجل : « وما ترددت في شيء أنا فاعله ترددي عن قبض نفس عبدي المؤمن ، يكره الموت ، وأنا أكره مساءته ، ولا بد له منه » (٢) . فيثبت أنه يتردد ، لأن التردد تعارض إرادتين ، وهو سبحانه يحب ما يحب عبده المؤمن . يكره ما يكرهه ، وهو يكره الموت فهو يكرهه ، كما قال : « وأنا أكره مساءته » ، وهو سبحانه قضى بالموت فهو يريد كونه ، فمضى ذلك تردداً ، ثم يثبت أنه لا بد من وقوع ذلك ، إذ هو يفضي إلى ما هو أحب منه .

قوله : (ونقول : الله اعلم ، فيما اشتبه علينا علمه) .

ش : تقدم في كلام الشيخ رحمه الله أنه ما سلم في دينه إلا من سلم لله عز وجل ولرسوله صلى الله عليه وسلم ، ورد علم ما اشتبه عليه إلى عالمه . ومن تكلم بغير علم فإنما يتبع هواه ، وقد قال تعالى : (ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله) القصص : ٥٥ . وقال تعالى :

(١) أخرجه الشيخان عن انس .

(ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد ، كتب عليه أنه من تولاه فإنه يضله ويهديه إلى عذاب السعير) الحج : ٣ - ٤ . وقال تعالى : (الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم ، كبر مقتاً عند الله وعند الذين آمنوا ، وكذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار) غافر : ٣٥ . وقال تعالى : (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، والإثم والبغي بغير الحق ، وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً ، وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) الاعراف : ٣٣ . وقد أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يتردد علم ما لم يعلم اليه ، فقال تعالى : (قل الله أعلم بما لبثوا ، له غيب السموات والأرض) الكهف : ٢٦ . (قل ربي أعلم بديهم) الكهف : ٢٢ . وقد قال صلى الله عليه وسلم ، لما سئل عن أطفال المشركين : « الله أعلم بما كانوا عاملين » ^(١) ، وقال عمر رضي الله عنه : اتهموا الرأي في الدين ، فلو رأيته يوم أبي جندل ، فلقد رأيته ، وإني لأرؤى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم برأيي ، فاجتهد ولا آلو ، وذلك يوم أبي جندل ، والكتاب يكتب ، وقال : اكتب (بسم الله الرحمن الرحيم) ، قال : اكتب باسمك اللهم ، فرفض رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكتب وأبى ، فقال : « يا عمر تراني قد رضيت وتأبى ؟ » ^(٢) وقال أيضاً رضي الله عنه : السنة ما سنه

(١) متفق عليه من حديث أبي هريرة . وابن عباس رضي الله عنهما .

(٢) الطبراني في « الكبير » (١/٥/١) وابن حزم في « الأحكام » (٦/٦) ورجحه ثقات غير أن فضالة بن مبارك مدلس كما في « التقريب » وقد عنعنه ، وقال الهيثمي في « المجمع » (١/١٧٩) : « رواه أبو يعلى ورجاله موثقون وإن كان فيهم مبارك بن فضالة » . وقال في موضع آخر (٦/١٤٥ - ١٤٦) وقد ساقه باطل من هذا . لكنه لم يذكره بتمامه : « رواه البزار ورجاله رجال الصحيح » ، وطرفه الأول في « الصحيحين » من قبل سهل بن حنيف .

الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ، لا تجعلوا خطأ الرأي سنةً للأمة .
 وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : أي أرض تثقلني ، وأي سماء
 تثقلني . إن قلت في آية من كتاب الله برأيي ، أو بسا لا أعلم . وذكر
 الحسن بن علي الحلواني ، حدثنا غارم ، حدثنا حساد بن زيد ، عن
 سعيد بن أبي مسعدة ، عن ابن سيرين قال : لم يكن أحدٌ أهيبَ لما لا
 يعلم من أبي بكر ، ولم يكن بعد أبي بكر أهيبُ لما لا يعلم من عمر رضي
 الله عنه ، وإن أبا بكر نزلت به قضية ، فلم يجد في كتاب الله منها أصلاً ،
 ولا في السنة أثراً ، فاجتهد برأيه ، ثم قال : هذا رأيي ، فإن يكن صواباً
 فسن الله ، وإن يكن خطأ فسني ، وأستغفر الله .

قوله : (ونرى المسح على الخفين ، في السفر والحضر ، كما جاء في
 الآثار) .

ش : تواترت السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمسح
 على الخفين وبغسل الرجلين ، والرافضة تخالف هذه السنة المتواترة ،
 فيقال لهم : الذين نقلوا عن النبي صلى الله عليه وسلم الوضوء قولاً
 وفعلًا ، والذين تعلموا الوضوء منه وتوضؤوا على عهده وهو يراهم
 ويقرهم ، ونقلوه الى من بعدهم - : أكثر عدداً من الذين نقلوا لفظ
 هذه الآية . فإن جميع المسلمين كانوا يتوضؤون على عهده ، ولم يتعلموا
 الوضوء إلا منه ، فإن هذا العمل لم يكن معهوداً عندهم في الجاهلية ،
 وهم قد رأوه يتوضأ ما لا يحصي عدده إلا الله تعالى ، ونقلوا عنه ذكر
 غسل الرجلين في ما شاء الله من الحديث ، حتى نقلوا عنه من غير
 وجه ، في كتب الصحيح وغيرها ، أنه قال : « ويل للأعقاب ببطون
 الأقدام من النار » (١) .

(١) متفق عليه دون قوله . « ويطون الأقدام » وهو عند أحمد (٤/١٩١)
 بسند صحيح من حديث عبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدي .

مع أن الفرض اذا كان مسح ظاهر القدم ، كان غسل الجميع كلفة لا تدعو اليها الطباع ، كما تدعو الطباع الى طلب الرياسة والمال ، فلو جاز الطعن في تواتر صفة الوضوء ، لكان في نقل لفظ آية /الوضوء/ أقرب الى الجواز ، واذا قالوا : لفظ الآيه ثبت بالتواتر الذي لا يمكن فيه الكذب ولا الخطأ ، فثبت التواتر في نقل الوضوء عنه أولى وأكمل ، ولقول الآيه لا يخالف ما تواتر من السنة ، فإن المسح كما يطلق ويراد به الإصاغة — كذلك يطلق ويراد به الإسالة ، كما تقول /العرب/ : تَمَسَّحْتُ للصلاة ، وفي الآيه ما يدل على أنه لم يرد بمسح الرجلين المسح الذي هو قسيم الغسل ، بل المسح الذي الغسل قسم منه ، فإنه قال : (الى الكعبين) المائدة : ٦ ، ولم يقل : الى الكعاب ، كما قال : (الى المرافق) المائدة : ٦ ، فدل على أنه ليس في كل رجل كعب واحد ، كما في كل يد مرفق واحد ، بل في كل رجل كعبان ، فيكون تعالى قد أمر بالمسح الى العظمين الناتين ، وهذا هو الغسل ، فإن من مسح المسح الخاص يجعل المسح لظهور القدمين ، وجعل الكعبين في الآيه غاية رد قولهم . فدعواهم أن الفرض مسح الرجلين الى الكعبين ، اللذين هما مجتمع الساق والقدم عند معقد الشراك — مردود بالكتاب والسنة .

وفي الآيه قراءتان مشهورتان : النصب والخفض ، وتوجيه إعرابهما مبسوط في موضعه . وقراءة النصب نص في وجوب الغسل ، لأن العطف على المحل إنما يكون اذا كان المعنى واحداً ، كقوله :

★ فلنسنا بالجيال ولا الحديد ★

وليس معنى : مسحت برأسي ورجلي — هو معنى : مسحت رأسي ورجلي ، بل ذكر الباء يفيد معنى زائداً على مجرد المسح ، وهو إلصاق شيء من الماء بالرأس ، فتعين العطف على قوله : (وأيديكم) . فالسنة المتواترة تقضي على ما يفهمه بعض الناس من ظاهر القرآن ،

فإن الرسول بيّن للناس لفظ القرآن ومعناه . كما قال أبو عبد الرحمن السلمي : حدثنا الذين كانوا يقرئونا القرآن : عثمان بن عفان ، وعبد الله بن مسعود ، وغيرهما : أنهم كانوا إذا تعلموا من النبي صلى الله عليه وسلم عشر آيات لم يجاوزوها حتى يتعلموا معناها . وفي ذكر المسح في الرجلين تنبيه " على قلة الصب في الرجلين ، فإن السرف يعتاد فيهما كثيرا . والمسألة معروفة ، والكلام عليها في كتب الفروع .

قوله : (والحج والجهاد ماضيان مع أولي الامر من المسلمين ، برّهم وفاجرهم ، الى قيام الساعة ، لا يبطلهما شيء ولا ينقضهما) .

ش : يشير الشيخ رحمه الله الى الرد على الرافضة ، حيث قالوا : لا جهاد في سبيل الله حتى يخرج الرضى من آل محمد ، وينادي مناد من السماء : اتبعوه !! وبطلان هذا القول أظهر من أن يستدلّ عليه بدليل . وهم شرطوا في الإمام أن يكون معصوما ، اشتراطا ، من غير دليل ! بل في « صحيح مسلم » عن عوف بن مالك الأشجعي ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « خيار أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم ، /وتصلون عليهم/ ويصلون عليكم ، وشرار أئمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم ، وتلعنونهم ويلعنونكم » . قال : قلت : يا رسول الله ، أفلا نابذهم عند ذلك ؟ قال : « لا ، ما أقاموا فيكم الصلاة ، ألا من ولي عليه وال فرآه يأتي شيئا من معصية الله ، فليكره ما يأتي من معصية الله ، ولا ينزع عن يدا من طاعته » (١) . وقد تقدم بعض نظائر هذا الحديث في الإمامة . ولم يقل : إن الإمام يجب أن يكون معصوما . والرافضة أخسر الناس صفقة في هذه المسألة ، لأنهم جعلوا الإمام المعصوم هو الإمام المعلوم ، الذي لم ينفعهم في دين ولا دنيا !! فإنهم يدعون أنه الإمام المنتظر ، محمد بن الحسن العسكري ، الذي دخل السرداب في

(١) صحيح .

زعمهم ، سنة ستين ومائتين ، أو قريباً من ذلك بسامراً ! وقد يقيمون هناك دابةً ، إما بغلةً وإما فرساً ، ليركبها إذا خرج ! ويقيمون هناك في أوقات عيشتوا فيها من يتادي عليه بالخروج . يا مولانا ، اخرج ! يا مولانا ، اخرج ! ويشهرون السلاح ، ولا أحد هناك يقاثلهم ! إلى غير ذلك من الأمور التي يضحك عليهم منها العقلاء !!

وقوله : مع أولي الأمر برّهم وفاجرهم — لأن الحج والجهاد فرضان يتعلقان بالسفر ، فلا بد من سائس يسوس الناس فيهما ، ويقاوم العدو ، وهذا المعنى كما يحصل بالإمام البرّ يحصل بالإمام الفاجر .

سُورَةُ الرَّحْمٰنِ الْمُرْسَلَةِ
 قوله : (ونؤمن بالكرام الكاتبين ، فإن الله قد جاءهم بعيننا حافظين) .

ش : قال تعالى : (وإن عليكم لحافظين ، كراماً كاتبين ، يعلمون ما تعملون) الأنطار ١٠ — ١٢ وقال تعالى : (إذ تلقى المتلقيان ، عن اليسين وعن الشمال قعيد . ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد) ق : ١٧ — ١٨ . وقال تعالى : (له معقبات من بين يديه ومن خلفه ، يحفظونه من أمر الله) الرعد : ١١ . وقال تعالى : (أم يحسبون أنا لا نسمع سرّهم ونجواهم ، بلى ، ورسلنا لديهم يكتبون) الزخرف : ٨٠ . وقال تعالى : (هذا كتاب ينطق عليكم بالحق ، إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) الجاثية : ٢٨ . وقال تعالى : (إن رسلنا يكتبون ما تمكرون) يونس : ٢١ . وفي « الصحيح » عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ، ويجتمعون في صلاة الصبح وصلاة العصر ، فيصعد اليه الذين كانوا فيكم ، فيسألهم ، والله أعلم بهم : كيف تركتم عبادي ؟ فيقولون : أتيناهم وهم يصلون ، وأذهبناهم وهم يصلون » (١) . وفي الحديث الآخر : « إن معكم من لا يفارقكم إلا عند الخلاء وعند الجماع ، فاستحيوهم ، وأكرمواهم » (٢) .

(١) متفق عليه عن أبي هريرة .

(٢) ضعيف . « الضعيفة » رقم (٢٢٤١) .

جاء في التفسير : اثنان عن اليمين وعن الشمال ، يكتبان الأعمال ، صاحب اليمين يكتب الحسنات ، وصاحب الشمال يكتب السيئات ، وممكن آخران يحفظانه ويحرسانه ، واحد من ورائه ، وواحد أمامه ، فهو بين أربعة أملاك بالنهار ، وأربعة آخرين بالليل ، بدلا ، جافطان وكاتبان ، وقال شكرمة عن ابن عباس : (يحفظونه من أمر الله) الرعد : ١١ ، قال : ملائكة " يحفظونه من بين يديه ومن خلفه ، فإذا جاء قدر الله خَلَوْا عنه .

وروى مسلم والإمام أحمد عن عبد الله ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن ، وقرينه من الملائكة » ، قالوا : وإياك يا رسول الله ؟ قال : « وإياي ، لكن الله أعانتني عليه فأسلم ، فلا يأمرني إلا بخير » (١) . الرواية بفتح الميم من « فأسلم » / ومن رواه « فأسلم » برفع الميم ... فقد حرف لفظه . ومعنى « فأسلم » / أي : فاستسلم وانقاد لي ، في أصبح القولين ، ولهذا قال : « فلا يأمرني إلا بخير » ، ومن قال : إن الشيطان صار مؤمنا - فقد حرف معناه ، فإن الشيطان لا يكون مؤمنا (٢) . ومن : (يحفظونه

(١) عبد الله هو ابن مسعود ، وأخرجه الدارمي عنه أيضا في « الرقاق » وقال : من الناس من يقول « أسلم » : استسلم . يقول : ذل . (٢) قال الشيخ أحمد شاكر : والخلاف في ضبط الميم من « فأسلم » - خلاف قديم . والراجع فيها الفتح : كما قال الشارح ، ولكن المعنى الذي رجحه غير راجح . فقال القاضي عياض ، في « مشارق الأنوار » (٢١٨/٢) : « رويناه بالضم والفتح . فمن ضمرد ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم ، أي : فانا أسلم منه . ومن فتح رده الى القرين ، أي : أسلم من الاسلام . وقد روي في غير هذه الامهات : فاستسلم . يريد بالامهات : « الموطأ » و « الصحيحين » ، التي بنى عليها كتابه ، وإن كان هذا الحديث لم يروه سالك ولا البخاري . وقال النووي في شرح مسلم : « هما روايتان مشهورتان . واختلفوا =

من أمر الله (الرعد : ١١ - قيل : حفظهم له من أمر الله ، أي الله أمرهم بذلك ، يشهد لذلك قراءة من قرأ : يحفظونه بأمر الله .

حاشية المراجعة
ثم قد ثبت بالنصوص المذكورة أن الملائكة تكتب القول والفعل .
وكذلك النية ، لأنها فعل القلب ، فدخلت في عموم (يعلمون ما يفعلون)
الاختصار : ١٢ . ويشهد لذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « قال الله عز وجل : إذا هم عبي بسينة فلا تكتبوها عليه ، فإن عملها فكتبوها عليه سينة » ، وإذا هم عبي بحسنة فلم يعملها فكتبوها له حسنة ، فإن عملها فكتبوها عشرًا »^(١) . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قالت الملائكة : ذاك عبد يريد أن يعمل سينة » ، وهو أبصر به ، فقال : ارقبوه ، فإن عملها فكتبوها بمثلها ، وإن تركها فكتبوها له حسنة ، إنما تركها من جرأئي »^(٢) ، خرجاهما في « الصحيحين » واللفظ لمسلم .

قوله : (وثامن بملك الموت ، الموكل بقبض ارواح العالمين) .

ش : قال تعالى : (قل يتوفاكم ملك الموت) الذي وكل بكم ، ثم

= في الأرجح منهما ، فقال الخطابي : الصحيح المختار الرفع ، ورجح القاضي عياض الفتح .

وأما الحافظ ابن حبان ، فإنه روى الحديث في صحيحه (٢٨٣/٢) ، من المخطوطة المسورة) ، وجزم برواية فتح الميم ، وقال : « في هذا الخبر دليل على أن شيطان المصطفى صلى الله عليه وسلم أسلم حتى لم يكن يأمره إلا بخير ، لا أنه كان يسلم منه وإن كان كافرا » . وهذا هو الصحيح الذي ترجحه الدلائل . وادعاء الشارح أن هذا تحريف للمعنى . « فإن الشيطان لا يكون مؤمنا » انتقال نظر . فأولا : أن اللفظ في الحديث « قرينه من الجن » ، لم يقل : « شيطانه » . وثانيا : أن الجن فيهم المؤمن والكافر . والشياطين هم كفارهم ، فمن آمن منهم لم يسم شيطانا .

(١) متفق عليه من أبي هريرة . (٢) متفق عليه من أبي هريرة .

الى ربكم ترجعون) اكرم . السجدة : ١١ . ولا تعارض هذه الآية قوله : (حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفترون) الانعام : ٦١ ، وقوله تعالى : (الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها ، فيمسك التي قضى عليها الموت ، ويرسل الأخرى الى أجل مسمى) الزمر : ٤٢ . - لأن ملك الموت يتولى قبضها واستخراجها ، ثم يأخذها منه ملائكة الرحمة أو ملائكة العذاب ، ويتولونها بعده ، كل ذلك بإذن الله وقضائه وقدره ، وحكمه وأمره ، فصحت إضافة التوفى الى كل بحسبه .

وقد اختلف في حقيقة النفس ما هي ؟ وهل هي جزء من أجزاء البدن ؟ أو عرض من أعراضه ؟ أو جسم مساكن له مودع فيه ؟ أو جوهر مجرد ؟ وهل هي الروح أو غيرها ؟ وهل الأمانة/هل/اللوامة، والمطمئنة - نفس واحدة ، أم هي ثلاثة أنفس ؟ وهل تموت الروح ، أو الموت للبدن وحده ؟ وهذه المسألة تحتل مجلداً ، ولكن أشير الى الكلام عليها مختصراً ، إن شاء الله تعالى :

ف قيل : الروح قديمة ، وقد أجمعت الرسل على أنها محدثة مخلوقة مصنوعة مربوبة مدبرة . وهذا معلوم بالضرورة من دينهم ، أن العالم محدث ، ومضى على هذا الصحابة والتابعون ، حتى نبغت فابضة من قصر فهمه في الكتاب والسنة ، فزعم أنها قديمة ، واحتج بأنها أمر الله ، وأمره غير مخلوق ! وبأن الله أضافها إليه بقوله : (قل الروح من أمر ربي) الاسراء : ٨٥ ، وبقوله : (وقضت فيه من روحي) الحجر : ٢٩ ، كما أضاف اليه علمه وقدرته وسمعته وبصره ويده . وتوقف آخرون . واتفق أهل السنة والجماعة أنها مخلوقة . ومن قل الإجماع على ذلك : محمد بن نصر المروزي ، وابن قتيبة وغيرهما . ومن الأدلة/على/أن الروح مخلوقة ، قوله تعالى : (الله خالق كل شيء)

الرعد : ١٨ والزمر : ٦٢ ، فهذا عام لا تخصص فيه بوجه ما ، ولا يدخل في ذلك صفات الله تعالى ، فإنها داخله في مسمى اسمه . فالله تعالى هو الإله الموصوف بصفات الكمال ، فعلمه وقدرته وحياته وسمعه وبصره وجميع صفاته . داخل في مسمى اسمه فهو سبحانه بذاته وصفاته الخالق ، وما سواه مخلوق ، ومعلوم " قطعاً أن الروح ليست هي الله ، ولا صفة من صفاته ، وإنما هي من مصنوعاته . ومنها قوله تعالى : (هل أتى على الإنسان حيناً من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً) الدهر : ١ . وقوله تعالى لذكرى : (وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئاً) مريم : ٩ . والإنسان اسم لروحه وجسده ، والخطاب لذكرى ، لروحه وبدنه ، والروح توصف بالوفاة والقبض والإمساك والإرسال ، وهذا شأن المخلوق المحدث . وإما احتجاجهم بقوله : (من أمر ربي) الأسراء : ٨٥ - فليس المراد هنا بالأمر الطلب ، بل المراد به المأمور ، والمصدر يذكر ويراد به اسم المفعول ، وهذا معلوم مشهور . وأما استدلالهم بإضافتها إليه بقوله : (من روجي) الحجر : ٢٩ - فينبغي أن يعلم أن المضاف إلى الله تعالى نوعان : صفات لا تقوم بأنفسها ، كالعلم والقدرة والكلام والسمع والبصر ، فهذه إضافة صفة إلى الموصوف بها ، فعلمه وكلامه وقدرته وحياته صفات له ، وكذا وجهه ويده سبحانه . والثاني : إضافة أعيان منفصلة عنه ، كاللبث والناقة والعبد والرسول والروح ، فهذه إضافة مخلوق إلى خالقه ، لكن إضافة تقتضي تخصيصاً وتثريفاً ، يتميز بها المضاف عن غيره .

واختلف في الروح : هل هي مخلوقة قبل الجسد أم بعده ؟ وقد تقدم عند ذكر الميثاق الإشارة إلى ذلك .

واختلف في الروح : ماهي ؟ قليل : هي جسم ، وقيل : عرض ، وقيل : لا ندري ما الروح ، أجوهر أم عرض ؟ وقيل : ليس الروح شيئاً

أكثر من اعتدال الطبائع الأربع ، وقيل : هي الدم الصافي الخالص من الكندرة والمفونات^(١) ، وقيل : هي الحرارة الغريزية ، وهي الحياة ، وقيل : هو/ جوهر بسيط منبث في العالم كله من الحيوان ، على جهة الأعمال له والتدبير ، وهي/ على ما وصفت من الانبساط في العالم ، غير منقسمة الذات والبنية ، وأنها في كل حيوان العالم بمعنى واحداً غير ، وقيل : النفس هي النسيم الداخل والخارج بالتنفس ، وقيل غير ذلك . وللناس في معنى الإنسان : هل هو الروح فقط ، أو البدن فقط ، أو مجموعهما ، أو كل منهما ؟ وهذه الأقوال الأربعة لهم في كلامه : هل هو اللفظ ، أو المعنى فقط ، أو هما ، أو كل منهما ؟ فالخلاف بينهم في الناطق ونطقه . والحق : أن الإنسان اسم^٢ لهما ، وقد يطلق على أحدهما بقرينة ، وكذا الكلام .

والذي يدل عليه الكتاب والسنة وإجماع الصحابة وأدلة العقل : أن النفس جسم مخالف بالماهية لهذا الجسم المحسوس ، وهو جسم نوراني علوي ، خفيف حي متحرك ، ينفذ في جوهر الأعضاء ، ويسري فيها سريان الماء في الورد ، وسريان الدهن في الزيتون ، والنار في الفحم . فما دامت هذه الأعضاء صالحة لقبول الآثار الفائضة عليها من هذا الجسم اللطيف ، بقي ذلك الجسم اللطيف سارياً في هذه الأعضاء ، وأفادها هذه الآثار ، من الحس والحركة الإرادية ، وإذا فسدت هذه ، بسبب استيلاء الأخلاط الفليضة عليها ، وخرجت عن قبول تلك الآثار ، فارق الروح البدن ، وانقصل إلى عالم الأرواح . والدليل على ذلك قوله تعالى : (الله يتوفى الأنفس حين موتها) الزمر : ٤٢ ، الآية . ففيها الإخبار بتوفيقها وإسكانها وإرسالها . وقوله تعالى : (ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطة أيديهم ، أخرجوا أنفسهم)

(١) في الأصل : الكندر .

الانعام : ٩٣ ، ففيها بسط الملائكة أيديهم لتناولها ، ووصفها بالإخراج والخروج ، والإخبار بعذابها ذلك اليوم ، والإخبار عن مجيئها إلى ربها . وقوله تعالى : (وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ، ثم يبعثكم فيه) الانعام : ٦٠ ، الآية . ففيها الإخبار بتوفي النفس بالليل ، وإلى أجسادها بالنهار ، وتوفي الملائكة لها عند الموت . وقوله تعالى : (يا أيها النفس المطمئنة . ارجعي إلى ربك راضية مرضية . فادخلي في عبادي . وادخلي جنتي) الفجر : ٢٧ - ٣٠ . ففيها وصفها بالرجوع والدخول والرضى . وقال صلى الله عليه وسلم : « إن الروح إذا قبض تبعه البصر »^(١) . ففيه وصفه بالقبض ، وأن البصر يراه . وقال صلى الله عليه وسلم في حديث بلال : « قبض أرواحكم وردّها عليكم »^(٢) . وقال صلى الله عليه وسلم : « نسمة المؤمن طائرٌ يعلق في شجر الجنة »^(٣) . وسيأتي في الكلام على عذاب القبر أدلة كثيرة من خطاب ملك الموت لها ، وأنها تخرج تسيل كما تسيل القطرة من في السماء ، وأنها تصعد ويوجد منها / من المؤمن / كأطيب ريح ، ومن الكافر كأتن ريح ، إلى غير ذلك من الصفات . وعلى ذلك أجمع السلف ودل العقل ، وليس مع من خالف سوى الظنون الكاذبة ، والشبه الفاسدة ، التي لا يعارض بها ما دل عليه نصوص الوحي والأدلة العقلية .

وأما اختلاف الناس في مسمى النفس والروح : هل هما متغايران ، أو مستأهما واحد ؟ فالتحقيق : أن النفس تطلق على أمور ، وكذلك الروح ، فيتعد مدلولهما تارة ، ويختلف تارة . فالنفس تطلق على الروح ، ولكن غالب ما يسمّى نفساً إذا كانت متصلةً بالبدن ، وأما إذا أخذت مجردة فتسمية الروح أغلب عليها . ويطلق على الدم ، ففي

(١) مسلم عن أم سلمة « أحكام الجنائز » (ص ٢٥)

(٢) صحيح أخرجه البخاري من حديث أبي قتادة وليس من حديث

بلال كما هو ظاهر كلام المؤلف . وكذلك أخرجه أحمد وغيره « صحيح أبي داود » (٤٦٥) .

(٣) « الصحيح » ١٢٢ ٩٩٥ . - ٣٨٤ -

الحديث : « ما لا نفس له سائلة » لا ينجس الماء إذا مات فيه « (١) .
والنفس : العين ، يقال : أصابت فلاناً نفس ، أي عين . والنفس : الذات ،
(فسلموا على أنفسكم) النور : ٦١ (لا تقتلوا أنفسكم) النساء : ٢٨ ،
ونحو ذلك . وأما الروح فلا يطلق على البدن ، لا بإفراده ، ولا مع
النفس . وتطلق الروح على القرآن ، وعلى جبرائيل ، (وكذلك أوحينا
إليك روحاً من أمرنا) الشورى : ٥٢ . (نزل به الروح الأمين) الشعراء :
١٩٣ . ويطلق الروح على الهواء المتردد في بدن الإنسان أيضاً . وأما
ما يؤيد الله به أوليائه ، فهي روح أخرى ، كما قال تعالى : (أولئك
كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه) المجادلة : ٢٢ . وكذلك
القوى التي في البدن ، فإنها أيضاً تسمى أرواحاً ، فيقال : الروح الباصر ،
والروح السامع ، والروح الشام . ويطلق الروح على أخص من هذا
كله ، وهو : قوة المعرفة بالله والإجابة إليه ومحبه وانبعاث الهمة الى طلبه
وإرادته . ونسبة هذا الروح الى الروح ، كنسبة الروح الى البدن ،
فالعلم روح ، والإحسان روح ، والمحبة روح ، والتوكل روح ، والصدق
روح . والناس متفاوتون في هذه الروح : فمن الناس من تغلب عليه
هذه الأرواح فيصير روحانياً ، ومنهم من يفقدها أو أكثرها فيصير
أرضياً بهيئاً . وقد وقع في كلام كثير من الناس أن لابن آدم ثلاثة
أنفس : مطمئنة ، ولوامة ، وأمارة ، قالوا : وإن منهم من تغلب عليه
هذه ، ومنهم من تغلب عليه هذه ، كما قال تعالى : (يا أيها النفس
المطمئنة) الفجر : ٢٧ . (ولا أقسم بالنفس اللوامة) القيامة : ٢ . (إن
النفس لأمارة بالسوء) يوسف : ٥٣ . والتحقيق : أنها نفس واحدة ،
لها صفات ، فهي أمارة بالسوء ، فإذا عارضها الإيمان صارت لوامة ،
تفعل الذنب ثم تلوم صاحبها ، وتلوم بين الفعل والترك ، فإذا قوي

(١) لا أعرف له أصلاً ، وإنما من كلام الفقهاء .

الإيمان صارت مطمئنة . ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من سرته حسنته وساءته سيئته فهو مؤمن » (١) . مع قوله : « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن » (٢) ، الحديث .

واختلف الناس : هل تموت الروح أم لا ؟ فقالت طائفة : تموت ، لأنها نفس ، وكل نفس ذائقة الموت ، وقد قال تعالى : (كل من عليها فان . ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام) الرحمن : ٢٦ - ٢٧ . وقال تعالى : (كل شيء هالك إلا وجهه) القصص : ٨٨ . قالوا : وإذا كانت الملائكة تموت ، فالنفوس البشرية أولى بالموت . وقال آخرون : لا تموت الأرواح ، فإنها خلقت للبقاء ، وإنما تموت الأبدان . قالوا : وقد دل على ذلك الأحاديث الدالة على نعيم الأرواح وعذابها بعد المفارقة إلى أن يرجعها الله في أجسادها . والصواب أن يقال : تموت النفوس هو مفارقتها لأجسادها وخروجها منها ، فإن أريد بموتها هذا القدر ، فهي ذائقة الموت ، وإن أريد أنها تعدم وتفنى بالكلية ، فهي لا تموت بهذا الاعتبار ، بل هي باقية بعد خلقها في نعيم أو في عذاب ، كما سيأتي إن شاء الله تعالى . وقد أخبر سبحانه أن أهل الجنة (لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى) الدخان : ٥٦ ، وتلك الموتة هي مفارقة الروح للجسد . وأما قول أهل النار : (ربنا أمنا اثنتين وأحييتنا اثنتين) المؤمن : ١١ ، وقوله تعالى : (كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم ، ثم يميتكم ثم يحييكم) البقرة : ٢٨ - فالمراد : أنهم كانوا أمواتا وهم نطف في أصلاب آبائهم وفي أرحام أمهاتهم ، ثم أحياهم بعد ذلك ، ثم أماتهم ، ثم يحييهم يوم النشور ، وليس في ذلك إماتة أرواحهم قبل يوم القيامة ، وإلا كانت ثلاث موتات . وصق الأرواح عند النفخ في الصور لا يلزم منه موتها ، فإن الناس يصعقون يوم القيامة

(١) « الصحيحة » (٥٥٠) . (٢) متفق عليه .

إذا جاء الله لفصل القضاء ، وأشرقت الأرض بنوره ، وليس ذلك بموت .
وسياتي ذكر ذلك ، إن شاء الله تعالى . وكذلك صَعَقَ موسى عليه السلام
لم يكن موتاً ، والذي يدل عليه أن نقخة الصعق - والله أعلم - موت
كل من لم يذق الموت قبلها من الخلائق ، وأما من ذاق الموت ، أو لم
يكتب عليه الموت من الحور والولدان وغيرهم ، فلا تدل الآية على
أنه يموت موتة ثانية . والله أعلم .
النفار المشهور
المستمر

قوله : (وأبعلاب القبر لمن كان له أهلاً ، وسؤال منكركه ونكير في
قبره عن ربه ودينه ونبيه ، على ما جاءت به الأخبار عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم ، وعن الصحابة رضوان الله عليهم . والقبر روضة من
رياض الجنة ، أو حفرة من حفر النيران .

ش : قال تعالى : (وحاق بآل فرعون سوء العذاب . النار يعرضون
عليها غدواً وعشياً ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد
العذاب) غافر : ٤٥ - ٤٦ . وقال تعالى : (فذرهم حتى يلاقوا يومهم
الذي فيه يصعقون . يوم لا يغني عنهم كيدهم شيئاً ولا هم ينصرون .
وإن للذين ظلموا عذاباً دون ذلك . ولكن أكثرهم لا يعلمون) الذاريات :
٤٥ - ٤٧ . وهذا يحتمل أن يراد به عذابهم بالقتل وغيره في الدنيا ،
وأن يراد به عذابهم في البرزخ ، وهو أظهر ، لأن كثيراً منهم مات ولم
يعذب في الدنيا ، أو المراد أعم من ذلك . وعن البراء بن عازب رضي الله
عنه ، قال : كنا في جنازة في بقيع الغرقد ، فأتانا النبي صلى الله عليه
وسلم ، فقمعد وقعدنا حوله ، كأن على رؤوسنا الطير ، وهو يلحده له ،
فقال : « أعوذ بالله من عذاب القبر » ، ثلاث مرات ، ثم قال : « إن العبد
/ المؤمن / إذا كان في إقبال من الآخرة واقطاع من الدنيا ، نزلت إليه
الملائكة ، كأن على وجوههم الشمس ، معهم كمن " من أكمان الجنة ،
وحنوط من حنوط الجنة ، فجلسوا منه مدء البصر ، ثم يحيي ملك الموت

حتى يجلس عند رأسه ، فيقول : يا أيتها النفس الطيبة ، اخرجي الى مغفرة من الله ورضوان » ، قال : « فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من فيء السماء ، فيأخذها ، فإذا أخذها لم يدعها في يده طرفة عين ، حتى يأخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن وذلك الحنوط ، ويخرج منها كأطيب نفحة مسك وجدت على وجه الأرض » قال : فيصعدون بها ، فلا يسمعون بها ، يعني على ملا من الملائكة ، إلا قالوا : ما هذه الروح الطيبة ؟ فيقولون : فلان ابن فلان ، بأحسن أسائه التي كانوا يسمونه بها في الدنيا ، حتى ينتهوا بها الى السماء ، فيستحقون له ، فيفتح له ، فيشيعه من كل سماء مقربوها ، الى السماء التي تليها ، حتى ينتهي بها الى السماء التي فيها الله ، فيقول الله عز وجل : اكتبوا كتاب عبي في عليين ، وأعيدوه الى الارض ، فاني منها خلقتهم ، وفيها أعيدهم ، ومنه أخرجهم تارة أخرى ، قال : فتعاد روحه في جسده ، (فيأتيه ملكان من ربهم) فيجلسانه ، فيقولان له : من ربك ؟ فيقول ربي الله ، فيقولان له : ما عملك ؟ فيقول : ديني الإسلام ، فيقولان له : ما هذا الرجل الذي بعث فيكم ؟ فيقول : هو رسول الله ، فيقولان له : ما علمك ؟ فيقول : قرأت كتاب الله فآمنت به وصدقت ، فينادي مناد من السماء : أن صدق عبي ، (فأفرشوه من الجنة) ، وافتحوا له باباً الى الجنة ، قال : (فيأتيه من رُوحها وطيبها ، ويتنفس له في قبره مدً بصره ، قال : ويأتيه رجل حسن الوجه ، حسن الثياب ، طيب الريح ، فيقول : ابشر بالذي يسرك هذا يومك الذي كنت تتوعّد ، فيقول له : من أنت ؟ فوجهك الوجه الذي/ الذي/ يجيء بالخير ، فيقول : أنا عمك الصالح ، فيقول : يا رب ، أقم الساعة حتى أرجع الى أهلي ومالي) ، قال : وإن العبد الكافر إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبال من الآخرة ، نزل اليه من السماء ملائكة سود الوجوه ، معهم المسوح ، فيجلسون منه مدً البصر ، ثم

يجي ملك الموت حتى يجلس عند رأسه ، فيقول : أيتها النفس الخبيثة ، اخرجي الى سخط من الله وغضب ، قال : فتتفرق في جسده ، فينتزعها كما ينتزع السقود من الصوف المبلول ، فيأخذها ، فإذا أخذها لم يدعها في يده طرفة عين ، حتى يجعلوها في تلك المسوح ، ويخرج منها كأتين ربح خبيثة وجدت على وجه الأرض ، فيصعدون بها ، فلا يمرون بها على ملاء من الملائكة إلا قالوا : ما هذا الروح الخبيث ؟ فيقولون فلان ابن فلان ، بأقبح أسمائه التي كانوا يسمونه بها في الدنيا ، حتى ينتهي بها الى السماء الدنيا ، فيستفتح له ، فلا يتفتح له ، ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لا تفتح لهم أبواب السماء ، ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط) الاعراف : ٤٠ ، فيقول الله عز وجل : اكتبوا كتابه في سجين ، في الأرض السفلى ، فتطرح روحه طرحا ، ثم قرأ : (ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوي به الريح في مكان سحيق) الحج : ٣١ ، فتعاد روحه في جسده ، (ويأتيه ملكان فيجلسانه ، فيقولان له : من ربك ؟ فيقول : هاه ، هاه ، لا أدري ، فيقولان له : ما هذا الرجل الذي بعث فيكم ، فيقول : هاه هاه ، لا أدري) فينادي مناد من السماء : أن كذب ، (فافرشوه من النار) وافتحوا له بابا الى النار ، فيأتيه من حرها وسمومها ، ويضيق عليه قبره ، حتى تختلف أضلاعه ، ويأتيه رجل قبيح الوجه ، قبيح الثياب ، منتن الريح ، فيقول : ابشر بالذي يسوؤك ، هذا يومك الذي كنت تعد ، فيقول : من أنت ، فوجهك الوجه الذي / يجي بالشر ، فيقول : أنا عمك الخبيث ، فيقول رب لا تقم الساعة » (١) . رواه الإمام أحمد وأبو داود ، وروى النسائي وابن ماجة وأوله ، ورواه الحاكم وأبو عوانة الإسفرائيني في « صحيحهما » ، وابن حبان .

وأيضا في الحديث
عن علي بن أبي طالب
عنه السلام في الخبر

(١) صحيح ، انظر « احكام الجنائز » ١ ص ١٥٦ - ١٥٩ .

وذهب الى موجب هذا الحديث جميع أهل السنة والحديث ، وله شواهد من الصحيح . فذكر البخاري رحمه الله عن سعيد بن قتادة عن أنس ،

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه ، إنه ليسمع قرع نعالهم ، فيأتيه ملكان ، فيتعبدانه ، فيقولان له : ما كنت تقول في هذا الرجل ، محمد صلى الله عليه وسلم ؟ » ^{دليل}

فأما المؤمن فيقول : أشهد أنه عبد الله ورسوله ، فيقول له : انظر الى مقعدك من النار أبدلك الله به مقعداً من الجنة ، فيراهما جميعاً ^(١) .

قال قتادة : وروى لنا أنه يتسح له في قبره ، وذكر الحديث . وفي « الصحيحين » عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بقبرين ، فقال : « إنهما ليعذبان ، وما يعذبان في كبير ،

أما أحدهما فكان لا يستبرئ من البول ، وأما الآخر فكان يمشي بالنميمة » ^(٢) . وفي « صحيح » أبي حاتم عن أبي هريرة ، قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا قبر أحدكم ، أو الإنسان آتاه ملكان أسودان أزرقان ، يقال لأحدهما المنكر ، وللآخر : النكير » ^(٣) ، وذكر

الحديث الخ . .

وقد تواترت الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثبوت عذاب القبر ونعيمه لمن كان لذلك أهلاً ، وسؤال الملكين ، فيجب اعتقاد ثبوت ذلك والإيمان به ، ولا تتكلم في كيفية ، إذ ليس للعقل وقوف على كيفية ، لكونه لا عهد له به في هذا الدار ، والشرع لا يأتي بما

(١) « الصحيحة » (١٣٤٤) (٢) متفق عليه « صحيح أبي داود » (١٥)

(٣) حسن ، أخرجه الترمذي أيضاً (١١٩ / ١) وقال « حديث حسن

غريب » ، قلت : واسناده حسن ، وفيه رد على من أنكر من المعاصرين تسمية

الملكين بـ : « المنكر » و « النكير » ، وهو مخرج في « الصحيحة » (١٣٩١)

تحيله العقول ، ولكنه قد يأتي بما تحار فيه العقول . فإن عود الروح الى الجسد ليس على الوجه الممهود في الدنيا ، بل تماد الروح اليه إعادة غير إعادة المألوفة في الدنيا . فالروح لها بالبدن خمسة أنواع من التعلق ، متغايرة الأحكام : أحدها : تعلقها به في بطن الأم جيناً . الثاني : تعلقها به بعد خروجه الى وجه الأرض . الثالث : تعلقها به في حال النوم ، فلها به تعلق من وجه ، ومفارقة من وجه . الرابع : تعلقها به في البرزخ ، فإنها وإن فارقت وتجردت عنه فإنها لم تفارقه فراقاً كلياً بحيث لا يبقى لها اليه النفات البتة ، فإنه ورد ردها إليه وقت سلام المسلم ، وورد أنه يسمع خفق نعالهم حين يولون عنه . وهذا الرد إعادة خاصة لا يوجب حياة البدن قبل يوم القيامة . الخامس : تعلقها به يوم يمث الأجساد ، وهو أكمل أنواع تعلقها بالبدن ، ولا نسبة لما قبله من أنواع التعلق إليه ، إذ هو تعلق لا يقبل البدن معه موتاً ولا نوماً ولا فساداً ، فالنوم أخو الموت . فتأمل هذا يترج عنك إشكالات كثيرة .

وليس السؤال في القبر للروح وحدها ، كما قال ابن حزم وغيره ، وأفسد منه قول من قال : إنه للبدن بلا روح ! والأحاديث الصحيحة ترد القولين . وكذلك عذاب القبر يكون للنفس والبدن جميعاً ، باتفاق أهل السنة والجماعة ، تنعم النفس وتمتدب مفردة عن البدن ومتصلة به .

واعلم أن عذاب القبر هو عذاب البرزخ ، فكل من مات وهو مستحق للعذاب فله نصيبه منه ، /قبر أو لم يقبر/، أكلت السباع أو احترق حتى صار رماداً ونسف في الهواء ، أو صلب أو غرق في البحر - وصل الى روحه وبدنه من العذاب ما يصل الى المقبور . وما ورد من إجلاسه واختلاف أضلاعه ونحو ذلك - فيجب أن يتفهم عن الرسول صلى الله عليه وسلم مراده من /غير/ غلو ولا تقصير ، فلا يحتمل كلامه

ما لا يحتمله ، ولا يقصر به عن مراده وما قصدَه من الهدى والبيان ، فكم حصل إيهام ذلك والعدول عنه من الضلال والعدول عن الصواب ما لا يعلمه إلا الله . بل سوء الفهم عن الله ورسوله أصل كل بدعة وضلالة نشأت في الإسلام ، وهو أصل كل خطأ في الفروع والأصول ، ولا سيما إن أضيفَ إليه سوء القصد . والله المستعان .

فالحاصل أن الدُّور ثلاث : دار الدنيا ، ودار البرزخ ، ودار القبر . وقد جعل الله لكل دار أحكاماً تخصها ، وركب هذا الإنسان من بدن ونفس ، وجعل أحكام الدنيا على الأبدان ، والأرواح تبع لها ، وجعل أحكام البرزخ على الأرواح ، والأبدان تبع لها ، فإذا جاء يوم حشر الأجساد وقيام الناس من قبورهم - صار الحكم والنعيم والعذاب على الأرواح والأجساد جميعاً . فإذا تأملت هذا المعنى حق التأمل ، ظهر لك أن كون القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار مطابق للعقل ، وأنه حق^(١) لا مرية فيه ، وبذلك يتميز المؤمنون بالغيب من غيرهم . ويجب أن يتعلم أن النار التي في القبر والنعيم ، ليس من جنس نار الدنيا ولا نعيمها ، وإن كان الله تعالى يحيي عليه التراب والحجارة التي فوقه وتحتة حتى يكون أعظم حراً من جمر الدنيا ، ولو مسحها أهل الدنيا لم يحسوا بها . بل أعجب من هذا أن الرجلين يُدفن أحدهما إلى جنب صاحبه ، وهذا في حفرة من النار ، وهذا في روضة من رياض الجنة ، لا يصل من هذا إلى جاره شيء من حرّ ناره ، ولا من هذا إلى جاره شيء من نعيمه . وقدرة الله أوسع من ذلك وأعجب ، ولكن النفوس متولعة بالتكذيب بما لم تحيط به علماً . وقد أرانا الله في هذه الدار من عجائب قدرته ما هو أبلغ من هذا بكثير . وإذا شاء الله أن يطلع على ذلك بعض عباده أطلعه وغيبه عن غيره (ولو أطلع الله على

(١) في الاصل لا حتى .

ذلك العباد كلهم لزالته حكمة التكليف والإيمان بالغيب ، ولما تدافن الناس ، كما في « الصحيح » عنه صلى الله عليه وسلم : « لولا أن لا تدافنوا لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر ما أسمع » (١) .

ولما كانت هذه الحكمة منتفية في حق البهائم سمعته وأدركته . ولما سمع الإنسان وبصره لا يستطيع تحمل رؤيته لعذابه ولا ينجي للناس في سؤال منكر ونكير : هل هو خاص بهذه الأمة أم لا ثلاثة أقوال : الثالث التوقف ، وهو قول جماعة ، منهم أبو عمر بن عبد البر ، فقال : وفي حديث زيد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « إن هذه الأمة تبلى في قبورها » (٢) - منهم من يرويه « تسأل » ، وعلى هذا اللفظ يحتسب أن تكون هذه الأمة قد خست بذلك ، وهذا أمر لا يقطع به ، ويظهر عدم الاختصاص ، والله أعلم . وكذلك اختلف في سؤال الأبطال أيضا : وهل يدوم عذاب القبر أو ينقطع ؟ جوابه أنه نوعان : منه ما هو دائم ، كما قال تعالى : (النار تعرضون عليها غدوا وعشيا ، ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب) غافر : ٤٦ . وكذلك في حديث البراء بن عازب في قصة الكافر : « ثم يفتح له باب إلى النار فينظر إلى مقدمه فيها حتى تقوم الساعة » (٣) ، رواه الإمام أحمد في بعض طرقه . والنوع الثاني : أنه مدة ثم ينقطع ، وهو عذاب بعض العصاة الذين خفت جرائمهم ، فيعذب بحسب جرمه ، ثم يخفف عنه ، كما تقدم ذكره / في / المحطات العشرة .

وقد اختلف في استقرار الأرواح ما بين الموت إلى قيام الساعة : فقيل : أرواح المؤمنين في الجنة ، وأرواح الكافرين في النار ، وقيل : إن أرواح المؤمنين بقاء الجنة على بابها ، يأتيهم من رزقها ونعيمها ورزقها . وقيل : على أفنية قبورهم . وقال مالك : بلغني أن الروح (١) أخرجه مسلم عن أبي سعيد وعن أنس . لكن دون قوله :

« ما أسمع » .

(٢) مسلم واحمد . وهو مخرج في « الصحيحة » (١٥٩)

(٣) صحيح .

مرسلة ، تذهب حيث شاءت . وقالت طائفة : بل أرواح المؤمنين عند الله عز وجل ، ولم يزيدوا على ذلك . وقيل : إن أرواح المؤمنين بالجاية من دمشق ، وأرواح الكافرين ببرهوت بئر بحضر موت ! وقال كعب : أرواح المؤمنين في عليين في السماء السابعة ، وأرواح الكافرين في سجين في الأرض السابعة تحت خد إبليس ! وقيل : أرواح المؤمنين بئر زمزم ، وأرواح الكافرين بئر برهوت . وقيل : أرواح المؤمنين عن يمين آدم ، وأرواح الكفار عن شماله . قال ابن حزم وغيره : مستقرها حيث كانت قبل خلق أجسادها . وقال أبو عمر بن عبد البر : أرواح الشهداء في الجنة ، وأرواح عامة المؤمنين على أفنية قبورهم . وعن ابن شهاب أنه قال : بلغني أن أرواح الشهداء كطير خضر معلقة بالعرش ، تغدو وتروح إلى رياض الجنة ، تأتي ربها كل يوم تسلم عليه . وقالت فرقة : مستقرها الدم المحض . وهذا قول من يقول : إن النفس عرض من أعراض البدن ، كحياته وإدراكه ! وقولهم مخالف للكتاب والسنة . وقالت فرقة : مستقرها بعد الموت أبدان^١ آخر تناسب أخلاقها وصفاتها التي اكتسبتها في حال حياتها ، فتصير كل روح إلى بدن حيوان يشاكل تلك الروح ! وهذا قول التناسخية منكري المعاد ، وهو قول خارج عن أهل الاسلام كلهم . ويضيق هذا المختصر عن بسط أدلة هذه الأقوال والكلام عليها .

ويتلخص من أدلتها : أن الأرواح في البرزخ متفاوتة أعظم تفاوت ، فمنها : أرواح في أعلى عليين ، في الملا الأعلى ، وهي أرواح الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه ، وهم متفاوتون في منازلهم . ومنها أرواح في حواصل طير خضر ، تسرح في الجنة حيث شاءت ، وهي أرواح بعض الشهداء ، لا كلهم ، بل من الشهداء من تجس روحه عن دخول الجنة لدين عليه . كما في « المسند » عن عبد الله بن جحش^(١) : أن رجلا جاء إلى

(١) في الاصل : عن محمد بن عبد الله بن محسن .

النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله : ما لي إن قتلت في سبيل الله ؟ قال : « الجنة » ، فلما ولى ، قال : « إلا الدين ، سارني به جبرائيل آتياً » (١) . ومن الأرواح من يكون محبوساً على باب الجنة ، كما في الحديث / الذي / قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم : « رأيت صاحبكم محبوساً على باب الجنة » (٢) . / ومنهم من يكون محبوساً في قبره ، ومنهم من يكون في الأرض ، ومنها أرواح تكون في تنثور الزئفارة والزواني ، وأرواح في نهر الدم تسبح فيه وتلقم الحجارة ، كل ذلك تشهد له الشئنة ، والله أعلم . وأما الحياة التي اختص بها الشهيد وامتاز بها عن غيره ، في قوله تعالى : (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون) آل عمران : ١٦٩ ، وقوله تعالى : (ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء ولكن لا تشعرون) البقرة : ١٥٤ - / فهي : / أن الله تعالى جعل أرواحهم في أجواف طير خضر . كما في حديث عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ، أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لما أصيب إخوانكم ، يعني يوم أحد ، جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ، ترد أنهار الجنة ، وتأكل من ثمارها ، وتأوي إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش » (٣) ، الحديث رواه الإمام أحمد وأبو داود ، وبمعناه في حديث ابن مسعود ، رواه مسلم . فإنهم لما بذلوا أبدانهم لله عز وجل حتى أتلغها أعداؤه فيه ، أعاضهم منها في البرزخ أبداناً خيراً منها ، تكون فيها إلى يوم القيامة ، ويكون تنعمها بواسطة تلك الأبدان ، أكمل من تنعم الأرواح المجردة عنها . ولهذا كانت نسمة المؤمن في صورة طير ، أو

(١) صحيح مسند ١٣٩/٤ و ٣٥٠ .

(٢) صحيح « أحكام الجنائز » (١٥) .

(٣) صحيح ، واخرجه الحاكم ، وضححه على شرط مسلم ووافقه

الدهبي ، وانظر « المشكاة » (٣٨٥٣) .

كثير ، ونسمة الشهيد في جوف طير . وتأمل لفظ الحديثين ، ففي الموطأ أن كعب بن مالك كان يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : « إن نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة ، حتى يرجعه الله إلى جسده يوم يبعثه » (١) . فقوله « نسمة المؤمن » تعني الشهيد وغيره ، ثم خص الشهيد بأن قال : « هي في جوف طير خضر » ، ومعلوم أنها إذا كانت في جوف طير صدق عليها أنها طير ، فتدخل في عموم الحديث الآخر بهذا الاعتبار ، فنصيبهم من النعيم في البرزخ أكمل من نصيب غيرهم من الأموات على قدرتهم ، وإن كان الميت أعلى درجة من كثير منهم ، فلمهم نعيم يختص به لا يشاركه فيه من هو دونه ، والله أعلم . وحرم الله على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء ، كما روي في « السنن » . وأما الشهداء فقد شروهم منهم بعد مدد من دفنه كما هو لم يتغير ، فيحتل بقاءه كذلك في تربته إلى يوم محشره ، ويحتل أنه يبلى مع طول المدة ، والله أعلم . وكأنه - والله أعلم - كلما كانت الشهادة أكمل ، والشهيد أفضل ، كان بقاء جسده أطول .

قوله : (وتؤمن بالبعث وجزاء الأعمال يوم القيامة ، والعرش والحساب ، وقراءة الكتاب ، والثواب والعقاب ، والصراط والميزان) .

ش : الإيمان بالمعاد مما دل عليه الكتاب والسنة ، والعقل والفطرة السليمة . فأخبر الله سبحانه عنه في كتابه العزيز ، وأقام الدليل عليه ، ورد على منكريه في غالب سور القرآن . وذلك : أن الأنبياء عليهم السلام كلهم متفقون على الإيمان بالله (٢) ، فإن الإقرار بالرب عام في بني آدم ، وهو فطري ، كلهم يقر بالرب ، إلا من عاند ، كفرعون ، بخلاف الإيمان باليوم الآخر ، فإن منكريه كثيرون ، ومحمد صلى الله عليه وسلم لما كان

(١) صحيح وقد مضى (٤٤٤) .

(٢) في الاصل : بالآخرة .

خاتم الأنبياء ، وكان قد بثث هو والساعة كهاتين ، وكان هو الحاشر
المقفي - بين توصيل الآخرة بياناً لا يوجد في شيء من كتب الأنبياء .
ولهذا ظن طائفة من المتفلسفة ونحوهم ، أنه لم يفصح بعباد الأبدان
إلا محمد صلى الله عليه وسلم ، وجعلوا هذه حجة لهم في أنه من باب
التخييل والخطاب الجمهوري .

والقرآن بين معاد النفس عند الموت ، ومعاد البدن عند القيامة
الكبرى في غير موضع . وهؤلاء ينكرون القيامة الكبرى ، وينكرون
معاد الأبدان ، ويقول من يقول منهم : إنه لم يخبر به إلا محمد صلى الله
عليه وسلم على طريق التخييل ! وهذا كذب ، فإن القيامة الكبرى هي
معروفة عند الأنبياء ، من آدم إلى نوح ، إلى إبراهيم وموسى وعيسى
 وغيرهم عليهم السلام ، وقد أخبر الله بها من حين أهبط آدم ، فقال
 تعالى : (قال اهبطوا بعضكم لبعض عدو ، ولكم في الأرض مستقر
 ومتاع إلى حين) الأعراف : ٢٤ (قال فيها تحيون وفيها تموتون ومنها
 تخرجون) الأعراف : ٢٥ . ولما قال إبليس اللعين : رب فانظرني إلى
 يوم يبعثون ، قال : (فإنك من المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم) ص :
 ٨٠ - ٨١ . وأما نوح عليه السلام فقال : (والله أنبتكم من الأرض نباتاً .
 ثم يعيدكم فيها ويخرجكم إخراجاً) نوح : ١٧ - ١٨ . وقال إبراهيم
 عليه السلام : (والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين) الشعراء :
 ٨٢ . إلى آخر القصة . وقال : (ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين
 يوم يقوم الحساب) إبراهيم : ٤١ . وقال : (رب أرني كيف تحيي
 الموتى) الآية ، البقرة : ٢٦٠ ، وأما موسى عليه السلام ، فقال الله تعالى
 لما ناجاه : (إن الساعة آتية أكاد أخفيها . لتجزى كل نفس بما تسعى .
 فلا يصدك عنها من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى) طه : ١٥ - ١٦ .
 بل مؤمن آل فرعون كان يعلم المعاد ، وإنما آمن بموسى ، قال تعالى

١ حكاية عنه : (يا قوم إني أخاف عليكم يوم التناد ، يوم تولون مدبرين
٢ ما لكم من الله من عاصم . ومن يضل الله فما له من هاد) غافر : ٣٢-٣٣ ،
٣ الى قوله تعالى : (يا قوم إن هذه الحياة الدنيا متاع وإن الآخرة هي
٤ دار القرار) غافر : ٣٩ ، الى قوله : (أدخلوا آل فرعون أشد العذاب)
٥ غافر : ٤٦ . وقال موسى : (واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة .
٦ إنا ههنا إليك) الاعراف : ١٥٦ . وقد أخبر الله في قصة البقرة : (قتلنا
٧ أضربوه ببعضها . كذلك يحيي الله الموتى ويريككم آياته لعلكم تعقلون)
٨ البقرة : ٧٣ . وقد أخبر الله أنه أرسل الرسل مبشرين ومنذرين ، في
٩ آيات / من / القرآن ، وأخبر عن أهل النار أنهم إذا قال لهم خزنتها : ألم
١٠ يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم
١١ هذا ؟ قالوا : بلى ، ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين) الزمر : ٥٧ .
١٢ وهذا اعتراف من أصناف الكفار الداخلين جهنم أن الرسل أنذرتهم
١٣ لقاء يومهم هذا . فجميع الرسل أنذروا بما أنذر به خاتمهم ، من
١٤ عقوبات المذنبين في الدنيا والآخرة . فعامة سور القرآن التي فيها ذكر
الوعد والوعيد ، يذكر ذلك فيها : في الدنيا والآخرة . وأمر نبيه أن يقسم
به على المعاد ، فقال : (وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة ، قل : بلى
وربي لتأتينكم عالم الغيب) سبأ : ٣ ، الآيات . وقال تعالى : (ويستنبؤونك
أحقّ هو ؟ قل : إي وربّي إنه لحقّ وما أنتم بمعجزين) يونس : ٥٣ .
وقال تعالى : (زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا . قل : بلى وربّي لتبعثن ،
ثم لتنبؤن بما عملتم وذلك على الله يسير) التغابن : ٧ . وأخبر عن
اقترابها ، فقال : (اقتربت الساعة وانشق القمر) القمر : ١ . (اقترب
للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون) الأنبياء : ١ . (سأل سائل
بعذاب واقع للكافرين) المارج : ١ - ٢ ، الى أن قال : (إنهم يروونه
بعيداً ونراه قريباً) المارج : ٦ - ٧ . وذم المكذبين بالمعاد ، فقال :

(قد خسر الذين كذبوا باقواء الله وما كانوا مهتدين) يونس : ٤٥ / (حتى اذا جاءتهم الساعة بفتة قالوا يا احسرتنا على ما فرطنا فيها) / الانعام : ٣١ .
 (الا ان الذين يمارون في الساعة لفي ضلال بعيد) الثوري : ١٨ . (بل ادراك علمهم في الآخرة بل هم في شك منها بل هم منها عمون)
 النمل : ٦٦ . (واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعدا عليه حقا) النحل : ٣٨ ، الى ان قال : (ولعلم الذين كفروا انهم كانوا كاذبين) النحل : ٣٩ . (ان الساعة لآتية لا ريب فيها ولكن اكثر الناس لا يؤمنون) غافر : ٥٩ . (ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكيا وصما ما واهم جهنم كلما خبت زدناهم سعيرا)
 الاسراء : ٩٧ . (ذلك جزاؤهم بانهم كفروا بآياتنا وقالوا انذا كنا عظاما ورفا : انما لمبعوثون خلقا جديدا) الاسراء : ٩٨ . (او لم يروا ان الله الذي خلق السموات والأرض قادر على ان يخلق مثلهم وجعل لهم اجلا لا ريب فيه فابى الظالمون الا كفورا) الاسراء : ٩٩ . (وقالوا : انذا كنا عظاما ورفاتا انما لمبعوثون خلقا جديدا . قل كونوا حجارة او حديد او خلقا مما يكبر في صدوركم فسيقولون من يبيدنا ؟ قل الذي فطركم اول مرة ، فسينفضون اليك رؤوسهم ، ويقولون متى هو ؟ قل عسى ان يكون قريبا . يوم يدعوكم فتستجيون بحمده وتظنون ان لبئس الا قليلا) الاسراء : ٤٩ - ٥٢ .

فتأمل ما احيوا به عن كل سؤال على التفصيل : فانهم قالوا أولا :
 (انذا كنا عظاما ورفاتا انما لمبعوثون خلقا جديدا) ١٢ الاسراء : ٤٩ ،
 فقيل لهم في جواب هذا السؤال : ان كنتم تزعمون انه لا خالق لكم ولا رب لكم ، فهلا كنتم خلقا لا يفنيه الموت ، كالحجارة والحديد وما هو اكبر في صدوركم من ذلك ؟ ١٢ فان قلتم : كنا خلقا على هذه الصفة التي لا تقبل البقاء - فما الذي يحول بين خالقكم ومنشئكم وبين اعادتكم خلقا

جديداً ؟ ! وللحجة تقدير " آخر ، وهو : لو كنتم من حجارة أو حديد أو خلق أكبر منها ، / فإنه / قادر " على أن يفيكم ويحيل ذواتكم ، وينقلها من حال الى حال ، ومن يقدر على التصرف في هذه الأجسام ، مع شدتها وصلابتها ، بالإفناء والإحالة - فما الذي يعجزه فيما دونها ؟ ثم بر أنهم يسألون آخر بقولهم : من يعيدنا اذا استحالت جسامنا وفنيت ؟ فأجابهم بقوله : (قل الذي فطركم أول مرة) الاسراء : ٥١ . فلما أخذتهم الحجة ، ولزمهم حكمها ، انتقلوا الى سؤال آخر يتعللون به بعلم المتقطع ، وهو قولهم : متى هو ؟ فأجيبوا بقوله : (عسى أن يكون قريباً) .

ومن هذا قوله : (وضرب لنا مثلاً ونسي خلقه ، قال : من يحيي العظام وهي رميم) يس : ٧٨ ؟ الى آخر السورة . فلو رام أعلم البشر وأفصحهم وأقدرهم على البيان ، أن يأتي بأحسن من هذه الحجة ، أو يشبهها ، بألفاظ تشابه هذه الألفاظ في الإيجاز ووضوح الأدلة وصحة البرهان لما قدر . فإنه سبحانه افتتح هذه الحجة بسؤال أورده ملحد ، اقتضى جواباً ، فكان في قوله : (ونسي خلقه) يس : ٧٨ ما وفى بالجواب . وأقام الحجة وأزال الشبهة لما أراد سبحانه من تأكيد الحجة وزيادة تقريرها فقال : (قل يحييها الذي أنشأها أول مرة) يس : ٧٩ ، فاحتج بالإبداء على الإعادة ، وبالنشأة الأولى على النشأة الأخرى . إذ كل عاقل يعلم ضرورياً أن من قدر على هذه قدر على هذه ، وأنه لو كان عاجزاً عن التأييد لكان عن الأولى أعجزاً وأعجز . ولما كان الخلق يستلزم قدرة الخالق على المخلوق ، وعلمه بتفاصيل خلقه اتبع ذلك بقوله : (وهو بكل خلق عليم) يس : ٧٩ . فهو عليم بتفاصيل الخلق الأول وجزئياته ، ومواده ومصورته ، فكذلك الثاني . فإذا كان تام العلم ، كامل القدرة ، كيف يتعذر عليه أن يحيي العظام

وهي رميم ؟ ثم أكد الأمر بحجة قاهرة ، وبرهان ظاهر ، يتضمن جواباً عن سؤال ملحد آخر يقول : العظام اذا صارت رميماً عادت طبيعتها باردة يابسة ، والحياة لا بد أن تكون مادتها وحاملها طبيعة حارة رطبة بما يدل على أمر طبيعي ، فبيد الدليل والجواب معاً ، فقال : (الذي جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً فإذا أتم منه توقدون) يس : ٨٠ . فأخبر سبحانه بإخراج هذا العنصر ، الذي هو في غاية الحرارة واليبوسة ، من الشجر الأخضر الممتلئ بالرطوبة والبرودة ، فالذي يخرج الشيء من ضده ، وتتناقض له موانئ المخلوقات وعناصرها /و/ لا تستعصي عليه هو الذي يفعل ما أنكره الملحد ودفعه ، من إحياء العظام وهي رميم . ثم أكد هذا بأخذ الدلالة من الشيء الأجل الأعظم ، /على/ الأيسر الأصغر ، فإن كل عاقل يعلم أن من قدر على العظيم الجليل فهو على ما دونه بكثير أقدر وأقدر ، فمن قدر على حمل قنطار فهو على حمل أوقية أشد اقتداراً ، فقال : (أولئِكَ الَّذِينَ يَخْلُقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ) يس : ٨١ فأخبر أن الذي أبدع السموات والأرض ، على جلالتهما ، وعظم شأنهما ، وكبر أجسامهما ، وسعتهما ، وعجيب خلقهما ، أقدر على أن يحيي عظاماً قد صارت رميماً ، فيردّها الى حالتها الأولى . كما قال في موضع آخر : (لَخَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَكْبَرَ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) غافر : ٥٧ . وقال : (أولئِكَ الَّذِينَ يَخْلُقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ) بلى ، وهو الخلاق العليم) يس : ٨١ . ثم أكد سبحانه ذلك وبينه بيان آخر ، وهو أنه ليس فعله بمنزلة غيره ، الذي يفعل بالآلات والكلفة ، والنصب والمشقة ، ولا يمكنه الاستقلال بالفعل ، بل لا بدّ معه من آلة ومعين ، بل يكفي في خلقه لما يريد أن يخلقه ويكوّنه نفس إرادته ، وقوله للمكوّن : « كن » فإذا هو كائن .

كما شاء وأراد » ثم ختم هذه الحجة بإخباره أن ملكوت كل شيء بيده ، فيتصرف فيه بفعله وقوله ، (واليه ترجعون) يس : ٨٣ . ومن هذا قوله سبحانه : (أيعسب الإنسان أن يترك سدى . ألم يك نقطة من منى ينسئ . ثم كان نقطة فخلق فسوءى . فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى . أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى) القيامة : ٣٦ - ٤٠ . فاحتج سبحانه على أنه لا يتركه مهملًا عن الأمر والنهي ، والشواب والعقاب ، وأن حكمته وقدرته تأبى ذلك أشد الإباء ، كما قال تعالى : (أفحسبتم أنما خلقناكم عبثًا وأنكم إلينا لا ترجعون) المؤمنون : ١١٥ ، إلى آخر السورة . فإن من نقله من النقطة إلى العلقه ، ثم إلى المضغة ، ثم شق سعه وبصره ، وركب فيه الحواس والقوى ، والمظام والمنافع ، والأعصاب والرباطات التي هي أشده ، وأحكم خلقه غاية الأحكام ، وأخرجه على هذا الشكل والصورة ، التي هي أتم الصور وأحسن الأشكال كيف يعجز عن إعادته وإنشائه مرة ثانية ؟ أم كيف تقتضي حكمته وعنايته أن يتركه سدى ؟ فلا يليق ذلك بحكمته ، ولا تعجز عنه قدرته . فانظر إلى هذا الاحتجاج العجيب ، بالقول الوجيز ، الذي لا يكون أوجز منه ، والبيان الجليل ، الذي لا يتوهم أوضح منه ، وماأخذه لقريب ، الذي لا تقع الظنون على أقرب منه .

وكم في القرآن/من/مثل هذا الاحتجاج ، كما في قوله تعالى : (يا أيها الناس إن كنتم في ريب مما نبعث فإنا خلقناكم من تراب ثم من نقطة) الحج : ٥ ، إلى أن قال : (وأن الله يبعث من في القبور) الحج : ٧ . وقوله تعالى : (ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين) المؤمنون : ١٢ ، إلى أن قال : (ثم إنكم يوم القيامة تبعثون) المؤمنون : ١٦ . وذكر قصة أصحاب الكهف . وكيف أبواقهم موتى ثلاثمائة سنة شمسية ، وهي ثلاثمائة وتسع سنين قمرية ، وقال فيها : (وكذلك أعثرنا عليهم

ليعلموا أن وعد الله حق وأن الساعة لا ريب فيها (الكهف : ٢١) .

والقائلون بأن الأجسام مركبة من الجواهر المفردة ، لهم في المعاد خبط واضطراب . وهم فيه على قولين : منهم من يقول : تعدم الجواهر ثم تعاد . ومنهم من يقول : تفرق الأجزاء ثم تجتمع . فأورد عليهم : الإنسان الذي يأكله حيوان ، وذلك الحيوان أكله إنسان ، فإن أعيدت تلك الأجزاء من هذا ، لم تعد من هذا ؟ وأورد عليهم : أن الإنسان يتحلل دائماً ، فماذا الذي يعاد ؟ أهو الذي كان وقت الموت ؟ فإن قيل بذلك ، لزم أن يعاد على صورة ضعيفة ، وهو خلاف ما جاءت به النصوص ، وإن كان غير ذلك ، فليس بعض الأبدان بأولى من بعض ! فادعى بعضهم أن في الإنسان أجزاء أصلية لا تتحلل ، ولا يكون فيها شيء من ذلك الحيوان الذي أكله الثاني ! والعقلاء يعلمون أن بدن الإنسان نفسه كله يتحلل ، ليس فيه شيء باق ، فصار ما ذكروه في المعاد مما قوئى شبهة المتللفة في إنكار معاد الأبدان .

والقول الذي عليه السلف وجمهور العقلاء : أن الأجسام تنقلب^(١) من حال الى حال ، فتستحيل تراباً ، ثم ينشئها الله نشأة أخرى ، كما استحال في النشأة الأولى : فإنه كان نقطة ، ثم صار علقة ، ثم صار مضغة ، ثم صار عظماً ولحماً ، ثم أنشأ خلقاً سوياً . كذلك الإعادة : يعيده الله بعد أن يبلى كله إلا عَجَب^(٢) الذنب ، كما ثبت في «الصحيح» عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أنه قال : « كل ابن آدم يبلى إلا عجب الذنب ، منه خلق ابن آدم ، ومنه يتركب »^(٣) . وفي حديث آخر :

(١) في الأصل : تتقلب .

(٢) « العجب » ، بفتح المهملة وسكون الجيم بعدها موحدة : عظم لطيف في أصل الصلب ، وهو رأس المعضص ، وهو مكان رأس الذنب من ذوات الأربع . قاله الحافظ في «الفتح» .

(٣) البخاري ومسلم وأحمد واللفظ له في بعض رواياته (٤٢٨/٢) . وزاد : « ويأكله الثراب » وسنده جيد .

« إن السماء ^(١) تطر مطراً كمني الرجال ، ينتون في القبور كما ينت
النبات » ^(٢) . فالنشأتان نوعان تحت جنس ، يتفقان ويتماثلان من
وجه ، ويفترقان ويتنوعان من وجه . والمعاد هو الأول بعينه ، وإن كان
بين لوائزم الإعادة ولوائزم البداءة فرق ، فمجبّ الذنب هو الذي يبقى ،
وأما سائرُه فيستحيل ، فيعاد من المادة التي استحال إليها . ومعلوم أن
من رأى شعثاً وهو صغير ، ثم رآه وقد صار شيخاً ، علم أن هذا هو
ذاك ، مع أنه دائماً في تحلل واستحالة . وكذلك سائر الحيوان والنبات ،
فمن رأى شجرة وهي صغيرة ، ثم رآها كبيرة ، قال : هذه تلك .
وليست / صفة / تلك النشأة الثانية ماثلة لصفة هذه النشأة ، حتى يقال
إن الصفات هي المغيّرة ، لا سيما أهل الجنة إذا دخلوها فإنهم يدخلونها
على صورة آدم ، طوله ستون ذراعاً ، كما ثبت في « الصحيحين »
وغيرهما ، وروي : أن عرضه سبعة أذرع . وتلك نشأة " باقية " غير
معرضة للآفات ، وهذه النشأة فانية ^(٣) معرضة للآفات .

وقوله : وجزاء الأعمال — قال تعالى : (مالك يوم الدين) الفاتحة : ٣ .

(١) في الاصل : الارض .

(٢) ضعيف ، أخرجه الطبراني في « المعجم الكبير » (١ / ٤٦ / ١ - ٢)
في حديث طويل عن أبي الزعراء قال ذكروا عند عبد الله الدجال ، فقال :
فذكره بطوله موقوفاً ، وله حكم المرفوع لكنه منقطع بين أبي الزعراء
واسمه يحيى بن الوليد ، لم يرو عن أحد من الصحابة ، بل عن بعض
التابعين ، ثم إن في الحديث فقرة لم تذكر هنا مخالفة لحديث صحيح فيه
عليه الهشيم (١٠ / ٢٢٠) وقد أخرجه الحاكم (١ / ٦٠٠) وصححه على
شرطهما ورده الذهبي بأنهما ما احتجا بأبي الزعراء ، وفاته أنه منقطع
كما بينا .

(٣) في الاصل : فاسدة .

(يومئذ يوفيه الله دينهم الحق ويعلمون أن الله هو الحق المبين) النور : ٢٥ / والدّين : الجزاء ، يقال : كما تكدين ثديان ، أي كما تجازي تجازي / ، وقال تعالى : (جزاء بما كانوا يعملون) السجدة : ١٧ والاحقاف : ١٤ والواقعة : ٢٤ (جزاءً وفاقاً) النبأ : ٢٦ • (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ، ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها ، وهم لا يظلمون) الانعام : ١٦٠ • (من جاء بالحسنة فله خير منها ، وهم من فزع يومئذ آمنون • ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار ، هل تجزون إلا ما كنتم تعملون) النمل : ٨٩ - ٩٠ • (من جاء بالحسنة فله خير منها ، ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا السيئات إلا ما كانوا يعملون) القصص : ٨٤ • وأمثال ذلك • وقال صلى الله عليه وسلم ، فيما يروي عن ربه عز وجل ، من حديث أبي ذر الغفاري رضي الله عنه : « يا عبادي ، إنما هي أعمالكم أحصيها لكم ، ثم أوفيكم إياها ، فمن وجد خيراً فليحمد الله ، ومن وجد غير ذلك فلا يلومنّ إلا نفسه » (١) • وسيأتي لذلك زيادة بيان عن قريب ، إن شاء الله تعالى •

وقوله : والعرض والحساب ، وقراءة الكتاب ، والثواب والعقاب • قال تعالى : (فيومئذ وقمت الواقعة • وانشقت السماء فهي يومئذ واهية • والمملك على أرجائها ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية • يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية) الحاقة : ١٥ - ١٨ ، إلى آخر السورة • (يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحاً فملاقية • فأما من أوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حساباً يسيراً • وينقلب إلى أهله مسروراً • وأما من أوتي كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثبوراً • ويصلى سعيراً • إنه كان في أهله مسروراً • إنه ظن أن لن يحور • بلى إن ربه

(١) أخرجه مسلم وأحمد من حديث أبي ذر •

كان به بصيرا) الانشقاق : ٦ - ١٥ . (وعرضوا على ربك صفّا ، لقد جئتمونا كما خلقناكم أول مرة) الكهف : ٤٨ . (ووضع الكتاب ، فترى المجرمين مشفقين مما فيه ، ويقولون يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ، ووجدوا ما عملوا حاضرا ، ولا يظلم ربك أحدا) الكهف : ٤٩ . (يوم تبدّل الأرض غير الأرض / والسموات) ، وبرزوا لله الواحد القهار (ابراهيم : ٤٨ ، الى آخر السورة . (رفيع الدرجات/ ذو العرش ، يلقي الروح من أمره على من يشاء من عباده/) غافر : ١٥ ، الى قوله : (إن الله سريع الحساب) غافر : ١٧ . (واقفوا يوماً ترجعون فيه الى الله ، ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون) البقرة : ٢٨١ . وروى البخاري رحمه الله في « صحيحه » ، عن عائشة ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ليس أحد يحاسب يوم القيامة إلا هلك ، فقلت : يا رسول الله ، أليس قد قال الله تعالى : (فأما من أوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حساباً يسيراً) الانشقاق : ٧ - ٨ ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنما ذلك العرض^(١) ، وليس أحد يناقش الحساب يوم القيامة إلا عذب^(٢) . يعني أنه لو ناقش في حسابه لعيده لعذبهم وهو غير ظالم لهم ، ولكنه تعالى يعفو ويصفح . وسيأتي لذلك زيادة /بيان/، إن شاء الله تعالى . وفي « الصحيح » عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أنه قال : « إن الناس يصعقون يوم القيامة ، فأكون أول من يفيق ، فإذا موسى أخذ^(٣) بقائمة العرش ، فلا أدري أفاق قبلي ، أم جوزي بصمقة يوم الطور ؟ »^(٣) وهذا صعق في موقف القيامة ، إذا جاء الله

عزراً منسجماً طرأ

(١) في الاصل : للعرض .

(٢) متفق عليه ، وقد تقدم .

لفصل القضاء ، وأشرقت الأرض بنوره ، فحينئذ يصمق الخلائق كلهم .
فإن قيل : كيف تصنعون بقوله في الحديث : « إن الناس يصمقون يوم القيامة ، فأكون أول من تنشق عنه الأرض ، فأجد موسى باطشاً بقائمة العرش » (١) ؟ قيل : لا ريب أن هذا اللفظ قد ورد هكذا ، ومنه نشأ الإشكال . ولكنه دخل فيه على الراوي حديث " في حديث ، فركب بين اللفظين ، فجاء هذان الحديثان هكذا : أحدهما : « لن الناس يصمقون

(١) صحيح . أخرجه البخاري في أول كتاب « الخصومات » من حديث وهيب ، حدثنا عمرو بن يحيى عن أبيه عن أبي سمينة الخدري مرفوعاً في قصة ضرب الصحابي لليهودي بلفظ : « لا تخيروا بين الأنبياء فإن الناس يصمقون يوم القيامة ، فأكون أول من تنشق عنه الأرض فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة من نوائم العرش ، فلا أدري أكان فيمن صمق أم حوسب بصمقته الأولى » .

وأخرجه مسلم رقم (٢٣٧٤) من طريق سفهان عن عمرو بن يحيى به . لكنه لم يسم لفظه بتمامه ، وقد ساقه أحمد (٢٣/٣) من هذه الطريق بلفظ : « وأنا أول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة فافيق ، فأجد موسى ... » الحديث .

ويشهد لهذه الرواية حديث أبي هريرة عند مسلم (٢٣٧٣) بلفظه : « لا تفضلوا بين أنبياء الله ، فإنه ينفخ في الصور فيصمق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ، قال : ثم ينفخ فيه أخرى فأكون أول من يبعث ، أو في أول من يبعث ، فإذا موسى عليه السلام أخذ بالعرش ، فلا أدري أحوسب بصمقته يوم الطور ، أو يبعث قبلي » .

ومن هذين الحديثين يتبين أن هذه الصفحة الثانية إنما هي صفحة البعث ، المذكورة في الآية ، وليست صفحة تقع لفصل القضاء كما ذكر الشرح بما للإمام ابن القيم . وعلى ذلك فلا إشكال في الحديث والله أعلم .

يوم القيامة فأكون أول من يقى » ، كما تقدم ، والثاني : « أنا أول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة » ^(١) ، فدخل على الراوي هذا الحديث في الآخر . ومن نه على هذا أبو الحجاج المزني ، وبعده الشيخ شمس الدين بن القيم ، وشيخنا الشيخ عماد بن كثير ، رحمهم الله . وكذلك اشتبه على بعض الرواة ، فقال : « فلا أدري أفاق قبلي أم كان ممن استثنى الله عز وجل » ^(٢) ؟ والمحفوظ الذي توأمت عليه الروايات الصحيحة هو الأول ، وعليه المعنى الصحيح ، فإن الصمق يوم القيامة لتجلي الله لعباده إذا جاء لفصل القضاء ، فموسى عليه السلام إن كان لم يصمق معهم ، فيكون قد جوزي بصعقة يوم تجلى ربه للجبل فجعله دكا ، فجعلت صعقة هذا التجلي عوضاً عن صعقة الخلائق لتجلي ربه يوم القيامة . فنأمل هذا المعنى العظيم ولا تهمله . وروى الإمام أحمد ، والترمذي ، وأبو بكر بن أبي الدنيا ، عن الحسن ، قال : سمعت أبا موسى الأشعري يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يمرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات ، فمرضتان جدال ومعاذير ، وعرضة تطاير الصحف ، فمن أوتي كتابه يمينه ، وحوسب حساباً يسيراً ، دخل الجنة ، ومن أوتي كتابه بشماله ، دخل النار » ^(٣) . وقد روى ابن أبي

(١) رواه مسلم رقم (٢٢٧٨) باب تفضيل نبينا صلى الله عليه وسلم بلفظ : « وأول من ينشق عنه القبر » . وأبو داود والترمذي وأحمد .
(٢) صحيح وهو آخر حديث أبي هريرة المذكور قبله في رواية عنه عند البخاري ، والمراد بقوله : « ممن استثنى الله » أي لا تصيبه النفخة ، كما صرح به رواية ابن أبي الدنيا في « كتاب البعث » عن الحسن مرسل . كما في « الفتح » .

(٣) ضعيف ، لأن الحسن البصري مدلس وقد عنعنه ، وهذه علة ، أن ثبت سماعه من أبي هريرة وأبي موسى ، فإن ثبوت مطلق السماع لا يفي في رواية المدلس حتى يصرح بالتحديث كما هو مقرري « المصطلح » ، إلا إذا ثبت رواية الكتاب التي فيها التصريح بسماع الحسن من أبي موسى .

الدنيا / عن ابن المبارك / : أنه أنشد في ذلك شعرا :

وطارت الصحف في الأيدي منشرة	فيها السرائر والأخبار تطلع
فكيف سهوئك والأنباء واقعة	عما قليل ، ولا تدري بما تقع
أفي الجنان وفوز لا اقطاع له	أم الجحيم فلا تبقي ولا تدع
تهوي بساكنها طورا وترفعهم	إذا رجوا مخرجا من غمها قثموا
طال البكاء (١) فلم يرحم تضرعهم	فيها ، ولا رقية (٢) تغني ولا جزع
لينفع العلم قبل الموت عالمه	قد سال قوم بها الرّجى فمارجعوا

قوله : والصراط ، أي : وثمن الصراط ، وهو جسر على جهنم ، إذا انتهى الناس بعد مفارقتهم مكان الموقف الى الظلمة التي دون الصراط ، كما قالت عائشة رضي الله عنها : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل : أين الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات ؟ فقال : « هم في الظلمة دون الجسر » (٣) . وفي هذا الموضع يفترق المنافقون عن المؤمنين ، ويتخلفون عنهم ، ويسبقهم المؤمنون ، ويحال بينهم بسور يمنعهم من الوصول اليهم . وروى البيهقي بسنده ، عن مسروق ، عن عبد الله ، قال : « يجمع الله الناس يوم القيامة » ، الى أن قال / : « فيعطون نورهم على قدر أعمالهم ، وقال : فمنهم من يعطى نوره مثل الجبل بين يديه ، ومنهم من يعطى نوره فوق ذلك ، ومنهم من يعطى نوره مثل النخلة يمينه ، ومنهم من يعطى دون ذلك يمينه ، حتى يكون آخر من يعطى نوره على إبهام قدمه ، يضيء مرة ويطفأ مرة ، إذا أضاء قدّم قدمه ، وإذا طفيء قام ، قال : فيمرّ ويمرون على الصراط ، والصراط كحد السيف ، دَحَضْ ، مزلة ، فيقال لهم : امضوا على

(١) في الاصل : الكلام .

(٢) في الاصل : رقة .

(٣) رواه مسلم (١٧٣ / ١) .

قدر نوركم ، فمنهم من يمر كاقضاض الكوكب ، ومنهم من يمر كالريح ،
ومنهم من يمر كالطرف ، ومنهم من يمر كشدة الرجل ، يرمثل رملا ،
فيرون على قدر أعمالهم ، حتى يمر الذي نوره على إبهام قدمه ، تغر
يد ، وتعلق يد ، وتغر^(١) رجل ، وتعلق رجل ، وتصيب جوانبه
النار ، فيخلصون ، فإذا خلصوا قالوا : الحمد لله الذي نجانا منك
بعد أن أراناك ، لقد أعطانا الله ما لم يعط أحد^(٢) . . . الحديث .

(١) في الاصل : تجر . .

(٢) صحيح . واخرجه الحاكم (٣٧٦/٢) ، واظن أن البيهقي من
طريقه رواه ، وقال الحاكم : « صحيح على شرط الشيخين » . ووافقه
الذهبي ! قلت : وفيه يزيد بن عبد الرحمن أبو خالد الدالاني ، ولم يخرج
له الشيخان شيئا ، ثم هو وان كان صدوقا ، فقد كان يخطئ كثيرا ، وكان
يدلس ، كما في « التقریب » . وقد صرح في هذا الاثر بالتحديث ، فامنا
بذلك تدليسه ، فانما يخشى منه الخطأ فيه ، لكنه قد توبع كما يأتي ، فامنا
بذلك خطاه ايضا ، وقد اخرجه الحاكم ايضا (٥٩٠/٤ - ٥٩٢) بتمامه
مطولا ، وكذلك الطبراني في « المعجم الكبير » (٢/٤٦ - ٢/٤٧) من
طريق أبي خالد هذا عن ابن مسعود مرفوعا وقد تابعه زيد بن أبي ابيسة
مرفوعا ايضا بتمامه عند الطبراني ، وزيد ثقة ، فصح بذلك الحديث
والحمد لله .

- ١ - كذا في الرواية الموقوفة عند الحاكم ، وفي المرفوعة عنده : « دون »
وعند الطبراني « اصغر » ولعل هذه الرواية اولى لان السياق يدل عليها .
- ٢ - كذا في « الموقوفة » وفي المرفوعة عند الحاكم والطبراني : « فيمرون » .
- ٣ - وكذا في « الاستدرك » و « المعجم » واما الرواية التي علقها هنا الشيخ
احمد شاكر رحمه الله بلفظ : « ثم كشدة الرجال ، ثم كمشيهم » فهي رواية
اخرى للحاكم (٢٧٥/٢) من طريق غير الدالاني ، وهذه الطريق لم يقع بصرف
الشيخ عليها ، مع أنها في الصفحة التي تلي صفحة الرواية الاخرى . والوفق
الله تبارك وتعالى .

واختلف المفسرون في المراد بالورود المذكور في قوله تعالى: (وإن منكم إلا واردة) مريم: ١٧ ، ما هو ؟ والأظهر والأقوى أنه المرور على الصراط ، قال تعالى : (ثم تنجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا) مريم : ٧٢ . وفي « الصحيح » أنه صلى الله عليه وسلم قال : « والذي نفسي بيده ، لا يلج النار أحدٌ بايع تحت الشجرة » ، قالت حفصة : فقلت : يا رسول الله ، أليس الله يقول : (وإن منكم إلا واردة) مريم : ١٧ ، فقال : « ألم تسمعه قال : (ثم تنجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا) مريم : ٧٢ » ^(١) . أشار صلى الله عليه وسلم إلى أن ورود النار لا يستلزم دخولها ، وأن النجاة من الشر لا تستلزم حصوله ، بل تستلزم انعقاد سببه ، فمن طلبه عدوه ليهلكوه ولم يتمكنوا منه ، يقال : نجاه الله منهم . ولهذا قال تعالى : (ولما جاء أمرنا نجينا هودا) هود : ٥٨ . (فلما جاء أمرنا نجينا صالحا) هود : ٦٦ . (ولما جاء أمرنا نجينا شعيبا) هود : ٩٥ . ولم يكن العذاب أصابهم ، ولكن أصاب غيرهم ، ولولا ما خصهم الله به من أسباب النجاة لأصابهم ما أصاب أولئك . وكذلك حال الوارد في النار ، يرون فوقها على الصراط ، ثم ينجي الله الذين اتقوا ويذّر الظالمين فيها جثيا . فقد بين صلى الله عليه وسلم في حديث جابر المذكور : أن الورود هو الورود على الصراط . وروى الحافظ أبو نصر الوائلي ^(٢) ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال صلى الله عليه وسلم : « علم الناس سنتي وإن كرهوا ذلك ، وإن أحببت أن لا توقف على الصراط طرفة عين حتى تدخل الجنة ، فلا

(١) صحيح ، رواه مسلم ، واحمد نحوه من حديث ام مبشر .

(٢) هو الحافظ الوائلي البكري ، أبو نصر السجزي ، المتوفى سنة

٤٤٤ . ترجمه الذهبى في « تذكرة الحفاظ » ٣ : ٢٧٩ - ٢٩٨ .

تحدث ابن في دين الله حديثاً برأيك (١) . أورده القرطبي . وروى أبو أحمد بن سليمان النجار ، عن يعلى بن مثنى ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : « تقول النار للمؤمن يوم القيامة : جزأ يا مؤمن ، فقد أطلقاً نورك لهبي » (٢) .

وقوله : والميزان ، أي : وثقن بالميزان . قال تعالى : (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة ، فلا تظلم نفس شيئاً ، وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها ، وكفى بنا حاسبين) الأنبياء : ٤٧ . وقال تعالى : (فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون . ومن خففت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون) المؤمنون : ١٠٣-١٠٤ . قال القرطبي : قال العلماء : إذا انقضى الحساب كان بعده وزن الأعمال ، لأن الوزن للجزاء ، فينبغي أن يكون بعد المحاسبة ، فإن المحاسبة لتقرير الأعمال ، والوزن لإظهار مقاديرها ليكون الجزاء بحسبها . قال : وقوله تعالى : (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة) الأنبياء : ٤٧ . يحتمل أن يكون ثم موازين متعددة توزن فيها الأعمال ، ويحتمل أن يكون المراد الموازنات ، فجمع باعتبار تنوع الأعمال الموزونة ، والله أعلم . والذي دلت عليه السنة : أن ميزان الأعمال له كفتان حسيتان مشاهدتان . روى الإمام أحمد ، من حديث أبي عبد الرحمن الجبلي ، قال : سمعت عبد الله بن عمرو يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله سيخلص رجلاً من أمتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة ، فينشر عليه تسعة وتسعين سجلاً ، كل سجل مد البصر ، ثم يقول له : أتكر من هذا شيئاً ؟ أظلمت كفتي الحافظون ؟ قال : لا ، يا رب ، هذا حديثي » (٣) .

(١) موضوع ، وهو قطعة من حديث رواه أبو نعيم والخطيب عن أبي هريرة مرفوعاً ، وذكره ابن الجوزي في « الموضوعات » ، وتكلمت عليه في « الأحاديث الضعيفة » (٢٦٢) .

(٢) ضيف ، رواه الطبراني وابن عدي وأبو نعيم وغيرهم بسند فيه ضعف وانقطاع .

فيقول : ألك عذر أن حسنة ؟ فيبته الرجل ، فيقول : لا يا رب ، فيقول : بلى ، إن لك عندنا حسنة واحدة ، لا ظلم اليوم عليك ، فتخرج له بطاقة فيأ : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً عبده ورسوله ، فيقول حضروه ، فيقول : يا رب ، وما هذه البطاقة مع هذه السجلات ؟ فيقال : إنك لا تعلم ، قال : فتوضع السجلات في كفة ، والبطاقة في كفة / ، قال : فطاشت السجلات ، وثقلت البطاقة ، ولا يثقل شيء باسم الله الرحمن الرحيم ^(١) . وهكذا روى الترمذي ، وابن ماجه ، وابن أبي الدنيا ، من حديث الليث ، زاد الترمذي : « ولا يثقل مع اسم الله شيء » . وفي سياق آخر : « توضع الموازين يوم القيامة ، فيؤتى بالرجل فيوضع في كفة » ^(٢) ، الحديث . وفي هذا السياق فائدة جلية ، وهي أن العامل يوزن مع عمله ، ويشهد له ما روى البخاري عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « إنه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة ، لا يزن عند الله جناح بعوضة ، وقال : اقرؤوا إن شئتم : (فلا تقيم لهم يوم القيامة وزناً) الكهف : ١٠٦ » ^(٣) . وروى الإمام أحمد ، عن ابن مسعود : « أنه كان يجني ^(٤) سواكاً من الأراك ، وكان دقيق الساقين ، فجعلت الريح تكفؤه ، فضحك القوم

(١) صحيح ، وصححه الحاكم على شرط مسلم ووافقه الذهبي ، وحسنه الترمذي وفي روايتهما : « فلا يثقل مع اسم الله شيء » وأما رواية الكتاب فهي رواية لأحمد (٢١٣/٢) وهي شاذة . وقد تكلمت على اسناد الحديث في « سلسلة الأحاديث الصحيحة » (١٣٥) .

(٢) هو الحديث المتقدم ، وهذا لفظ آخر له ، ولا يصح من قبل سنده ، لأن فيه ابن لهيعة وهو سيء الحفظ فلا يحتج بما تفرد به ، أخرجه أحمد (٢٢١/٢) .

(٤) في « المسند » : يجتني .

(٣) صحيح .

منه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ممّ تضحكون » ؟ قالوا : يا نبي الله ، من دقة ساقيه ، فقال : « والذي نفسي بيده ، لهما أثقل في الميزان من أحد » (١) . وقد وردت الأحاديث أيضاً بوزن الأعمال أنفسها ، كما في « صحيح مسلم » ، عن أبي مالك الأشعري ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الطهور شطر الإيمان ، والحمد لله تملأ الميزان » (٢) . وفي « الصحيح » ، وهو خاتمة كتاب البخاري ، قوله صلى الله عليه وسلم : « كلمتان خفيفتان على اللسان ، حبيبتان الى الرحمن ، ثقيلتان في الميزان : سبحان الله وبحمده ، سبحان الله العظيم » (٣) . وروى الحافظ أبو بكر البيهقي ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « يؤتى بابن آدم يوم القيامة ، فيوقف بين كفتي الميزان ، ويوكل به ملك ، فإن ثقل ميزانه ، نادى الملك بصوت يسمع الخلائق : سعد فلان سعادة لا يشقى بعدها أبداً ، وإن خف ميزانه ، نادى الملك بصوت يسمع الخلائق : شقي فلان شقاوة لا يسعد بعدها أبداً » (٤) . فلا يلتفت الى ملحد معاند يقول : الأعمال أعراض " لا تقبل الوزن " ، وإنما يقبل الوزن الأجسام ! ! فإن الله يقلب الأعراض أجساماً ، كما تقدم ، وكما روى الإمام أحمد ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يؤتى بالموت كبشاً أغر » (٥) ، فيوقف بين الجنة والنار ، فيقال ، يا أهل

(١) حسن ، رواه أحمد في « المسند » (٤٥٠ / ١) بسند حسن .

(٢) متفق عليه ، وتقدم .

(٣) صحيح .

(٤) موضوع ، ورواه أبو نعيم أيضاً في « الحلية » (١٧٤ / ٦) وقال

« تفرد به داود بن المثير » قلت : وهو متروك متهم بالوضع .

(٥) في الاصل : اغتر .

الجنة ، فيشرَّبون وينظرون ، ويقال : يا أهل النار ، فيشرَّبون وينظرون ، ويرون أن قد جاء الفرج ، فيذبح ، ويقال : خلود لا موت ^(١) . ورواه البخاري بمعناه . فثبت وزن الأعمال والعامل وصحائف الأعمال ، وثبت أن الميزان له كفتان . والله تعالى أعلم بما وراء ذلك من الكيفيات .

فملينا الإيمان بالغيب ، كما أخبرنا الصادق صلى الله عليه وسلم ، من غير زيادة ولا نقصان . ويا خيبة من ينفي وضع الموازين القسط ليوم القيامة كما أخبر الشارع ، لخفاء الحكمة عليه ، ويقدح في النصوص بقوله : لا يحتاج الى الميزان إلا البقال والفوءال !! وما أحرأه بأن يكون من الذين لا يقيم الله لهم يوم القيامة وزناً . ولو لم يكن من الحكمة في وزن الأعمال إلا ظهور عدله سبحانه لجميع عباده ، فإنه / لا أحد أحب إليه العذر من الله ، من أجل ذلك أرسل الرسل مبشرين ومنذرين . فكيف ووراء ذلك من الحكيم ما لا اطلاع لنا عليه . فتأمل قول الملائكة ، لما قال / الله / لهم : (إني جاعل في الأرض خليفة ، قالوا : أتجعل فيهما من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك ، قال : إني أعلم ما لا تعلمون) البقرة : ٣٠ . وقال تعالى : (وما أوتيتهم من العلم إلا قليلا) الاسراء : ٨٥ . وقد تقدم عند ذكر الحوض كلام القرطبي رحمه الله ، أن الحوض قبل الميزان ، والصراط بعد الميزان . فقي « الصحيحين » : أن المؤمنين إذا عبروا الصراط وقبوا على قنطرة بين الجنة والنار ، فيقتص لبعضهم من بعض ، فإذا هذبوا وتقتوا أذن لهم في دخول الجنة ^(٢) . وجعل القرطبي في « التذكرة » هذه القنطرة صراطاً ثانياً للمؤمنين خاصة ، وليس يسقط منه أحد في النار . والله تعالى أعلم .

(١) صحيح ، أخرجه في « المسند » (٤٢٣/٢) بسند صحيح .

(٢) أخرجه البخاري في أول المظالم « واحد (٧٤/٦٣/١٣/٣)

من حديث أبي سعيد الخدري ، ولم أره في « مسلم » .

وقوله : (والجنة والنار مخلوقتان ، لا تفنيان أبدا ولا تبدان ، فإن الله تعالى خلق الجنة والنار قبل الخلق ، وخلق لهما أهلا ، فمن شاء منهم إلى الجنة فضلا منه ، ومن شاء منهم إلى النار عدلا منه ، وكل يعمل لما / قد / فرغ لله ، وصائر إلى ما خلق له ، والخير والشر مقدران على العباد) .

ش : أما قوله : إن الجنة والنار مخلوقتان ، فاتفق أهل السنة على أن الجنة والنار مخلوقتان موجودتان الآن ، ولم يزل أهل السنة على ذلك ، حتى نبئت نابعة من المعتزلة والقدرية ، فأفكرت ذلك ، وقالت : بل ينشئهما الله يوم القيامة ! ! وحملهم على ذلك أصلهم الفاسد الذي وضعوا به شريعة لما يفعله الله ، وأنه ينبغي أن يفعل كذا ، ولا ينبغي له أن يفعل كذا ! ! وقاسوه على خلقه في أفعالهم ، فهم مشبهة في الأفعال ، ودخل التجهم فيهم ، فصاروا مع ذلك معطلة ! وقالوا : خلق الجنة قبل الجزاء عبث ! لأنها تصير معطلة مددا متطاولة ! ! فردوا من النصوص ما خالف هذه الشريعة الباطلة التي وضعوها للرب تعالى ، وحرفوا النصوص عن مواضعها ، وضللوا وبدعوا من خالف شريعتهم .

فمن نصوص الكتاب : قوله تعالى عن الجنة : (أعدت للمتقين) آل عمران : ٣٣ . (أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله) الحديد : ٢١ . وعن النار : (أعدت للكافرين) آل عمران : ١٣١ . (إن جهنم كانت مرصادا للطاغين مآبا) النبأ : ٢١ - ٢٢ . وقال تعالى : (ولقد رآه نزلة أخرى . عند سدرة المنتهى . عندها جنة المأوى) النجم : ١٣ - ١٥ . وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم سدرة المنتهى ، ورأى عندها جنة المأوى . كما في « الصحيحين » ، من حديث أنس رضي الله عنه ، في قصة الإسراء ، وفي آخره : « ثم انطلق بي جبرائيل ، حتى أتى سدرة المنتهى ، ففشيها ألوان » لا أدري ما هي ، قال : ثم دخلت الجنة ، فإذا هي جنابذ اللؤلؤ ، وإذا ترابها المسك » ^(١) وفي « الصحيحين » من حديث عبد الله بن عمر

(١) صحيح .

رضي الله عنهما ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالقدادة والعشي ، إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة ، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار ، يقال : هذا مقعدك حتى يبعثك الله يوم القيامة » (١) . وتقدم حديث البراء بن عازب ، وفيه : « ينادي مناد من السماء : أن صدق عبدي ، فأفرشوه من الجنة ، وافتحوا له باباً إلى الجنة » ، قال : فيأتيه من روحها وطيبها » (٢) . وتقدم حديث أنس بمعنى حديث البراء . وفي « صحيح مسلم » ، عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : خسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذكرت الحديث ، وفيه : وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « رأيت في مقامي هذا كل شيء وعدتم به ، حتى لقد رأيته أخذ قطفاً من الجنة حين رأيتموني تقدمت . ولقد رأيت النار يحطم بعضها بعضاً حين رأيتموني تأخرت » (٣) . وفي « الصحيحين » ، واللفظ للبخاري ، عن عبد الله بن عباس ، قال : انخسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) ، فذكر الحديث ، وفيه : فقالوا : يا رسول الله رأيناك تناولت شيئاً في مقامك ، ثم رأيناك تكعكعت ؟ فقال : « إني رأيت الجنة ، وتناولت عنقوداً ، ولو أصبته لأكلت منه ما بقيت الدنيا ، ورأيت النار ، فلم أر منظرأ كالיום قط أفطع ، ورأيت أكثر أهلها النساء » ، قالوا : بم ، يا رسول الله ؟ قال : « بكفرهن » ، قيل : أيكفرن بالله ؟ قال : « يكفرن العشير ، ويكفرن الإحسان ، لو أحسنت إلى إحداهن الدهر كله ، ثم رأت منك شيئاً ، قالت : ما رأيت خيراً قط ١١ » وفي « صحيح مسلم »

(١) صحيح ، وأخرجه أحمد أيضاً (١٦/٢) و ٥١ و ١١٣ و ١٢٣ .

(٢) صحيح ، وتقدم بطوله . (٤) صحيح .

(٣) صحيح وهو طرف من حديث طويل في صلاة الكسوف وهو مخرج عندي في الجزء الخاص بهذه الصلاة .

من حديث انس : « وايم الذي نفسي بيده ، لو رأيتم ما رأيتم ، لضحكتم قليلا وبكيتم كثيرا » . قالوا : وما رأيتم يا رسول الله ؟ قال : « رأيتم الجنة والنار » ^(١) وفي « الموطأ والسنن » ، من حديث كعب بن مالك ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنما نسمة المؤمن طير تعلق في شجر الجنة ، حتى يرجعها الله الى جسده يوم القيامة » ^(٢) . وهذا صريح في دخول الروح الجنة قبل يوم القيامة . وفي « صحيح مسلم والسنن والمسند » ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لما خلق الله الجنة والنار ، أرسل جبرائيل الى الجنة ، فقال : اذهب فانظر اليها والى ما أعددت لأهلها فيها ، فذهب فنظر اليها والى ما أعد الله لأهلها فيها ، فرجع فقال : وعزتك ، لا يسمع بها أحد إلا دخلها ، فأمر بالجنة ، فحقت بالمكارة ، فقال : ارجع فانظر اليها والى ما أعددت لأهلها فيها ، قال : فنظر اليها ، ثم رجع فقال : وعزتك ، لقد خشيت أن لا يدخلها أحد ، قال : ثم أرسله الى النار ، قال : اذهب فانظر اليها والى ما أعددت لأهلها فيها ، قال : فنظر اليها ، فإذا هي يركب ^(٣) بعضها بعضاً ، ثم رجع فقال : وعزتك ، لا يدخلها أحد . سمع بها ، فأمر بها فحقت بالشهوات ، ثم قال : اذهب فانظر الى ما أعددت لأهلها فيها ، فذهب فنظر اليها ، فرجع فقال : وعزتك ، لقد خشيت أن لا ينجو منها أحد إلا دخلها » ^(٤) . ونظائر ذلك في السنة كثيرة .

وأما على قول من قال ، إن الجنة الموعود بها هي الجنة التي كان فيها آدم ثم أخرج منها ، فالقول بوجودها الآن ظاهر ، والخلاف في ذلك معروف .

(٢) صحيح .

(١) صحيح .

(٤) صحيح .

(٣) في الاصل : تركب .

وأما شبهة من قال : إنها لم تخلق بعد ، وهي : أنها لو كانت مخلوقة الآن لوجب اضطراباً أن تقضى يوم القيامة وأن يهلك كل من فيها ويسوت ، لقوله تعالى : (كل شيء هالك إلا وجهه) القصص : ٨٨ . و (كل نفس ذائقة الموت) آل عمران : ١٨٥ ، وقد روى الترمذي في جامعه ، من حديث ابن مسعود رضي الله عنهما ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقيت إبراهيم ليلة أسري بي ، فقال : يا محمد ، أقرئ أمتك مني السلام ، وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة ، عذبة الماء ، وأنها قيعان ، وأن غر أسها سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر » (١) ، قال : هذا حديث حسن غريب . وفيه أيضاً من حديث أبي الزبير ، عن جابر ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أنه قال : « من قال سبحان الله وبحمده ، غرست له نخلة في الجنة » (٢) ، قال : هذا حديث حسن صحيح ، قالوا : فلو كانت مخلوقة مفروغة منها لم تكن قيعاناً ، ولم يكن لهذا الغراس معنى . قالوا : وكذا قوله تعالى عن امرأة فرعون أنها قالت : (رب ابن لي عندك بيتاً في الجنة) التحريم : ١١ فالجواب : إنكم إن أردتم بقولكم إنها الآن معدومة بمنزلة النفخ في الصور وقيام الناس من القبور ، فهذا باطل ، يرد ما تقدم من الأدلة وأمثالها مما لم يذكر ، وإن أردتم أنها لم يكمل خلق جميع ما أعد الله فيها لأهلها ، وأنها لا يزال الله يحدث فيها شيئاً بعد شيء ، وإذا دخلها المؤمنون أحدث الله فيها عند دخولهم أموراً آخر - فهذا حق لا يمكن رده ، وأدلتكم هذه إنما تدل على هذا القدر . وأما احتجاجكم بقوله تعالى : (كل شيء هالك إلا وجهه) القصص : ٨٨ ، فأتيتهم من سوء فهمكم معنى الآية ، واحتجاجكم بها على عدم وجود الجنة والنار الآن - نظير احتجاج

(١) وهو مخرج في « الصحيحة » (١٠٦) . .

(٢) صحيح ، وهو مخرج في المصدر السابق (٦٤) .

إخوانكم على فنائهما وخرابهما وموت أهلها ! ! فلم توفقوا أتم ولا
 إخوانكم لفهم معنى الآية ، وإنما وفق لذلك أئمة الاسلام . فمن كلامهم :
 أن المراد « كل شيء » مما كتب الله / عليه الفناء والهلاك « هالك » ،
 والجنة والنار خلقنا للبقاء لا للفناء ، وكذلك العرش ، فإنه سقف الجنة .
 وقيل : المراد إلا ملكه . وقيل : إلا ما أريد به وجهه . وقيل : إن الله
 تعالى أنزل : (كل من عليها فان) الرحمن ٢٦ ، فقالت الملائكة : هلك
 أهل الأرض ، وطعموا في البقاء ، فأخبر تعالى عن أهل السماء والأرض
 أنهم يموتون ، فقال : (كل شيء هالك إلا وجهه) القصص : ٨٨ ،
 لأنه حي لا يموت ، فأيقنت الملائكة عند ذلك بالموت . وإنما قالوا
 ذلك توفيقاً بينها وبين النصوص المحكمة ، الدالة على بقاء الجنة ،
 وعلى بقاء النار أيضاً ، على ما يذكر عن قريب ، إن شاء الله تعالى .

وقوله : لا تفتيان أبداً ولا تبيدان — هذا قول جمهور الأئمة من
 السلف والخلف . وقال بقاء الجنة وبقاء النار جماعة من السلف
 والخلف ، والفولان مذكوران في كثير من كتب التفسير وغيرها . وقال
 بفناء الجنة والنار الجهم بن صفوان إمام المعطلة ، وليس له سلف قط ،
 لا من الصحابة ولا من التابعين لهم بإحسان ، ولا من أئمة المسلمين ، ولا
 من أهل السنة . وأنكره عليه عامة أهل السنة ، وكفروه به ، وصاحوا به
 وبأتباعه من أقطار الأرض . وهذا قاله لأصله الفاسد الذي اعتقده ،
 وهو امتناع وجود ما / لا يتناهى من الحوادث ! وهو عمدة أهل
 الكلام المذموم ، التي استدلوا بها على حدوث الأجسام ، وحدث ما
 لم يخل من العوادث ، وجعلوا ذلك عندتهم في حدوث العالم . فرأى
 جهم أن ما يمنع من حوادث لا أول لها في الماضي ، يمنعه في المستقبل ! !
 فدوام الفعل عنده على الرب في المستقبل ممتنع ، كما هو ممتنع عنده
 عليه في الماضي ! ! وأبو الهذيل الملاّف شيخ المعتزلة ، وافقه على هذا

الأصل ، لكن قال : إن هذا يقتضي فناء الحركات ، فقال بفناء حركات أهل الجنة والنار ، حتى يصيروا في سكون دائم ، لا يقدر أحد منهم على حركة ! ! وقد تقدم الإشارة الى اختلاف الناس في تسلسل الحوادث في الماضي والمستقبل ، وهي مسألة دوام فاعلية الرب تعالى ، وهو لم يزل رباً قادراً فعالاً لما يريد ، فإنه لم يزل حياً عليماً قديراً . ومن المحال أن يكون الفعل متمتعاً عليه لذاته ، ثم ينقلب فيصير ممكناً لذاته ، من غير تجدد/شيء/، وليس للأول حد محدود حتى يصير الفعل ممكناً له عند ذلك الحد ، ويكون قبله متمتعاً عليه . فهذا القول تصوره كاف في الجزم بفساده .

فأما أبدية الجنة ، وأننا لا تفنى ولا تبيد ، فهذا ما يعلم بالضرورة أن الرسول صلى الله عليه وسلم أخبر به ، قال تعالى : (وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك ، عطاءً غير مجذوذ) هود : ١٠٨ ، أي غير مقطوع ، ولا ينافي / ذلك / قوله : (إلا ما شاء ربك) . واختلف السلف في هذا الاستثناء . فقيل : معناه إلا مدة مكثهم في النار ، وهذا يكون لمن دخل منهم الى النار ثم أخرج منها ، لا لكلهم . وقيل : إلا مدة مقامهم في الموقف . وقيل : إلا مدة مقامهم في القبور والموقف . وقيل : هو استثناء الرب ولا يفعله ، كما تقول : والله لأضربنك إلا أن أرى غير ذلك ، وأنت لا تراه ، بل تجزم بضربه . وقيل : « إلا » بمعنى الواو ، وهذا على قول بعض النحاة ، وهو ضعيف . وسيبويه يجعل إلا بمعنى لكن ، فيكون الاستثناء منقطعاً ، ورجحه ابن جرير وقال : إن الله تعالى لا خلف لوعده ، وقد وصل الاستثناء بقوله : (عطاءً غير مجذوذ) هود : ١٠٨ . قالوا : ونظيره أن تقول : أسكنتك داري حولاً إلا ما شئت ، أي سوى ما شئت ، ولكن ما شئت من الزيادة عليه . وقيل :

الاستثناء لإعلامهم بأنهم مع خلودهم في مشيئة الله ، لأنهم يخرجون^(١) عن مشيئته ، ولا ينافي ذلك عزيمته وجزمه لهم بالخلود ، كما في قوله تعالى : (ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك ثم لا تجد لك به علينا وكيلا) الاسراء : ٨٦ ، وقوله تعالى : (فإن يشأ الله يختم على قلبك) الشورى : ٢٤ ، وقوله : (قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به) يونس : ١٦ . ونظائره كثيرة ، يخبر عباده سبحانه أن الأمور كلها بمشيئته ، ما شاء كان ، وما لم يشأ لم يكن . وقيل : إن « ما » بمعنى « من » أي : إلا من شاء الله دخوله النار بذنوبه من السعداء^(٢) . وقيل غير ذلك . وعلى كل تقدير ، فهذا الاستثناء من المتشابه ، وقوله : (عطاء غير مجذوذ) هود : ١٠٨ ، محكم . وكذلك قوله تعالى : (إن هذا لرزقنا ما له من نقاد) ص : ٥٤ . وقوله : (أكلها دائم وظلها) الرعد : ٣٧ . وقوله : (وما هم منها بمخرجين) الحجر : ٤٨ . وقد أكد الله خلود أهل الجنة بالتأييد في عدة مواضع من القرآن ، وأخبر أنهم : (لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى) ، الدخان : ٥٦ ، وهذا الاستثناء منقطع ، وإذا ضممته الى الاستثناء في قوله تعالى : (إلا ما شاء ربك) هود : ١٠٨ — تبين أن المراد من الآيتين استثناء الوقت الذي لم يكونوا فيه في الجنة من مدة الخلود ، كاستثناء الموتة الأولى من جملة الموت ، فهذه موتة تقدمت على حياتهم الأبدية ، وذلك مفارقة للجنة تقدمت على خلودهم فيها .

والأدلة من السنة على أبدية الجنة ودوامها كثيرة : كقوله صلى الله عليه وسلم : « من يدخل الجنة ينعم ولا يبأس ويخلد ولا يموت »^(٣) .

(١) في الاصل : لا انهم يخرجون . (٢) في الاصل : السعداء .

(٣) مسلم .

وقوله : « يناد مناد : يا أهل الجنة ، إن لكم أن تصبحوا فلا تسقموا أبدا ، وأن تشبوا فلا تهرموا أبدا ، وأن تحيوا فلا تموتوا أبدا » (١) .
وتقدم ذكر ذبح الموت بين الجنة والنار ، ويقال : « يا أهل الجنة ، خلود فلا موت ، ويا أهل النار ، خلود فلا موت » (٢) .

وأما أبدية النار ودوامها ، فللناس في ذلك ثمانية أقوال : أحدها : أن من دخلها لا يخرج منها أبد الآباد ، وهذا قول الخوارج والمعتزلة .
والثاني : أن أهلها يعذبون فيها ، ثم تنقلب طبيعتهم وتبقى طبيعة النارية يتلذذون بها لموافقتها لطبعهم ! وهذا قول إمام الاتحادية ابن عربي الطائفي ! الثالث : أن أهلها يعذبون فيها الى وقت محدود ، ثم يخرجون منها ، ويغفلهم فيها قوم آخرون ، وهذا القول حكاه اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم ، وأكذبهم فيه ، وقد أكذبهم الله تعالى ، فقال عز من قائل : (وقالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودة ، قل أتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف عهده ، أم تقولون على الله ما لا تعلمون . بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) البقرة : ٨٠ - ٨١ . الرابع : يخرجون منها ، وتبقى على حالها ليس فيها أحد . الخامس : أنها تفتنى بنفسها ، لأنها حادثة وما ثبت حدوثه استحالة بقاءه !! وهذا قول الجهم وشيعته ، ولا فرق عنده في ذلك بين الجنة والنار ، كما تقدم . السادس : تفتنى حركات أهلها ويصيرون جمادا ، لا يحسّون بالألم ، وهذا قول أبي الهذيل المعتزلي كما تقدم . السابع : أن الله يخرج منها من يشاء ، كما ورد في الحديث ، ثم يقيها شيئا ، ثم يفتيها ، فإنه جعل لها أمدا تنتهي اليه . الثامن : أن الله تعالى يخرج منها من شاء ، كما ورد في السنة ، ويبقى فيها الكفار ،

(١) أخرجه مسلم عن أبي سعيد وأبي هريرة معا .

(٢) متفق عليه .

بقاء لا انقضاء له ، كما قال الشيخ رحمه الله . وما عدا هذين القولين
الأخيرين ظاهر البطلان .

وهذان القولان لأهل السنة ينظر في أدلتهم .

فمن أدلة القول الاول منهما : قوله تعالى : (قال النار مثواكم
خالدين فيها إلا ما شاء الله إن ربك حكيم عليم) الانعام : ١٢٨ . وقوله
تعالى : (فأما الذين شقوا ففي النار لهم فيها زفير وشهيق . خالدين فيها
ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك إن ربك فعال لما يريد)
هود : ١٠٦ - ١٠٧ . ولم يأت بعد هذين الاستثناءين ما أتى بعد
الاستثناء المذكور لأهل الجنة ، وهو قوله : (عطاء غير مجذوذ)
هود : ١٠٨ . وقوله تعالى : (لاثنين فيها أحقاباً) النبأ : ٢٣ . وهذا
القول ، أعني القول بفناء النار دون الجنة - منقول عن عمر ، وابن
مسعود ، وأبي هريرة ، وأبي سعيد ، وغيرهم . وقد روى عبيد بن
حميد في تفسيره المشهور ، بسنده الى عمر رضي الله عنه ، أنه قال :
« لو لبث أهل النار في النار كقندر رمل عالج ، لكان لهم على ذلك
وقت يخرجون فيه »^(١) ، ذكر ذلك في تفسير قوله تعالى : (لاثنين فيها
أحقاباً) النبأ : ٢٣ . قالوا : والنار موجب غضبه ، والجنة موجب
رحمته . وقد قال صلى الله عليه وسلم : « لما قضى الله الخلق ، كتب
كتاباً ، فهو عنده فوق العرش : إن رحمتي سبقت غضبي »^(٢) . وفي

(١) ضعيف ، لانه من روايته عن الحسن قال : قال عمر . والحسن
لم يدرك عمر رضي الله عنه . وقال ابن القيم في « حادي الارواح »
(٧١/٢ طبع الكردي) عقبه : « والحسن لم يسمع من عمر . ومع
ذلك فقد حاول تقويته بكلام خطابي ، لا غناء فيه (راجع المستدرك .)
وقد روي نحوه عن عبد الله بن عمرو موقوفاً بسند ضعيف ، وعن ابي
امامه مرفوعاً بسند فيه تالف ، وقد تكلمت عليه في « سلسلة الاحاديث
الضعيفة والموضوعة » ضمن المائة السابقة .

(٢) متفق عليه وقد تقدم .

رواية : « تغلب غضبي » . رواه البخاري في « صحيحه » من حديث أبي هريرة رضي الله عنه . قالوا : والله سبحانه يخبر عن العذاب أنه : (عذاب يوم عظيم) الانعام : ١٥ . و (أليم) هود : ٢٦ . و (عقيم) الحج : ٥٥ / ولم يخبر / ولا في موضع واحد عن النعيم أنه نعيم يوم . وقد قال تعالى : (عذابي أصيب به من أشاء ، ورحمتي وسعت كل شيء) الاعراف : ١٥٥ . وقال تعالى حكاية عن الملائكة : (ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما) غافر : ٧ . فلا بد أن تسع رحمته هؤلاء المعذبين ، فلو بقوا في العذاب لا الى غاية لم تسعهم رحمته . وقد ثبت في « الصحيح » تقدير يوم القيامة بخمسين ألف سنة (١) ، والمعذبون فيها متفاوتون في مدة لبثهم في العذاب بحسب جرائمهم ، وليس في حكمة أحكم الحاكمين ورحمة أرحم الراحمين أن يخلق خلقا يعذبهم أبد الآباد عذابا سرمداً لا نهاية له . وأما أنه يخلق خلقا ينعم عليهم ويحسن اليهم نعيما سرمداً ، فمن مقتضى الحكمة . والإحسان مراد لذاته ، والانتقام مراد بالعرض . قالوا : وما ورد من الخلود فيها ، والتأييد ، وعدم الخروج ، وأن عذابها مقيم ، وأنه غرام — : كله حق مسلم ، لا نزاع فيه ، وذلك يقتضي الخلود في دار العذاب ما دامت باقية ، وإنما يخرج منها في حال بقائها أهل التوحيد . ففرق بين من يخرج من الجبس وهو حبس على حاله ، وبين من يبطل حبسه بخراب الجبس وانتقاضه .

ومن أدلة القائلين ببقائها وعدم فنائها : قوله : (ولهم عذاب مقيم) المائدة : ٤٠ (لا يفترونهم وهم فيه ملبسون) الزخرف : ٤٣ . (فلن نزيدكم إلا عذابا) النبأ : ٣٠ (خالدين فيها أبداً) البينة : ٨ . (وما هم منها بخارجين) الحجر : ٤٨ . (وما هم بخارجين من النار) البقرة : ١٦٧

(١) صحيح أخرجه مسلم في حديث لابي هريرة في عقوبة مانع الزكاة يوم القيامة . وفي الباب عن ابن عمرو عند الحاكم . (٥٧٢/٤) وصححه ووافقه الذهبي . (٢) هذه الآية في أهل الجنة ، فلعله أراد آية المائدة (وما هم بخارجين منها) .

(لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سمّ الخياط) الاعراف : ٤٠ .
 (لا يقضى عليهم فيموتوا ، ولا يخفف عنهم من عذابها) فاطر : ٣٦ .
 (إن عذابها كان غراماً) الفرقان : ٦٥ ، أي مقيماً لازماً . وقد دلت السنة
 المستفيضة أنه يخرج من النار من قال : لا إله إلا الله : وأحاديث الشفاعة
 صريحة في خروج عصاة الموحدين من النار ، وأن هذا حكم " مختص " بهم ،
 بهم ، فلو خرج الكفار منها لكانوا بمنزلتهم ، ولم يختص الخروج بأهل
 الإيمان . وبقاء الجنة والنار ليس لذاتهما ، بل بإبقاء الله لهما .
 وقوله : وخلق لهما أهلاً — قال تعالى : (ولقد ذرأنا لجنهم كثيراً
 من الجن والإنس) الاعراف : ١٧٩ ، الآية . وعن عائشة رضي الله عنها ،
 قالت : دعي رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جنازة صبي من الأنصار ،
 فقلت : يا رسول الله ، طوبى لهذا ، عصفور من عصافير الجنة ، لم
 يعمل سوءاً ولم يدركه ، فقال : « أو غير ذلك يا عائشة ، إن الله خلق
 للجنة أهلاً ، خلقهم لها وهم في أصلاّب آبائهم ، وخلق للنار أهلاً ، خلقهم
 لها وهم في أصلاّب آبائهم » (١) . رواه مسلم وأبو داود والنسائي .
 وقال تعالى : (إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه ، فجعلناه
 سميعاً بصيراً . إنا هديناه السبيل ، إما شاكراً وإما كفوراً) الدهر ٢-٣ .
 والمراد الهداية العامة ، وأعم منها الهداية المذكورة في قوله تعالى :
 (الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى) طه : ٥٠ . فالموجودات نوعان :
 أحدهما مسخر بطبعه ، والثاني متحرك بإرادته فهدى الأول لما سخره
 له طبيعةً ، وهدى الثاني هدايةً إراديةً تابعةً لشعوره وعلمه بما
 ينفعه ويضره . ثم قسم هذا النوع إلى ثلاثة أنواع : نوع لا يريد إلا
 الخير ولا يتأتى منه إرادة سواه ، كالملائكة ، ونوع لا يريد إلا
 الشر ولا يتأتى منه إرادة سواه ، كالشياطين ، ونوع يتأتى منه إرادة
 القسمين ، كالإنسان . ثم جعله ثلاثة أصناف : صنفاً يغلب إيمانه

(١) صحيح ، وهو مخرج في تخريج السنة لابن أبي عاصم (٢٥١)

ومعرفته وعقله هواه وشهوته ، فيلتحق بالملائكة . وصنفاً عكسه ،
 فيلتحق بالشياطين . وصنفاً تغلب شهوته البهيمية عقله ، فيلتحق
 بالبهائم . والمقصود : أنه سبحانه أعطى الوجودين : العيني والعلمي ،
 فكما أنه لا موجود إلا بإيجاده ، فلا هداية إلا بتعليمه . وذلك كله
 من الأدلة على كمال قدرته ، وثبوت وحدانيته ، وتحقيق ربوبيته ،
 سبحانه وتعالى .

وقوله : فمن شاء منهم الى الجنة فضلاً منه ، ومن شاء منهم الى
 النار عدلاً منه ، إلخ - مما يجب أن تعلم : أن الله تعالى لا يمنع الثواب
 إلا اذا منع سببه ، وهو العمل الصالح ، فإنه : (من يعمل من الصالحات
 وهو مؤمن فلا يخاف ظلماً ولا هضماً) طه : ١١٢ . وكذلك لا يعاقب
 أحداً إلا بعد حصول سبب العقاب ، فإن الله تعالى يقول : (وما أصابكم
 من مصيبة فبما كسبت أيديكم ، ويعفو عن كثير) الشورى : ٣٠ .
 وهو سبحانه المعطي المانع ، لا مانع لما أعطى ، ولا معطي لما منع . لكن
 إذا منَّ على الإنسان بالإيمان والعمل الصالح ، فلا^(١) يمنعه موجب
 ذلك أصلاً ، بل يعطيه من الثواب والقرب ما لا عين رأت ، ولا أذن
 سمعت ، ولا خطر على قلب بشر . وحيث منعه ذلك فلا تتفاء سببه ،
 وهو العمل الصالح . ولا ريب أنه يهدي من يشاء ، ويضل من يشاء ،
 لكن ذلك كله حكمة منه وعدل ، فمنعه للأسباب التي هي الاعمال
 الصالحة من حكمته وعدله . وأما المسببات بعد وجود أسبابها ، فلا
 يمنعها بحال ، إذا لم تكن أسباباً غير صالحة ، إما لفساد في العمل ،
 وإما لسبب يعارض موجهه ومقتضاه ، فيكون ذلك لعدم المقتضي ، أو
 لوجود المانع . وإذا كان منعه وعقوبته من عدم الإيمان والعمل الصالح ،
 وهو لم يعط ذلك / ابتلاءً / وابتداءً / إلا / حكمةً منه وعدلاً . فله

(١) في الاصل : لا .

الحمد في الحالين ، وهو المحمود على كل حال ، كل عطاء منه فضل ، وكل عقوبة منه عدل ، فإن الله تعالى حكيم يضع الأشياء في مواضعها التي تصلح لها ، كما قال تعالى : (وإذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى تأتي مثل ما أتيت رسول الله ، الله أعلم حيث يجعل رسالته) الانعام : ١٢٤ . وكما قال تعالى : (وكذلك فتننا بعضهم ببعض ، ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا ، أليس الله بأعلم بالشاكرين) الانعام : ٥٣ . ونحو ذلك . وسيأتي / لذلك / زيادة ، إن شاء الله تعالى .

قوله : (والاستطاعة التي يجب بها الفعل ، من نحو التوفيق الذي لا يجوز ان / يوصف المخلوق به - / تكون / مع الفعل . واما الاستطاعة من جهة الصحة والوسع ، والتمكن (١) وسلامة الآلات - فهي قبل الفعل ، وبها يتعلق الخطاب ، وهو كما قال تعالى : (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) البقرة : ٢٨٦ .

ش : الاستطاعة والطاقة والقدرة والوسع ، ألفاظ متقاربة . وتنقسم الاستطاعة الى قسمين ، كما ذكره الشيخ رحمه الله ، وهو قول عامة أهل السنة ، وهو الوسط . وقالت القدرية والمعتزلة : لا تكون القدرة الا قبل الفعل . وقابلهم طائفة من أهل السنة / فقالوا لا تكون إلا مع الفعل .

والذي قاله عامة أهل السنة / : أن للعبد قدرة هي مناط الأمر والنهي ، وهذه قد تكون قبله ، لا يجب أن تكون معه ، والقدرة التي بها الفعل لا بد أن تكون مع الفعل ، لا يجوز أن يوجد الفعل بقدرة معدومة .

وأما القدرة التي من جهة الصحة والوسع ، والتمكن وسلامة الآلات فقد تتقدم الأفعال . وهذه القدرة المذكورة في قوله تعالى : (والله على

(١) في الاصل : والتمكن .

الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً (آل عمران : ٩٧ . فأوجب الحج على المستطيع ، فلو لم يستطع إلا من حج لم يكن الحج قد وجب إلا على من حج ، ولم يعاقب أحداً على ترك الحج ! وهذا خلاف المعلوم بالضرورة من دين الاسلام . وكذلك قوله تعالى : (فاتقوا الله ما استطعتم) التغابن : ١٦ . فأوجب التقوى بحسب الاستطاعة ، فلو كان من لم يتق الله لم يستطع التقوى ، لم يكن قد أوجب التقوى إلا على من اتقى ، ولم يعاقب من لم يتق ! وهذا معلوم الفساد . وكذا قوله تعالى : (فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكيناً) . المجادلة : ٤ . والمراد منه استطاعة الأسباب والآلات . وكذا ما حكاه سبحانه من قول المنافقين : (لو استطعنا لخرجنا معكم) التوبة : ٤٣ . وكذبهم في ذلك القول ، ولو كانوا أرادوا الاستطاعة التي هي حقيقة قدرة الفعل — ما كانوا ينبغيهم عن أنفسهم كاذبين ، وحيث كذبهم دل/على/ أنهم أرادوا بذلك المرض أو فقد المال ، على ما بين تعالى بقوله : (ليس على الضعفاء ولا على المرضى) التوبة : ٩١ ، الى أن قال : (إنما السبيل على الذين يستأذنونك وهم أغنياء) التوبة : ٩٣ . وكذلك قوله تعالى : (ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فما ملكت أيما نكح) النساء : ٢٥ . والمراد : استطاعة الآلات والأسباب . ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لعمران بن حصين : « صل قائماً ، فإن لم تستطع فقاعداً ، فإن لم تستطع فعلى جنب »^(١) . وإنما هي استطاعة الفعل معها .

وأما ثبوت الاستطاعة التي هي حقيقة القدرة ، فقد ذكروا فيها قوله تعالى : (ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون) هود : ٢٠ . والمراد هي حقيقة القدرة ، لا نفي الأسباب والآلات ، لأنها كانت ثابتة .

(١) البخاري وغيره « صفة الصلاة » ص ٦٧ — الطبعة السادسة .

وسياتي لذلك زيادة بيان عند قوله : ولا يطيقون إلا ما كلفهم ، إن شاء الله تعالى . وكذا قول صاحب موسى : (إنك لن تستطيع معي صبراً) الكهف : ٦٧ . وقوله : (ألم أقل لك إنك لن تستطيع معي صبراً) الكهف : ٧٥ . والمراد منه حقيقة قدرة الصبر ، لا أسباب/الصبر/ وآلاته ، فإن تلك كانت ثابتة له ، ألا ترى أنه عاتبه على ذلك ؟ ولا يلام من عَدِمَ آلات الفعل وأسبابه على عدم الفعل ، وإنما يلام من امتنع من الفعل لتضييع قدرة الفعل ، لا شغاله بغير ما أمر به ، أو /لعدم/ شغله بإيائها بفعل ما أمر به . ومن قال : إن القدرة لا تكون إلا حين الفعل — يقولون : إن القدرة لا تصلح للضدين ، فإن القدرة المقارنة للفعل لا تصلح إلا لذلك الفعل ، وهي مستلزمة له ، لا توجد بدونه . وما قالته القدريّة — بناءً على أصلهم الفاسد ، وهو إقدار^(١) الله للمؤمن والكافر والبر والفاجر سواء ، فلا يقولون إن الله خص المؤمن المطيع بإعانة حصل بها الإيمان ، بل هذا بنفسه رجع الطاعة ، وهذا بنفسه رجع المعصية ! كالوالد الذي أعطى كل واحد من بنيهِ سيفاً ، فهذا جاهد به في سبيل الله ، وهذا قطع به الطريق — : وهذا القول فاسد باتفاق أهل السنة والجماعة المبتئين للقدّر ، فإنهم متفقون على أن الله على عبده المطيع نعمة دينية ، خصه بها دون الكافر ، وأنه أعانه على الطاعة إعانة لم يكن بها الكافر . كما قال تعالى : (ولكن الله حبيب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم ، وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان ، أولئك هم الراشدون) . الحجرات : ٧ فالقدريّة يقولون : إن هذا التحبيب والتزيين عام في كل الخلق ، وهو بمعنى البيان وإظهار دلائل الحق . والآية تقتضي أن هذا خاص بالمؤمن ، ولهذا قال : (أولئك هم الراشدون) الحجرات : ٧ . والكفار ليسوا راشدين . وقال

(١) في الأصل : اقرار .

تعالى : (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ، ومن يرد أن يضلّه يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء ، كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون) الأنعام : ١٢٥ . وأمثال هذه الآية في القرآن كثير ، يبين أن سبحانه هدى هذا وأضل هذا . قال تعالى : (من يهد الله فهو المهتد ، ومن يضلل فلن تجد له ولياً مرشداً) الكهف : ١٧ . وسيأتي لهذه المسألة زيادة بيان ، إن شاء الله تعالى .

وأيضاً فقول القائل : يرجح بلا مرجح — إن كان لقوله : يرجح ، معنى زائد على النعل ، فذاك هو السبب المرجح ، وإن لم يكن له معنى زائد كان حال الناعل قبل وجود الفعل كحاله عند الفعل ، ثم الفعل حصل في إحدى الحالتين دون الأخرى بلا مرجح ! وهذا مكابرة للعقل ! فلما كان أصل قول القدرية أن فاعل الطاعات وتاركها كلاهما في الإعانة والإقذار سواء — امتنع على أصلهم أن يكون مع الفعل قدرة تخصه ، لأن القدرة التي تخص الفعل لا تكون للتارك ، وإنما تكون للفاعل ، ولا تكون القدرة إلا من الله تعالى . وهم لما رأوا أن القدرة لا بد أن تكون قبل النعل ، قالوا : لا تكون مع الفعل ، لأن القدرة هي التي يكون بها الفعل والتارك ، وحال وجود الفعل يمتنع التارك ، فلهذا قالوا : القدرة لا تكون إلا قبل الفعل ! وهذا باطل مطلقاً ، فإن وجود الأمر مع عدم بعض شروطه الوجودية ممتنع ، بل لا بد أن يكون جميع ما يتوقف عليه الفعل من الأمور الوجودية موجوداً عند الفعل . فنقيض قولهم حق ، وهو : أن الفعل لا بد أن يكون معه قدرة .

لكن صار أهل الإثبات هنا حزينين : حزب قالوا : لا تكون القدرة إلا معه ، ظناً منهم أن القدرة نوع واحد لا يصلح للضدين ، وظناً من بعضهم أن القدرة عرض ، فلا تبقى زمانين ، فيمتنع وجودها قبل الفعل . والصواب : أن القدرة نفعان كما تقدم : نوع مصحح للفعل ، يمكن

معه الفعل والترك ، وهذه هي التي تتعلق بها الأمر والنهي ، وهذه تحصل
 للمطيع والعاصي ، وتكون قبل الفعل ، وهذه تبقى الى حين الفعل ، إما
 بنفسها عند من يقول ببقاء الأغراض ، وإما بتجدد أمثالها عند من
 يقول إن الأغراض لا تبقى زمانين ، وهذه قد تصلح للضدين ، وأمر
 الله مشروط بهذه الطاقة ، فلا يكلف الله من ليس معه هذه الطاقة ، وهذه
 هذه العجز ، كما تقدم . وأيضاً : فالاستطاعة المشروطة في الشرع أخص
 من الاستطاعة التي يمتنع الفعل مع عدمها ، فإن الاستطاعة الشرعية قد
 تكون ما يتصور الفعل مع عدمها وإن لم يعجز عنه . فالشارع يسر
 على عباده ، ويريد بهم اليسر ولا يريد بهم العسر ، وما جعل عليكم
 في الدين من حرج ، والمريض قد يستطيع القيام مع زيادة المرض وتأخر
 برئه ، فهذا في الشرع غير مستطيع ، لأجل حصول الضرر عليه ، وإن
 كان قد يسمى مستطيعاً . فالشارع لا ينظر في الاستطاعة الشرعية الى
 مجرد إمكان الفعل ، بل ينظر الى لوازم ذلك ، فإن كان الفعل ممكناً
 مع المفسدة الراجعة لم تكن هذه استطاعة شرعية ، كالذي يقدر
 على الحج مع ضرر يلحقه في بدنه أو ماله ، أو يصلي قائماً مع زيادة
 مرضه ، أو يصوم الشهرين مع انقطاعه عن معيشته ، ونحو ذلك . فإذا
 كان الشارع قد اعتبر في المكنة عدم المفسدة الراجعة ، فكيف يكلف
 مع العجز ؟ ولكن هذه الاستطاعة - مع بقائها الى حين الفعل - لا
 تكفي في وجود الفعل ، ولو كانت كافية لكان التارك كالفاعل ، بل لا
 بد من إحداث إعانة أخرى تقارن ، مثل جعل الفاعل مريداً ، فإن الفعل
 لا يتم إلا بقدرة وإرادة ، والاستطاعة المقارنة تدخل فيها الإرادة الجازمة ،
 بخلاف المشروطة في التكليف ، فإنه لا يشترط فيها الإرادة . فالله
 تعالى يأمر بالفعل من لا يريده ، لكن لا يأمر به من لو أراد له عجز عنه .
 وهكذا أمر الناس بعضهم لبعض ، فالإنسان يأمر عبده بما لا يريده

العبد ، لكن لا يأمره بما يعجز عنه العبد ، وإذا اجتمعت الإرادة الجازمة والقوة التامة ، لزم وجود الفعل . وعلى هذا ينبنى تكليف ما لا يطاق ، فإن من قال : القدرة لا تكون إلا مع الفعل - يقول : كل كافر وفاسق قد كلف ما لا يطيق . وما لا يطاق يفسّر بشيئين : بما لا يطاق للعجز عنه ، فهذا لم يكلفه الله أحداً ، ويفسّر بما لا يطاق للاشتغال بضده ، فهذا هو الذي وقع فيه التكليف ، كما في أمر العباد بعضهم بعضاً ، فإنهم يفرقون بين هذا وهذا ، فلا يأمر السيد عبده الأعلى بنقط المصاحف ! ويأمره إذا كان قاعداً أن يقوم ، ويعلم الفرق بين الأمرين بالضرورة .

قوله : (أفعال العباد/هي/خلق الله وكسب من العباد) .

ش : اختلف الناس في أفعال العباد الاختيارية . فزعمت الجبرية ورؤسهم الجهم بن صفوان السمرقندي : أن التدبير في أفعال الخلق كلها لله تعالى ، وهي كلها اضطرارية ، كحركات المرتعش ، والعروق النابضة ، وحركات الأشجار ، وإضافتها الى الخلق مجاز ! وهي على حسب ما يضاف الشيء الى محله دون ما يضاف الى محصله ! وقابلتهم المعتزلة ، فقالوا : إن جميع الأفعال الاختيارية من جميع الحيوانات بخلقها ، لا تعلق لها بخلق الله تعالى . واختلفوا فيما بينهم : أن الله تعالى يقدر على أفعال العباد أم لا ؟

وقال أهل الحق : أفعال العباد بها ضاروا مطيعين وعصاة ، وهي مخلوقة لله تعالى ، والحق سبحانه وتعالى منفرد بخلق المخلوقات ، لا خالق لها سواه . فالجبرية غلوا في إثبات القدر ، فنفوا صنع العبد /أصلاً/ ، كما عملت المشبهة في إثبات الصفات ، فشيهوا . والقدرية هاء القدر جعلوا العباد خالقين مع الله تعالى . ولهذا كانوا « مجوس هذه الأمة » ، بل أردأ من المجوس ، من حيث إن المجوس أثبتوا خالقين ،

وهم أثبتوا خالقين !! وهدى الله المؤمنين أهل السنة لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه ، والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم . فكل دليل صحيح يقيمه الجبري ، فإنما يدل على أن الله خالق كل شيء ، وأنه على كل شيء قدير ، وأن أفعال العباد من جملة مخلوقاته ، وأنه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ، ولا يدل على أن العبد ليس بفاعل في الحقيقة ولا مريد ولا مختار ، وأن حركاته الاختيارية بمنزلة حركة المرتعش وهبوب الرياح وحركات الأشجار . وكل دليل صحيح يقيمه القدري فإنما يدل على أن العبد فاعل لفعله حقيقة ، وأنه مريد له مختار له حقيقة ، وأن إضافته ونسبته إليه إضافة حق ، ولا يدل على أنه غير مقدور لله تعالى وأنه واقع بغير مشيئته وقدرته . فإذا ضمت ما مع كل طائفة منهما من الحق الى حق الأخرى — فإنما يدل ذلك على ما دل عليه القرآن وسائر كتب الله المنزلة ، من عموم قدرة الله ومشيئته لجميع ما في الكون من الأعيان والأفعال ، وأن العباد فاعلون لأفعالهم حقيقة ، وأنهم يستوجبون عليها المدح والذم .

وهذا هو الواقع في نفس الأمر ، فإن أدلة الحق لا تتعارض ، والحق يصدق بعضه بعضا . ويضيق هذا المختصر عن ذكر أدلة الفريقين ، ولكنها تتكافأ وتتساقط ، ويستفاد من دليل كل فريق بطلان قول الآخر . ولكن أذكر شيئا مما استدل به كل من الفريقين ، ثم آتين أنه لا يدل على ما استدل عليه من الباطل :

فما استدلت به الجبرية ، قوله تعالى : (وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى) الاتفال : ١٧ . فنفى الله عن نبيه الرمي ، وأثبت لنفسه سبحانه ، فدل على أنه لا صنع للعبد . قالوا : والجزاء غير مرتب على الأعمال ، بدليل قوله صلى الله عليه وسلم : « لن يدخل أحد الجنة بعمله » ، قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : « ولا أنا ، إلا أن

يَتَمُدَّنِي اللَّهُ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ» (١) .

ومما استدل به القدرية ، قوله تعالى : (فَبَارِكْ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ) المؤمنون : ١٤ . قالوا : والجزاء مرتب على الأعمال ترتب المَوْضُوعُ ، كما قال تعالى : (جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) آلم السجدة : ١٧ والاحقاف : ١٤ والواقعة : ٢٤ . (وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون) الاعراف : ٤٢ . ونحو ذلك .

فأما ما استدلت به الجبرية من قوله تعالى : (وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى) الانفال : ١٧ — فهو دليل عليهم ، لأنه تعالى أثبت لرسوله / صلى الله عليه وسلم / رمياً ، بقوله : (إذ رميت) ، فعلم أن المثبت غير النفي ، وذلك أن الرمي له ابتداء و انتهاء : فابتداءه الحذف ، وانتهاءه الإصابة ، وكل منهما يسمى رمياً ، فالمعنى حينئذ — والله تعالى أعلم : وما أصبت إذ حذفت ولكن الله أصاب . وإلا فطرده قولهم : وما صليت إذ صليت ولكن الله صلى ! وما صمت إذ صمت ! وما زينت إذ زينت ! وما سرت إذ سرت ! ! وفساد هذا ظاهر .

وأما ترتب الجزاء على الأعمال ، فقد ضلت فيه الجبرية والقدرية ، وهدى الله أهل السنة ، وله الحمد والمنة . فإن الباء التي في النفي غير الباء التي في الإثبات ، فالمعنى في قوله صلى الله عليه وسلم : « لن يدخل الجنة أحد بعمله » — بَاءُ النِعْوِضِ ، وهو أن يكون العمل كالثمن لدخول الرجل إلى الجنة ، كما زعمت المعتزلة أن العامل مستحق دخول الجنة على ربه بعمله ! بل ذلك برحمة الله وفضله . والباء التي في قوله تعالى : (جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) آلم السجدة : ١٧ وغيرها ، — بَاءُ السَّبَبِ ، أي بسبب عملكم ، والله تعالى هو خالق الأسباب والمسببات ، فرجع الكل إلى محض فضل الله ورحمته .

(١) مسلم عن حديث أبي هريرة وجابر وعائشة .

وأما استدلال المعتزلة بقوله تعالى : (فتبارك الله أحسن الخالقين)
المؤمنون : ١٤ - فمعنى الآية : أحسن المصورين المقدرين • و«الخلق»
يذكر ويراد به التقدير ، وهو المراد هنا ، بدليل قوله تعالى : (الله خالق
كل شيء) الرعد : ١٨ والزمر : ٦٢ ، أي الله خالق كل شيء مخلق ،
فدخلت أفعال العباد في عموم : كل • وما أفسد قولهم في إدخال كلام
الله تعالى في عموم : كل ، الذي هو صفة من صفاته ، يستحيل عليه
أن يكون مخلوقاً ! وأخرجوا أفعالهم التي هي مخلوقة من عموم : كل !!
وهل يدخل في عموم : كل إلا ما هو مخلوق ؟ فذاته المقدسة وصفاته
غير داخلة في هذا العموم ، ودخل سائر المخلوقات في عمومها • وكذا
قوله تعالى : (والله خلقكم وما تعملون) الصافات : ٩٦ • ولا تقول إن :
« ما » مصدرية ، أي خلقكم وعملكم - إذ سياق الآية يأباه ، لأن
إبراهيم عليه السلام إنما أنكر عليهم عبادة المنحوت ، لا النحت ، والآية
تدل على أن المنحوت مخلوق لله تعالى ، وهو ما صاه منحوتاً إلا بفعلهم ،
فيكون ما هو من آثار فعلهم مخلوقاً لله تعالى ، ولو لم يكن النحت
مخلوقاً لله تعالى لم يكن المنحوت مخلوقاً له ، بل الخشب أو الحجر لا
غير • وذكر أبو الحسين البصري إمام المتأخرين من المعتزلة : أن العلم
بأن العبد يحدث فعله - ضروري • وذكر الرازي أن افتقار الفعل
المحدث الممكن إلى مرجح يجب وجوده عنده ويستتبع عند عدمه -
ضروري ، وكلاهما صادق فيما ذكره من العلم الضروري ، ثم ادعاء
كل منهما أن هذا العلم الضروري يبطل ما ادعاه الآخر من الضرورة -
غير مسلم ، بل كلاهما صادق فيما ادعاه من العلم الضروري ، وإنما
وقع غلظه في إنكاره ما مع الآخر من الحق • فإنه لا منافاة بين كون
العبد محدثاً لفعله وكون هذا الإحداث واجب وجوده بشيئة الله
تعالى ، كما قال تعالى : (وتفس وما سواها • فأنمها فجورها وتقواها)

الشمس : ٧ - ٨ . فقلوه : (فألهما فجورها وتقواها) الشمس : ٨ -
 إثبات" للقدَر بقوله (فألهما) ، وإثبات" لفعل العبد بإضافة الفجور
 والتقوى الى نفسه ، ليعلم أنها هي الفاجرة والمتقية . وقوله بعد ذلك :
 (قد أفلح من زكّاها ، وقد خاب من دساها) الشمس : ٩ - ١٠ -
 إثبات" أيضا لفعل العبد . ونظائر ذلك كثيرة .

وهذه شبهة أخرى من شبه القوم التي فرّقهم ، بل مزّقهم كل
 سزّق ، وهي : أنهم قالوا : كيف يستقيم الحكم على قولكم بأن الله
 يعذب المكلفين على ذنوبهم وهو خلقها فيهم ؟ فأين العدل في تعذيبهم
 على ما هو خالقه وفاعله فيهم ؟ وهذا السؤال لم يزل مطروقا في العالم
 على ألسنة الناس ، وكل منهم يتكلم في جوابه بحسب علمه ومعرفته ،
 وعنه تفرقت بهم الطرق : فطائفة أخرجت أفعالهم عن قدرة الله تعالى ،
 وطائفة أنكرت الحكم والتعليل ، وسدّت باب السؤال . وطائفة
 أثبتت كسبا لا يعقل ! جعلت الثواب/ والعقاب/ عليه . وطائفة التزمت
 لأجله وقوع مقدور بين قادرين ، ومفعول بين فاعلين ! وطائفة
 التزمت الجبر ، وأن الله يعذبهم على ما لا يقدرّون عليه ! وهذا السؤال
 هو الذي أوجب التفرق والاختلاف .

والجواب الصحيح عنه ، أن يقال : إن ما يُبْتلى به العبد من الذنوب
 الوجودية ، وإن كانت خلقا لله تعالى ، فهي عقوبة له على ذنوب قبلها ،
 فالذنب يكسب الذنب ، ومن عقاب السيئة السيئة بعدها . فالذنوب
 كالأمراض التي يورث بعضها بعضا . يبقى أن يقال : فالكلام في الذنب
 الأول الجالب لما بعده من الذنوب ؟ يقال : هو عقوبة أيضا على عدم
 فعل ما خلق له وقطر عليه ، فإن الله سبحانه خلقه لعبادته وحده لا
 شريك له ، وفطره على محبته وتأليه والإناابة اليه ، كما قال تعالى :
 (فأقم وجهك للدين حنيفا ، فطرة الله التي فطر الناس عليها) الروم : ٣٠ .

فلما لم يفعل ما خلق له وفطر عليه ، من محبة الله وعبوديته ، والإجابة إليه — عوقب على ذلك بأن زين له الشيطان ما يفعله من الشرك والمعاصي ، فإنه صادف قلباً خالياً قابلاً للخير والشر ، ولو كان فيه الخير الذي يمنع ضده لم يتمكن منه الشر ، كما قال تعالى : (كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء ، إنه من عبادنا المخلصين) يوسف : ٢٤ . وقال إبليس : (فبعزتك لأغوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين) ص : ٨٢ — ٨٣ . وقال الله عز وجل : (هذا صراط عليّ مستقيم . إن عبادي ليس لك عليهم سلطان) الحجر : ٤١ — ٤٢ . والإخلاص : خلوص القلب من تأليه ما سوى الله تعالى وإرادته ومحبته ، فخلص لله ، فلم يتمكن منه الشيطان . وأما إذا صادفه فارغاً من ذلك ، تمكن منه بحسب فراغه ، فيكون جعله مذنباً مسيئاً في هذه الحال عقوبة له على عدم هذا الإخلاص . وهي محض العدل .

فإن قلت : فذلك العدم من خلقه فيه ؟ قيل : هذا سؤال فاسد ، فإن العدم كاسمه ، لا يفتقر الى تعلق التكوين والإحداث به ، فإن عدم الفعل ليس أمراً وجودياً حتى يضاف الى الفاعل ، بل هو شر محض ، والشر ليس الى الله سبحانه ، كما قال صلى الله عليه وسلم في حديث الاستفتاح : « لبيك وسعديك ، وللخير كله في يديك » والشر ليس اليك » (١) . وكذا في حديث الشفاعة يوم القيامة ، حين يقول الله له : يا محمد ، فيقول : « لبيك وسعديك ، والخير في يديك ، والشر ليس اليك » (٢) . وقد أخبر الله تعالى أن تسليط الشيطان إنما هو على

(١) صحيح وهو طرف من حديث علي في دعاء الاستفتاح ، وهو مخرج في « صفة الصلاة » (ص ٨٥) .

(٢) رواه البزار عن حذيفة موقوفاً ورجاله رجال الصحيح ، والطبراني في « الأوسط » عنه مرفوعاً ، وفيه ليث بن أبي سليم وهو مدلس ، وبقية رجاله ثقات ، كذا في « المجمع » (١٠/٢٧٧) . قلت ومن طريق | الليث | أخرجه الحاكم أيضاً (٤/٥٧٣) وقال : « وقد استشهد بليث بن | أبي |

الذين يتولونه والذين هم به مشركون ، فلما تولوه دون الله وأشركوا به معه - عوقبوا على ذلك بتسليطه عليهم ، وكانت هذه الولاية والإشراك عقوبة خلوا القلب وفراغه من الإخلاص . فإلهامُ البر والتقوى ثمرة هذا الإخلاص وتيجته ، وإلهامُ الفجور عقوبة على خلوه من الإخلاص .

فإن قلت : إن كان هذا الترك أمراً وجودياً عاد السؤال جذعاً ، وإن كان أمراً عدمياً فكيف يعاقب على العدم المحض ؟ قيل : ليس هنا ترك هو كف النفس ومنعها عما تريده وتجه ، فهذا قد يقال : إنه أمر وجودي ، وإنما هنا عدم خلوا من أسباب الخير ، وهذا العدم هو محض خلوها مما هو أنفع شيء لها ، والعقوبة على الأمر العدمي هي بفعل السيئات ، لا بالعقوبات التي تناله بعد إقامة الحجة عليه بالرسول . فله فيه عقوبتان : إحداها : جعله مذنباً خاطئاً ، وهذه عقوبة عدم إخلاصه وإنابته وإقباله على الله ، وهذه العقوبة قد لا يحس بألمها ومضرتها ، لموافقتها شهوته وإرادته ، وهي في الحقيقة من أعظم العقوبات . والثانية : العقوبات المؤلمة بعد فعله للسيئات . وقد قرن الله تعالى بين هاتين العقوبتين في قوله تعالى : (فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء) الانعام : ٤٤ ، فهذه العقوبة الأولى ، ثم قال : (حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة) الانعام : ٤٤ ، فهذه العقوبة الثانية .

فإن قيل : فهل كان يسكنهم أن يأتوا بالإخلاص والإنابة والمحبة له وحده - من غير أن يخلق ذلك في قلوبهم ويجعلهم مخلصين له منيين له محبين له ؟ أم ذلك محض جعله في قلوبهم وإلقائه فيها ؟ قيل : لا ، بل هو محض منته وفضله ، وهو من أعظم الخير الذي هو بيده ، والخير كله في يديه ، ولا يقدر أحد أن يأخذ من الخير إلا ما أعطاه ، ولا يتقي من الشر إلا ما وقاه .

فإن قيل : فإذا لم يخلق ذلك في قلوبهم ولم يوفقوا له ، ولا سبيل لهم إليه بأنفسهم ، عاد السؤال ؟ وكان منعمهم منه ظلماً ، ولزمكم القول بأن العدل هو تصرف المالك في ملكه بما يشاء ، لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ؟ قيل : لا يكون سبحانه بمنعمهم من ذلك ظالماً ، وإنما يكون المانع ظالماً إذا منع غيره حقاً لذلك الغير عليه ، وهذا هو الذي حرمه الربُّ على نفسه ، وأوجب على نفسه خلافه . وأما إذا منع غيره ما ليس بحق له ، بل هو محض فضله ومنته عليه — لم يكن ظالماً بمنعه ، فمنع الحق ظلم ، ومنع الفضل والإحسان عدل . وهو سبحانه العدل في منعه ، كما هو المحسن المتأن بعبأئه .

فإن قيل : فإذا كان العطاء والتوفيق إحساناً ورحمة ، فهلاً كان العمل له والغلبة ، كما أن رحمته تغلب غضبه ؟ قيل : المقصود في هذا المقام بيان أن هذه العقوبة المترتبة على هذا المنع ، والمنع المستلزم للعقوبة — ليس بظلم ، بل هو محض العدل . وهذا سؤال عن الحكمة التي أوجبت تقديم العدل على الفضل في بعض المحال ؟ وهلاً سؤي بين العباد في الفضل ؟ وهذا السؤال حاصله : لِمَ تفضل على هذا ولم تفضل على الآخر ؟ وقد تولى الله سبحانه الجواب عنه بقوله : (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ، والله ذو الفضل العظيم) الحديد : ٢١ . وقوله : (لئلا يعلم أهل الكتاب أن لا يقدرون على شيء من فضل الله ، وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء ، والله ذو الفضل العظيم) الحديد : ٢٩ . ولما سأله اليهود والنصارى عن تخصيص هذه الأمة بأجر ين وإعطائهم هم أجراً أجراً ، قال : « هل ظلمتكم من حكمكم شيئاً ؟ قالوا : لا ، قال : فذلك فضلي أوتي من أشاء »^(١) وليس في الحكمة إطلاع كل فرد من أفراد الناس على كمال حكمته في عطائه ومنعه ، بل إذا

(١) البخاري في حديث لابن عمر أوله « إنما بقاؤكم ... » .

كشف الله عن بصيرة العبد ، حتى أبصر طرفاً يسيراً من حكمته في خلقه ، وأمره وثوابه وعقابه ، وتخصيصه وحرمانه ، وتأمل أحوال محالٍ لذاتك ، استدل بما علمه على ما لم يعلمه . ولما استشكل أعداؤه المشركون هذا التخصيص ، قالوا : أهؤلاء من الله عليهم من بيننا ؟ قال تعالى مجيباً لهم : (أليس الله بأعلم بالشاكرين) الانعام : ٥٣ . فتأمل هذا الجواب ، ترّ في ضمنه أنه سبحانه أعلم بالمحل الذي يصلح لغرس شجرة النعمة فتثمر بالشكر ، من المحل الذي لا يصلح لغرسها ، فلو غرست فيه لم تثمر ، فكان غرسها هناك ضائعاً لا يليق بالحكمة ، كما قال تعالى : (الله أعلم حيث يجعل رسالته) الانعام : ١٢٤ .

فإن قيل : إذا حكمتكم باستحالة الإيجاد من العبد ، فإذا لا فعل للعبد أصلاً ؟ قيل : العبد فاعل لفعله حقيقة ، / وله قدرة حقيقة / . قال تعالى : (وما تفعلوا من خير يعلمه الله) البقرة : ١٩٧ . (فلا تبتئس بما كانوا يفعلون) هود : ٣٦ ، وأمثال ذلك . وإذا ثبت كون العبد فاعلاً ، فأفعاله نوعان : نوع يكون منه من غير اقتران قدرته وإرادته ، فيكون صفة له ولا يكون فعلاً ، كحركات المرتعش . ونوع يكون منه مقارناً لإيجاد قدرته واختياره ، فيوصف بكونه صفةً وفعلاً وكسباً للعبد ، كالحركات الاختيارية . والله تعالى هو الذي جعل العبد فاعلاً مختاراً ، وهو الذي يقدر على ذلك وحده لا شريك له . ولهذا أنكر السلف الجبر ، فإن الجبر لا يكون إلا من عاجز ، فلا يكون إلا مع الإكراه ، يقال : للأب / ولاية / إجبار البكر الصغيرة على النكاح ، وليس له إجبار الثيب البالغ ، أي : ليس له أن يزوجهامكرهه . والله تعالى لا يوصف بالإجبار بهذا الاعتبار ، لأنه سبحانه خالق الإرادة والمراد ، قادر على أن يجعله مختاراً ، بخلاف غيره . ولهذا جاء في ألفاظ الشارع : « الجبئل » دون « الجبر » ، كما قال صلى الله عليه

وسلم لأشج عبد القيس : « إن فيك لخلتين يحبهما الله : الحلم والأناة » فقال : أخلقتن تخلقتن بهما ؟ أم خلقتن جبلت عليهما ؟ فقال : « بل خلقتان جبلت عليهما » فقال : الحمد لله الذي جبلني على خلقتين يحبهما الله تعالى (١) . والله تعالى إنما يعذب عبده على فعله الاختياري . والفرق بين العقاب على الفعل الاختياري وغير الاختياري مستقر في القطر والعقول .

وإذا قيل : خلق الفعل مع العقوبة عليه ظلم ؟ ! كان بمنزلة أن يقال : خلق ككل السم ثم حصول الموت به ظلم ! ! فكما أن هذا سبب للموت ، فهذا سبب للعقوبة ، ولا ظلم فيهما .

فالحاصل : أن فعل العبد فعل له حقيقة ، ولكنه مخلوق لله تعالى ، ومفعول لله تعالى ، ليس هو نفس فعل الله . ففرق بين الفعل والمفعول ، والخلق والمخلوق . وإلى هذا المعنى أشار الشيخ رحمه الله بقوله : وأفعال العباد خلق الله وكسب من العباد - أثبت للعباد فعلاً وكسباً ، وأضاف الخلق لله تعالى . والكسب : هو الفعل الذي يعود على فاعله منه نفع أو ضرر ، كما قال تعالى : (لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) البقرة : ٢٨٦ .

قوله : (وإم يكلفهم الله تعالى إلا ما يطيقون ، ولا يطيقون إلا ما كلفهم . وهو تفسير « لا حول ولا قوة الا بالله » ، نقول : لا حيلة لأحد ، ولا تحوّل لأحد/، ولا حركة لأحد عن معصية الله ، الا بمعونة الله ، ولا قوة لأحد على إقامة طاعة الله والثبات عليها الا بتوفيق الله ، وكل شيء يجري بمشيئة الله تعالى وعلمه وقضائه وقدره . غلبت مشيئته المشيئات كلها ،/وعكست إرادته الإرادات كلها/، وغلب فضله الحيل كلها . يفعل ما يشاء ، وهو غير ظالم أبداً . (لا يسأل عما يفعل وهم يسألون) الانبياء : ٢٣ .

(١) مسلم وغيره عن ابن عباس، وهو مخرج في « الروض النضر »

ش : فقلوه : لم يكلفهم الله تعالى إلا ما يطيقون - قال تعالى :
(لا يكلف الله نفساً إلا وسعها) البقرة : ٢٨٦ . / (لا تكلف نفساً إلا
وسعها) / الانعام : ١٥٢ والاعراف : ٤١ والمؤمنون : ٦٣ . وعند أبي
الحسن الأشعري أن تكليف ما لا يطاق جائزٌ عقلاً ، ثم تردد أصحابه
/ أنه / : هل ورد به الشرع أم لا ؟ واحتج من قال بوروده بأمر أبي لهب
بالإيمان ، فإنه تعالى أخبر بأنه لا يؤمن ، / وأنه سيصلى ناراً ذات
لهب ، فكان مأموراً بأن يؤمن بأنه لا يؤمن . وهذا تكليف بالجمع بين
الضدين ، وهو محال . والجواب عن هذا بالمنع : فلا نسلم بأنه مأموّر
/ بأن يؤمن / بأنه لا يؤمن ، / والاستطاعة التي بها يقدر على الإيمان
كانت حاصلةً ، فهو غير عاجز عن تحصيل الإيمان ، فما كلف إلا ما
يطيقه كما تقدم في تفسير الاستطاعة . ولا يلزم قوله تعالى للملائكة :
(أنبئوني بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين) البقرة : ٣١ . مع عدم علمهم
بذلك ، ولا للمصورين يوم القيامة : « احيوا ما خلقتم » ، وأمثال
ذلك . لأنه ليس بتكليف طلب فعل يثاب فاعله ويعاقب تاركه ، بل هو
خطاب تعجيز . وكذا لا يلزم دعاء المؤمنين في قوله تعالى : (ربنا ولا
تحمّلنا ما لا طاقة لنا به) البقرة : ٢٨٦ ، لأن تحمّل ما لا يطاق ليس
تكليفاً ، بل يجوز أن يحمله جبلاً لا يطيقه فيموت . وقال ابن الأنباري :
أي لا تحمّلنا ما يثقل علينا أداؤه وإن كنا مطيقين له على تجشّم وتحمل
مكروه ، قال : فخطب العرب على حسب ما تعقل ، فإن الرجل منهم
يقول للرجل يبغيه : ما أطيق النظر إليك ، وهو مطيق لذلك ، لكنه
يثقل عليه . ولا يجوز في الحكمة أن يكلفه بحمل جبل بحيث لو
فعل يثاب ولو امتنع يعاقب ، كما أخبر سبحانه عن نفسه أنه لا يكلف
نفساً إلا وسعها .

ومنهم من يقول : يجوز تكليف المتنع عادةً ، دون المتنع

لذاته ، لأن ذلك لا يتصور وجوده ، فلا يعقل الأمر به ، بخلاف هذا .
ومنهم من يقول : ما لا يطاق للعجز عنه لا يجوز تكليفه ، بخلاف
ما لا يطاق للاشتغال بضده ، فإنه يجوز تكليفه . وهؤلاء موافقون
للسلف والأئمة في المعنى ، لكن كونهم جعلوا ما يتركه العبد لا يطاق
لكونه تاركاً له مُشتغلاً بضده - بدعة في الشرع واللغة . فإن مضمونه
أنّ فعل ما لا يفعله العبد لا يطيقه ! وهم التزموا هذا ، لقولهم : إن
الطاقة - التي هي الاستطاعة وهي القدرة - لا تكون إلا مع الفعل !
فقالوا : كل من لم يفعل فعلاً فإنه لا يطيقه ! وهذا خلاف الكتاب والسنة
وإجماع السلف ، وخلاف ما عليه عامة العقلاء ، كما تقدمت الإشارة
إليه عند ذكر الاستطاعة .

وأما ما لا يكون إلا مقارناً للفعل ، فذلك ليس شرطاً في التكليف ،
مع أنه في الحقيقة/إنما/هناك إرادة الفعل . وقد يحتجون بقوله
تعالى : (ما كانوا يستطيعون السمع) هود : ٢٠ (إنك لن تستطيع
معى صبراً) الكهف : ٦٧ ، ٧٢ ، ٧٥ . وليس في ذلك إرادة ما سمّوه
استطاعة ، وهو ما لا يكون إلا مع الفعل ، فإن الله ذمّ هؤلاء على كونهم
لا يستطيعون السمع ، ولو أراد بذلك المقارن لكان جميع الخلق
لا يستطيعون السمع قبل السمع ! فلم يكن لتخصيص هؤلاء بذلك
معنى ، ولكن هؤلاء لبغضهم الحق وثقله عليهم ، إما حسداً لصاحبه ،
وإما اتباعاً للهوى - لا يستطيعون السمع . وموسى عليه السلام لا
يستطيع الصبر ، لمخافة ما يراه لظاهر الشرع ، وليس عنده منه علم .
وهذه لغة العرب وسائر الأمم ، فمن يبغض غيره يقال : إنه لا يستطيع
الإحسان إليه ، ومن يحبه يقال : إنه لا يستطيع عقوبته ، لشدة محبته
له ، لا لعجزه عن عقوبته ، فيقال ذلك للمبالغة ، كما تقول (١) : لأضربه

(١) في الاصل : يقال .

حتى يموت ، والمراد الضرب الشديد . وليس هذا عذراً ، فلو لم يأمر
العباد إلا بما يهوونه لفسدت السموات والأرض ، قال تعالى : (ولو
اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن)
المؤمنون : ٧١ .

وقوله : ولا يطيقون إلا ما كلفهم به ، الى آخر كلامه — أي : ولا
يطيقون إلا ما أقدرهم عليه . وهذه الطاقة هي التي من نحو التوفيق ،
لا التي من جهة الصحة والوسع والتمكن وسلامة الآلات ، و « لا حول
ولا قوة إلا بالله » — دليل على إثبات القدر . وقدفسرها الشيخ بعدها .
ولكن في كلام الشيخ إشكال : فإن التكليف لا يستعمل بمعنى الإقدار ،
وإنما يستعمل بمعنى الأمر والنهي ، وهو قد قال : لا يكلفهم إلا ما
يطيقون ، ولا يطيقون إلا ما كلفهم . وظاهره أنه يرجع الى معنى واحد ،
ولا يصح ذلك ، لأنهم يطيقون فوق ما كلفهم به ، لكنه سبحانه يريد
بعباده اليسر والتخفيف ، كما قال تعالى : (يريد الله بكم اليسر ولا
يريد بكم العسر) البقرة : ١٨٥ . وقال تعالى : (يريد الله أن يخفف
عنكم) النساء : ٢٨ . وقال تعالى : (وما جعل عليكم في الدين من
حرج) الحج : ٧٨ . فلو زاد فيما كلفنا به لألقناه ، ولكنه تفضل
عينا ورحمنا ، وخفف عنا ، ولم يجعل علينا في الدين من حرج . ويجب
عن هذا الإشكال بما تقدم : أن المراد الطاقة التي من نحو التوفيق ،
لا من جهة التمكن وسلامة الآلات ، ففي العبارة قلق ، فتأمل .

وقوله : وكل / شيء / يجري بمشيئة الله وعلمه وقضائه وقدره —
يريد بقضائه القضاء الكوني لا الشرعي ، فإن القضاء يكون كونياً
وشرعياً ، وكذلك الإرادة والأمر والإذن والكتاب والحكم والتحريم
والكلمات ، ونحو ذلك . أما القضاء الكوني ، ففي قوله تعالى :
(فقضاهن سبع سموات في يومين) حم السجدة : ١٢ . والقضاء

الديني الشرعي ، في قوله تعالى : (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه)
الاسراء : ٢٣ . وأما الإرادة الكونية والدينية ، فقد تقدم ذكرها عند
قول الشيخ : ولا يكون إلا ما يريد . وأما الأمر الكوني ، ففي قوله
تعالى : (إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون) يس : ٨٢ .
وكذا قوله تعالى : (وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا
فيها ، فحق عليها القول فدمرناها تدميراً) الاسراء : ١٦ ، في أحد الأقوال ،
وهو أقواها . والأمر الشرعي ، في قوله تعالى : (إن الله يأمر بالعدل
والإحسان) النحل : ٩٠ ، الآية . وقوله : (إن الله يأمركم أن تؤدوا
الأمانات إلى أهلها) النساء : ٥٨ . وأما الإذن الكوني ، ففي قوله
تعالى : (وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله) البقرة : ١٠٢ .
والإذن الشرعي ، في قوله تعالى : (ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة
على أصولها فبإذن الله) الحشر : ٥ . وأما الكتاب الكوني ، ففي قوله
تعالى : (وما يعمّر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب ، إن
ذلك على الله يسير) فاطر : ١١ . وقوله تعالى : (ولقد كتبنا في الزبور
من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون) الانبياء : ١٠٥ .
والكتاب الشرعي الديني ، في قوله تعالى : (وكتبنا عليهم فيها أن النفس
بالنفس) المائدة : ٤٥ . (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام)
البقرة : ١٨٣ . وأما الحكم الكوني ، ففي قوله تعالى عن ابن يعقوب
عليه السلام : (فلن أبرح الأرض حتى يأذن لي أبي أو يحكم الله لي وهو
خير الحاكمين) يوسف : ٨٠ . وقوله تعالى : (قال رب احكم بالحق ،
وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون) الانبياء : ١١٢ . والحكم
الشرعي ، في قوله تعالى : (أحلت لكم بهيمة الأنعام إلا ما يتلى عليكم
غير محلي الصيد وأنتم حرم ، إن الله يحكم ما يريد) المائدة : ٢ .
وقال تعالى : (ذلكم حكم الله يحكم بينكم) المتحنة : ١٠ . وأما

التحريم الكوني ، ففي قوله تعالى : (قال فإنها محرمة عليهم أربعين سنةً يتيهون في الأرض) المائدة : ٢٦ . (وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون) الانبياء : ٩٥ . والتحريم الشرعي ، في قوله : (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الميتة والدم / ولحم الخنزير /) المائدة : ٣ . و (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أمهاتكم) النساء : ٢٣ ، الآية . وأما الكلمات الكونية ، ففي قوله تعالى : (وتمت كلمة ربك الحسنى على بني إسرائيل بما صبروا) الاعراف : ١٣٧ . وفي قوله صلى الله عليه وسلم : « أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر » (١) . والكلمات الشرعية الدينية ، في قوله تعالى : (وإذا ابتلى إبراهيمَ ربه بكلمات فاتمهن) البقرة : ١٢٤ .

وقوله : يفعل ما يشاء ، وهو غير ظالم أبداً — الذي دل عليه القرآن من تنزيه الله نفسه عن ظلم العباد ، يقتضي قولاً وسطاً بين قولي القدرية والجبرية ، فليس ما كان من بني آدم ظلماً وقيحاً يكون منه ظلماً وقيحاً ، كما تقول القدرية والمعتزلة ونحوهم ! فإن ذلك تمثيل لله بخلقه ! وقياس له عليهم ! هو الرب الغني القادر ، وهم العباد الفقراء المقهورون . وليس الظلم عبارة عن الممتنع الذي لا يدخل تحت القدرة ، كما يقوله من يقوله من المتكلمين وغيرهم ، يقولون : إنه يمتنع أن يكون/في/الممكن المقدور ظلم ! بل كان ما كان ممكناً فهو منه — لو فعله — عدل ، إذ الظلم لا يكون إلا من مأمور من غيره منهي ، والله ليس كذلك . فإن قوله تعالى : (ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلماً ولا هضماً) طه : ١١٢ ، وقوله تعالى : (ما يبدل القول لدي وما أنا بظلام للعبيد) ق : ٢٩ ، وقوله تعالى : (وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين) الزخرف : ٧٦ ، وقوله تعالى : (ووجدوا ما عملوا

(١) صحيح ، وتقدم .

حاضراً ولا يظلم ربك أحداً) الكهف : ٤٩ ، وقوله تعالى : (اليوم تجزى كل نفس بما كسبت ، لا ظلم اليوم ، إن الله سريع الحساب) غافر : ١٧ . يدل على تقيض هذا القول .

ومنه قوله الذي رواه عنه رسوله : « يا عبادي ، إني حرمت الظلم على نفسي ، وجعلته بينكم محرماً ، فلا تظالموا » (١) . فهذا دل على شيئين : أحدهما : أنه حرم على نفسه الظلم ، والممتنع لا يوصف بذلك . الثاني : أنه أخبر أنه حرّمه على نفسه ، كما أخبر أنه كتب على نفسه الرحمة ، وهذا يبطل احتجاجهم بأن الظلم لا يكون إلا من مأمور منهي ، والله ليس كذلك . فيقال لهم : هو سبحانه كتب على نفسه الرحمة ، وحرّم على نفسه الظلم ، وإنما كتب على نفسه وحرّم على نفسه ما هو قادر عليه ، لا ما هو ممتنع عليه .

وأيضاً : فإن قوله : (فلا يخاف ظملاً ولا هضمًا) طه : ١١٢ — قد فسره السلف ، بأن الظلم : أن توضع عليه سيئات غيره ، والهضم : أن ينقص من حسناته ، كما قال تعالى : (ولا تزر وازرةٌ وزر أخرى) الاسراء : ١٥ .

وأيضاً : فإن الإنسان لا يخاف الممتنع الذي لا يدخل تحت القدرة حتى يأمن من ذلك ، وإنما يأمن مما يمكن ، فلما آمنه من الظلم بقوله : (فلا يخاف) طه : ١١٢ — علم أنه ممكن مقدور عليه . وكذا قوله : (لا تختصموا لدي) ق : ٢٨ ، الى قوله : (وما أنا بظلام للعبيد) ق : ٢٩ — لم يعن بها نفي ما لا يقدر عليه ولا يمكن منه ، وإنما نفي ما هو مقدور عليه ممكن ، وهو أن يجزوا بغير أعمالهم . فعلى قول هؤلاء ليس الله بمنزه عن شيء من الأفعال أصلاً ، ولا مقدساً عن أن يفعلها ، بل كل ممكن فإنه لا ينزهه عن فعله ، بل فعله حسن ، ولا حقيقة للفعل السوء ، بل ذلك ممتنع ، والممتنع لا حقيقة له ! والقرآن

(١) مسلم وتقدم .

يدل على تقيض هذا القول ، في مواضع ، نزه الله نفسه فيها عن فعل ما لا يصلح له ولا ينبغي له ، فعلم أنه منزّه مقدّس عن فعل السوء والفعل المغيّب المذموم ، كما أنه منزّه مقدّس عن وصف السوء والوصف المغيّب المذموم . وذلك كقوله تعالى : (أفحسبتم أنما خلقناكم عبثاً وأنكم إلينا لا ترجعون) المؤمنون : ١١٥ . فإنه نزه نفسه عن خلق الخلق عبثاً ، وأنكر على من حسب ذلك ، وهذا فعل . وقوله تعالى : (أفجعل المسلدين كالمجرمين) القلم : ٣٥ . وقوله تعالى : (أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض ، أم نجعل المتقين كالفجار) ص : ٢٨ — إنكار منه على من جَوَّز أن يسوّي الله بين هذا وهذا . وكذا قوله : (أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات ، سواء محياهم ومماتهم ، ساء ما يحكمون) الباقية : ٢٠ — إنكار على من حسب أنه يفعل هذا ، وإخبار أن هذا حكم سيء قبيح ، وهو ما ينزه الرب عنه .

وروى أبو داود ، والحاكم في « المستدرک » ، من حديث ابن عباس ، وعبدادة بن الصامت ، وزيد بن ثابت ، عن النبي صلى الله عليه وسلم : « لو أن الله عذب أهل سمواته وأهل أرضه ، لعذبهم وهو غير ظالم لهم ، ولو رحمهم كانت رحته خيراً لهم من أعمالهم » (١) . وهذا الحديث مما يحتج به الجبرية ، وأما القدريّة فلا يتأتى على أصولهم الفاسدة ! ولهذا قابلوه إما بالكذب أو بالتأويل ! وأسعد الناس به أهل السنة ، الذين قابلوه بالتصديق ، وعلموا من عظمة الله وجلاله ، قدر نعم الله على خلقه ، وعدم قيام الخلق بحقوق نعمه عليهم ، إما جزأ ، وإما جهلاً ، وإما تفريطاً وإضاعة ، وإما تقصيراً في المقدور من الشكر ، ولومن بعض الوجوه . فإن حقه على أهل

(١) صحيح وقد خرجته في « تخريج السنة » (٢٤٥) .

السموات والأرض أن يطاق فلا ينعصى ، ويذكر فلا ينسى ، ويشكر فلا يكفر ، وتكون قوة الحب والإجابة ، والتوكل والخشية ، والمراقبة والخوف والرجاء - : جميعها متوجهة إليه ، ومتعلقة به ، بحيث يكون القلب عاكفاً على محبته وتأليهه ، بل على أفراده بذلك ، واللسان محبوباً على ذكره ، والجوارح وقفاً على طاعته . ولا ريب أن هذا مقدور في الجملة ، ولكن النفوس تشح به ، وهي في الشح على مراتب لا يحصيها إلا الله تعالى . وأكثر المطيعين تشح به نفسه من وجهه ، وإن أتى به من وجه آخر . فإين الذي لا تقع منه إرادة تراحم مراد الله وما يحبه منه ؟ ومن / ذا / الذي لم يصدر منه خلاف ما خلق له ، ولو في وقت من الأوقات ؟ فلو وضع الرب سبحانه عدله على أهل سمواته وأرضه ، لعذبهم بعدله ، ولم يكن ظالماً لهم . وغاية ما يتقدر ، توبة العبد من ذلك واعترافه ، وقبول التوبة محض فضله وإحسانه ، وإلا فلو عذب عبده على جنايته لم يكن ظالماً ، ولو قُدِّر أنه تاب منها . لكن أوجب على نفسه - بمقتضى فضله ورحمته - أنه لا يعذب من تاب ، وقد كتب على نفسه الرحمة ، فلا يسع الخلاق إلا رحمته وغفوه ، ولا يبلغ عمل أحد منهم أن ينجو به من النار ، أو يدخل الجنة ، كما قال أطوع الناس لربه ، وأفضلهم عملاً ، وأشدّهم تعظيماً لربه وإجلالاً : « لن ينجي أحداً منكم عمله » ، قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : « ولا أنا ، إلا أن يتغمدني الله برحمته منه وفضل » (١) وسأله الصديق دعاء يدعو به في صلاته ، فقال : « قل : اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ، ولا يغفر الذنوب إلا أنت ، فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني ، إنك الغفور الرحيم » (٢) . فإذا كان هذا حال

(١) متفق عليه من حديث أبي هريرة .

(٢) متفق عليه من حديث أبي بكر الصديق (انظر مسند أبي بكر الصديق طبع المكتب الاسلامي ص ١٢٢) .

الصديق ، الذي هو أفضل الناس بعد الأنبياء والمرسلين — فما الظن بسواه ؟ بل إنما صار صديقاً بتوفيقه هذا المقام حقّه ، الذي يتضمن معرفة ربه ، وحقّه وعظمته ، وما ينبغي له ، وما يستحقّه على عبده ، ومعرفة قصيره . فسحقاً وبعداً لمن زعم أن المخلوق يستغني عن مغفرة ربه ولا يكون به حاجة إليها ! وليس وراء هذا الجهل بالله وحقّه غاية ! ! فإن لم يتسع فهمك لهذا ، فانزل إلى وطأة النعم ، وما عليها من الحقوق ، ووازن من ^(١) شكرها وكفرها ، فحينئذ تعلم أنه سبحانه لو عذب أهل سمواته وأرضه ، لعذبهم وهو غير ظالم لهم .

قوله : (وفي دعاء الأحياء وصدقاتهم للاموات) .

ش : اتفق أهل السنة أن الأموات ينتفعون من سعي الأحياء بأمرين : أحدهما : ما تسبب إليه الميت في حياته . والثاني : دعاء المسلمين واستغفارهم له ، والصدقة والحج ، على نزاع فيما يصل إليه من ثواب الحج : فمن محمد بن الحسن : أنه إنما يصل إلى الميت ثواب النفقة ، والحج للحاج . وعند عامة العلماء : ثواب الحج للمحجوج عنه ، وهو الصحيح . واختلف في العبادات البدنية ، كالصوم والحالة وقراءة القرآن والذكر : فذهب أبو حنيفة وأحمد وجمهور السلف إلى وصولها ، والمشهور من مذهب الشافعي ومالك عدم وصولها . وذهب بعض أهل البدع من أهل الكلام إلى عدم وصول شيء البتة ، لا الدعاء ولا غيره . وقولهم مردود بالكتاب والسنة ، لكنهم استدلوا بالمتشابه من قوله تعالى : (وأن ليس للإنسان إلا ما سعى) النجم : ٩٣ . وقوله : (ولا تجزون إلا ما كنتم تعملون) يس : ٥٤ . وقوله : (لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) البقرة : ٢٨٦ . وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث : صدقة جارية ، أو

(١) في الأصل : بين .

ولد صالح يدعوله، أو علم ينتفع به من بعده» (١) . فأخبر أنه إنما ينتفع بما كان سبب فيه في الحياة ، وما لم يكن تسبب فيه في الحياة فهو منقطع عنه . واستدل المقتضرون على وصول العبادات التي /لا/ تدخلها النيابة بحال ، كالإسلام والصلاة والصوم وقراءة القرآن ، وأنه /يختص ثوابها بفاعله لا يتعداه ، كما أنه في الحياة لا يفعله أحد/ عن أحد ، ولا ينوب فيه عن فاعله غيره - بما روى النسائي بسنده ، عن ابن عباس ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أنه قال : « لا يصلي أحد عن أحد ، ولا يصوم أحد عن أحد ، ولكن يطعم عنه مكان كل يوم مداً من حنطة » (٢) .

والدليل على انتفاع الميت بغير ما تسبب فيه ، الكتاب والسنة والإجماع والقياس الصحيح . أما الكتاب ، فقال تعالى : (والذين جاؤوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان) الحشر : ١٠ . فأثنى عليهم باستغفارهم للمؤمنين قبلهم ، فدل على انتفاعهم باستغفار الأحياء . وقد دل على انتفاع الميت بالدعاء إجماع الأمة على الدعاء له في صلاة الجنازة ، والأدعية التي وردت بها السنة في صلاة الجنازة مستفيضة . وكذا الدعاء له بعد الدفن ، ففي « سنن أبي داود » ، من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه ، قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال : « استغفروا لأخيكم ، واسألوا له التثبيت ، فإنه الآن يسأل » (٣) . وكذلك الدعاء

(١) مسلم وغيره من حديث أبي هريرة ، وهو مخرج في « أحكام الجنائز » (ص ١٧٤) .

(٢) لا أعرف له أصلاً مرفوعاً ، لا عند النسائي ولا عند غيره ، وإنما رواه النسائي في « الكبرى » (١/٤٣/٤) والطحاوي في « مشكل الآثار » (١٤١/٣) عن ابن عباس موقوفاً عليه . وسنده صحيح .

(٣) صحيح ، وهو مخرج في « أحكام الجنائز » (ص ١٥٥) .

لهم عند زيارة قبورهم ، كما في « صحيح مسلم » ، من حديث بريدة ابن الحصيب ، قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمهم اذا خرجوا الى المقابر أن يقولوا : « السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ، وإنا ان شاء الله بكم لاحقون » ، نسأل الله لنا ولكم العافية » (١) . وفي « صحيح مسلم » أيضا ، عن عائشة رضي الله عنها : سألت النبي صلى الله عليه وسلم : كيف تقول اذا استغفرت لأهل القبور ؟ قال : « قل : السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ، ويرحم الله المستقدمين منا/ ومنكم/ والمستأخرين ، وإنا ان شاء الله بكم لاحقون » (٢) .

وأما وصول ثواب الصدقة ، ففي « الصحيحين » ، عن عائشة رضي الله عنها : أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله ، إن أُمِّي اقْتَلَتْ نَفْسَهَا ، وَلَمْ تَوْصَ ، وَأَظَنُّهَا أَوْ تَكَلَّمَتْ تَصَدَّقْتُ ، أَفَلَهَا أَجْرٌ ؟ إِنْ تَصَدَّقْتُ عَنْهَا ؟ قال : « نعم » (٣) . وفي « صحيح البخاري » : عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما : أن سعد ابن عبادَةَ تَوَفَّيَتْ أُمُّهُ وَهُوَ غَائِبٌ عَنْهَا فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنْ أُمِّي تَوَفَّيَتْ وَأَنَا غَائِبٌ عَنْهَا ، فَهَلْ يَنْفَعُهَا إِنْ تَصَدَّقْتُ عَنْهَا ؟ قال : « نعم » ، قال : فَأِنِّي أَشْهَدُكَ أَنَّ حَائِطِي الْمَخْرَافَ صَدَقَةٌ عَنْهَا (٤) . وأمثال ذلك كثيرة في السنة .

وأما وصول ثواب الصوم ، ففي « الصحيحين » ، عن عائشة رضي الله عنها ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من مات وعليه صيامٌ صام عنه وليه » (٥) . وله نظائر في « الصحيح » . ولكن أبو

(١) صحيح ، وهو مخرج هناك ١٨٩١ - ١٩٠ .

(٢) صحيح - وهو مخرج هناك ١٨١ - ١٨٣ .

(٣) صحيح ، وهو مخرج هناك ١٧٢١ .

(٤) صحيح ، وهو مخرج هناك ١٧٢١ .

(٥) صحيح ، وهو مخرج هناك ١٦٩١ .

حنيفة رحمه الله قال بالإطعام عن الميت دون الصيام عنه ، لحديث ابن عباس المتقدم . والكلام على ذلك معروف في كتب الفروع .

وأما وصول ثواب الحج ، ففي « صحيح البخاري » ، عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن امرأة من جهينة جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالت : إن أمي نذرت أن تحج فلم تحج حتى ماتت ، أفأحج عنها ؟ قال : « حجي عنها ، أرأيت لو كان على أمك دين » ، أكنست قاضيته ؟ اقضوا الله ، فالله أحق بالوفاء » ^(١) . ونظائره أيضا كثيرة . وأجمع المسلمون على أن قضاء الدين يسقطه من ذمة الميت ، ولو كان من أجنبي ، ومن غير تركته . وقد دل على ذلك حديث أبي قتادة ، حيث ضمن الديتارين عن الميت ، فلما قضاها قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الآن بردت عليه جلده » ^(٢) . وكل ذلك جار على قواعد الشرع . وهو محض القياس ، فإن الثواب حق العامل ، فإذا وهبه لأخيه المسلم لم يمنع من ذلك ، كما لم يمنع من هبة ماله في حياته ، وإبرائه له منه بعد وفاته . وقد نبه الشارع بوصول ثواب الصوم على وصول ثواب القراءة ونحوها من العبادات البدنية . يوضحه : أن الصوم كف النفس عن المنطرات بالنية ، وقد نص الشارع على وصول ثوابه الى الميت ، فكيف بالقراءة التي هي عمل ونية ؟

والجواب عما استدلوا به من قوله تعالى : (وأن ليس للإنسان إلا ما سعى) النجم : ٣٩ - قد أجاب العلماء بأجوبة : أصحها جوابان : أحدهما : أن الإنسان بسعيه وحسن عشرته اكتسب الأصدقاء ، وأولد الأولاد ، ونكح الأزواج ، وأسدى الخير وتودد الى الناس ، فترحموا عليه ، ودعوا له ، وأهدوا له ثواب الطاعات ، فكان ذلك أثر

(١) صحيح ، وهو مخرج في « الارواء » (٨٧٢) .

(٢) حسن رواه الحاكم وغيره . وهو مخرج في « احكام الجنائز »

(ص ١٦) .

سعيه ، بل دخول المسلم مع جملة المسلمين في عقد الاسلام من أعظم الأسباب في وصول قمع كل من المسلمين الى صاحبه ، في حياته وبعد مماته ، ودعوة المسلمين تحيط من ورائهم . يوضحه : أن الله تعالى جعل الإيمان سبباً لا انتفاع صاحبه بدعاء إخوانه من المؤمنين وسعيهم ، فإذا أتى به فقد سعى في السبب الذي يوصل اليه ذلك . الثاني ، وهو أقوى منه - : أن القرآن لم ينف انتفاع الرجل بسعي غيره وإنما تقي ملكه لغير سعيه ، وبين الأمرين فرق ما لا يخفى . فأخبر تعالى أنه لا يملك إلا سعيه ، وأما سعي غيره فهو ملك " لساعيه ، فإن شاء أن يبذله لغيره ، وإن شاء أن يقيه لنفسه .

وقوله سبحانه : ألا تزر وازرة زر أخرى . وأن ليس للانسان إلا ما سعى (النجم : ٣٨ - ٣٩ . آيتان محكمتان ، مقتضيتان عدل الرب تعالى : فالأولى تقتضي أنه لا يعاقب أحداً بجرم غيره ، ولا يؤاخذ به بجرم غيره ، كما يفعله ملوك الدنيا . والثانية تقتضي أنه لا يفلح إلا بعمله ، لينقطع طمعه من نجاته بعمل آبائه وسلفه ومشايخه ، كما عليه أصحاب الطمع الكاذب ، وهو سبحانه لم يقل لا ينتفع إلا بما سعى .

وكذلك قوله تعالى : (لها ما كسبت) البقرة : ٢٨٦ . وقوله : (ولا تجزون إلا ما كنتم تعملون) يس : ٥٤ . على أن سياق هذه الآية يدل على أن المنفي عقوبة العبد بعمل غيره ، فإنه تعالى قال : (فاليوم لا تنظلم نفس شيئاً ، ولا تجزون إلا ما كنتم تعملون) يس : ٥٤ .

وأما استدلالهم بقوله صلى الله عليه وسلم : « إذا مات ابن آدم اهقطع عمله » ^(١) فاستدلال ساقط ، فإنه لم يقل اهقطاع انتفاعه ، وإنما أخبر عن اهقطاع عمله . وأما عمل غيره فهو لعامله ، / فإن / ووجه له

وصل اليه ثواب عمل العامل ، لا ثواب عمله هو ، وهذا كالدين
يؤفيه الإنسان عن غيره ، فترا دنته ، ولكن ليس له ما وقى به^(١)
الدين .

وأما تفريق من فرق بين العبادات المالية والبدنية - فقد شرع النبي
صلى الله عليه وسلم الصوم عن الميت ، كما تقدم ، مع أن الصوم لا
تجزىء فيه النيابة ، وكذلك حديث جابر رضي الله عنه ، قال : صليت
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عيد الأضحى ، فلما انصرف أتى
بكبش فذبحه ، فقال : « بسم الله والله أكبر ، اللهم هذا عني وعن من لم
يضح من أمتي »^(٢) ، رواه أحمد وأبو داود والترمذي ، وحديث
الكشيبي اللذين قال في أحدهما : « اللهم هذا عن أمتي جميعاً »^(٣) ،
وفي الآخر : « اللهم هذا عن محمد وآل محمد »^(٤) ، رواه أحمد .
والقربة في الأضحية إراقة الدم ، وقد جعلها لغيره .

وكذلك عبادة الحج بدنية ، وليس /المال/ ركناً فيه ، وإنما هو وسيلة ،
ألا ترى أن المكّي يجب عليه الحج إذا قدر على المشي الى عرفات ، من
غير شرط المال . وهذا هو الأظهر ، أعني أن الحج غير مرآب من مال
وبدن ، بل بدني محض ، كما قد نص عليه جماعة من أصحاب أبي

(١) في الأصل : هذا .

(٢) صحيح لشواهد . انظر « المجمع » (٢٢/٤ - ٢٣) ، ومن
شواهد الذي بعده .

(٣) حسن . وهو في « المسند » (٣٩١/٦ - ٣٩٢) .

(٤) ضعيف الإسناد ، فيه أبو صالح الخوزي . قال في « التريب » :
« لين الحديث » ، وأما الحاكم فقال في هذا الحديث (٤٩١/١) : « صحيح
الإسناد » ، وسكت عليه الذهبي ! وقال الترمذي : « لا نعرفه إلا من هذا
الوجه » .

حنيفة المتأخرين . وانظر الى فروض الكفايات : كيف قام فيها البعض عن الباقيين ؟ ولأن هذا اهداء ثواب ، وليس من باب النياحة ، كما أن الأجير الخاص ليس له أن يستنيب عنه ، وله أن يعطي أجرته لمن شاء .

وأما استئجار قوم يقرؤون القرآن ويهدونه للميت !! فهذا لم يفعله أحد من السلف ، ولا أمر به أحد من أئمة الدين ، ولا رخص فيه . والاستئجار على نفس التلاوة غير جائز بلا خلاف . وإنما اختلفوا في جواز الاستئجار على التعليم ونحوه ، مما فيه منفعة تصل الى الغير . والثواب لا يصل الى الميت إلا إذا كان العمل لله ، وهذا لم يقع عبادة خالصة ، فلا يكون / له من / ثوابه ما يهدى الى الموتى !! ولهذا لم يقل أحد أنه يكتري من يصوم ويصلي ويهدي ثواب ذلك الى الميت ، لكن إذا أعطى لمن يقرأ القرآن ويعلمه ويتعلمه معونة لأهل القرآن على ذلك ، كان هذا من جنس الصدقة عنه ، فيجوز . وفي الاختيار : لو أوصى بأن يعطى شيء من ماله لمن يقرأ القرآن على قبره ، فالوصية باطلة ، لأنه في معنى الأجرة ، انتهى . وذكر الزاهدي في « الغنية » : أنه لو وقف على من يقرأ عند قبره ، فالتعيين باطل .

وأما قراءة القرآن وإهداؤها له تطوعاً بغير أجر ، فهذا يصل الى الله ، كما يصل ثواب الصوم والحج . فإن قيل : هذا لم يكن معروفاً في السلف ، ولا أرشدهم اليه النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فالجواب : إن كان مژرد هذا السؤال معترفاً بوصول ثواب الحج والصيام والدعاء ، قيل له : ما الفرق بين ذلك وبين وصول ثواب قراءة القرآن ؟ وليس كون السلف لم يفعلوه حجة في عدم الوصول ، ومن أين لنا هذا النفي العام ؟ لأن قيل : فرسول الله صلى الله عليه وسلم أرشدهم الى الصوم والحج والصدقة دون القراءة ؟ قيل : هو صلى الله عليه وسلم لم يبتدئهم بذلك ،

بل خرج ذنب منه مخرج الجواب لهم ، فهذا سأل عن الحج عن ميتة فأذن له فيه ، وهذا سأل عن الصوم عنه ، فأذن له فيه ، ولم ينعمهم مما سوى ذلك ، وأي فرق بين وصول ثواب الصوم - الذي هو مجرد نية وإمساك - وبين وصول ثواب القراءة والذكر ؟ فإن قيل : ما تقولون في الإهداء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قيل : من المتأخرين من استحبّه ، ومنهم من رآه بدعة ، لأن الصحابة لم يكونوا يفعلونه ، ولأن النبي طلى الله عليه وسلم له مثل أجر كل من عمل خيراً من أمته ، من غير أن ينقص من أجر العامل شيء ، لأنه هو الذي دل أمته على كل خير ، وأرشدهم إليه .

ومن قال : إن الميت ينتفع بقراءة القرآن عنده ، باعتبار سماعه كلام الله - فهذا لم يصحّ عن أحد من الأئمة المشهورين . ولا شك في سماعه ، ولكن اتقاعه بالسماع لا يصح ، فإن ثواب الاستماع مشروط بالحياة ، فإنه عمل اختياري ، وقد اقطع بموته ، بل ربما يتضرر ويتألم ، لكونه لم يمثل أوامر الله ونواهيه ، أو لكونه لم يزدّد من الخير .

واختلف العلماء في قراءة القرآن عند القبور ، على ثلاثة أقوال : هل تكره ، أم لا بأس بها وقت الدفن ، وتكره بعده ؟ فمن قال بكرهاتها ، كأبي حنيفة ومالك وأحمد في رواية - قالوا : لأنه محدث ، لم تترد به السنة ، والقراءة تشبه الصلاة ، والصلاة عند القبور منهي عنها ، فكذلك التراءة . ومن قال : لا بأس بها ، كمحمد بن الحسن وأحمد في رواية - استدلوا بما قل عن ابن عمر رضي الله عنه : أنه أوصى أن يتقرأ على قبره وقت الدفن بفواتح سورة البقرة وخواتمها . وتقل أيضاً عن بعض المهاجرين قراءة سورة البقرة . ومن قال : لا بأس بها وقت الدفن فقط ، وهو رواية عن أحمد - أخذ بما قل عن ابن عمر وبعض المهاجرين . وأما بعد ذلك ، كالذين يتناوبون القبر للقراءة عندهم فهذا مكروه ، فإنه لم تأت به السنة ، ولم ينقل عن أحد من السلف مثل

ذلك أصلاً . وهذا القول لعله أقوى من غيره ، لما فيه من التوفيق بين الدليلين .

/قوله/ : (والله تعالى يستجيب الدعوات ، ويقضي الحاجات) .

ش : قال تعالى : (وقال ربكم ادعوني أستجب لكم) غافر : ٦٠ .
(وإذا سألك عبادي عني فإني قريب ، أجيب دعوة الداع إذا دعان)
البقرة : ١٨٦ . والذي عليه أكثر الخلق من المسلمين وسائر أهل الملل وغيرهم - : أن الدعاء من أقوى الأسباب في جلب المنافع ودفع المضار ، وقد أخبر تعالى عن الكفار أنهم إذا مستهم الضر في البحر دَعَوْا الله مخلصين له الدين ، وأن الإنسان إذا مسه الضر دعاء لجنبه أو قاعداً أو قائماً . وإجابة الله لدعاء العبد ، مسلماً كان أو كافراً ، وإعطاؤه سؤاله : من جنس رزقه لهم ، ونصره لهم . وهو ما توجه الربوبية للعبد مطلقاً ، ثم قد يكون ذلك فتنة في حقه ومضرة عليه ، إذ كان كفره وفسوقه يقتضي ذلك . وفي « سنن ابن ماجه » من حديث أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من لم يسأل الله /يفضب عليه » (١) . وقد نظم بعضهم هذا المعنى ، فقال :

الرب يفضب إن تركت سؤاله وبني آدم حين يسأل يفضب

قال ابن عقيل : قد ندب الله تعالى الى الدعاء ، وفي ذلك معان : أحدها : الوجود ، فإن ليس بوجود لا يدعى . الثاني : الغنى ، فإن الفقير لا يدعى . الثالث : السمع ، فإن الأصم لا يدعى . الرابع : الكرم ، فإن البخيل لا يدعى . الخامس : الرحمة ، فإن القاسي لا يدعى . السادس : القبرة ، فإن العاجز لا يدعى . ومن يقول بالطباع يعلم أن النار لا يقال لها : كتفي ! ولا النجم يقال له : أصلح مزاجي ! لأن هذه عندهم مؤثرة طبعاً لا اختياراً ، فشرع الدعاء وصلاة الاستسقاء ليبين كذب أهل الطباع .

(١) صحيح ، وهو مخرج في « المشكاة » (٢٢٢٨) التحقيق الثاني

وذهب قوم من المتفلسفة وغالية المتصوفة/الى/ (١) أن الدعاء لا فائدة فيه ! قالوا : لأن المشيئة الإلهية إن اقتضت وجود المطلوب فلا حاجة الى الدعاء ، وإن لم تقتضه فلا فائدة في الدعاء ! ! وقد يخص بعضهم بذلك خواص العارفين ! ويجعل الدعاء علة في مقام الخواص !! وهذا من غلطات بعض الشيوخ . فكما أنه معلوم الفساد بالاضطرار من دين الإسلام - فهو معلوم الفساد بالضرورة العقلية ، فإن منفعة الدعاء أمر " أمشئت " (٢) عليه تجارب الأمم ، حتى إن الفلاسفة يقول : ضييج الأصوات في هياكل العبادات ، بفنون اللغات ، يحلل ما عقده الأفلاك المؤثرات ! ! هذا وهم مشركون .

وجواب الشبهة بمنع المقدمتين : (١) فإن قولهم عن المشيئة الإلهية : إما أن تقتضيه أو لا - /ف/ ثم قسم ثالث ، وهو : أن تقتضيه بشرط لا تقتضيه مع عدمه ، وقديكون الدعاء من شرطه ، كما توجب الشواهد مع العمل الصالح ، ولا توجبه مع عدمه ، وكما توجب الشبع والر عند الأكل والشرب ، ولا توجبه مع عدمهما ، وحصول الولد بالوط والزرع بالبذر . فإذا قُدّر وقوع المدعو به بالدعاء لم يصح أن يقال لا فائدة في الدعاء ، كما /لا/ يقال لا فائدة في الأكل والشرب والبذر وسائر الأسباب . فقول هؤلاء - كما أنه مخالف للشرع ، فهو مخالف للحس والفطرة .

ومما ينبغي أن يعلم ، ما قاله طائفة من العلماء ، وهو : أن الالتفات الى الأسباب شرك في التوحيد ! ومحو الأسباب أن تكون أسباباً نقص في العقل ، والإعراض عن الأسباب كالكلية قدح في الشرع . ومعنى التوكل والرجاء ، يتألف من وجوب التوحيد والعقل والشرع .

(١) كذا الاصل ، ولعل الصواب يمنع الحصر في المقدمتين ، كما يدل عليه السياق .

وبيان ذلك : أن الالتفات الى السبب هو اعتماد القلب عليه ورجاؤه والاستناد اليه . وليس في المخلوقات ما يستحق هذا ، لأنه ليس بمستقل ، ولا بد له من شركاء وأضداد مع هذا كله ، فإن لم يسخره مسبب الأسباب لم يسخر .

وقولهم : إن اقتضت المشيئة المطلوب فلا حاجة الى الدعاء ؟ قلنا : بل قد تكون اليه حاجة ، من تحصيل مصلحة أخرى عاجلة وأجلة ، ودفع مضرة أخرى عاجلة وأجلة . وكذلك قولهم : وإن لم تقتضه فلا فائدة فيه ؟ قلنا : بل فيه فوائد عظيمة ، من جلب منافع ، ودفع مضار ، كما نبه عليه النبي صلى الله عليه وسلم ، بل ما يجعل للعبد ، من معرفته بربه ، وإقراره به ، وبأنه سميع قريب قدير عليم رحيم ، وإقراره بفقره إليه واضطراره إليه ، وما يتبع ذلك من العلوم العلية والأحوال الزكية ، التي هي من أعظم المطالب . فإن قيل : إذا كان إعطاء الله معللاً بفعل العبد ، كما يعقل من إعطاء المسؤول للسائل ، كان السائل قد أثر في المسؤول حتى أعطاه ؟ قلنا : الرب سبحانه هو الذي حرك العبد الى دعائه ، فهذا العير منه ، وتماه عليه . كما قال عمر رضي الله عنه : « إني لا أحمل هم الإجابة ، وإنما أحمل هم الدعاء ، ولكن إذا ألهمت الدعاء فإن الإجابة معه . وعلى هذا قوله تعالى : (يدبر الأمر من السماء الى الأرض ، ثم يرجع اليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون) الكه : ٥٢ . فأخبر سبحانه أنه يتدبر بتدبير الأمر ، ثم يصعد اليه الأمر الذي دبّره ، فالله سبحانه هو الذي يقذف في قلب العبد حركة الدعاء ، ويجعلها سبباً للخير الذي يعطيه إياه ، كما في العمل والثواب ، فهو الذي وفق العبد للتوبة ثم قبلها ، وهو الذي وفقه للعمل ثم أثابه ، وهو الذي وفقه للدعاء ثم أجابه ، فما أثر فيه شيء من المخلوقات ، بل هو جمل ما يفعله سبباً لما يفعله . قال مطرف بن عبد الله

ابن السُّخَيْرِ ، أحد أئمة التابعين : نظرت في هذا الأمر ، فوجدت مبدأه من الله ، وتسامه على الله ، ووجدت مِلاك ذلك الدعاء .

وهنا سؤال معروف ، وهو : أن من الناس من قد يسأل الله فلا يعطى شيئا ، أو يسطى غير ما سأل ؟ وقد أجيب عنه بأجوبة ، فيها ثلاثة أجوبة محققة - : أحدها : أن الآية لم تتضمن عطية السؤال مطلقا ، وإنما تضمنت إجابة الداعي ، والداعي أعم من السائل ، وإجابة الداعي أعم من إعطاء السائل . ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ينزل ربنا كل ليلة الى السماء الدنيا فيقول : من يدعوني فأستجيب له ؟ من يسألني فأعطيه ؟ من يستغفرني فأغفر له ؟ » (١) . ففرق بين الداعي والسائل ، وبين الإجابة والإعطاء ، وهو فرق بين العموم والخصوص ، كما أتبع ذلك بالمستغفر ، وهو نوع من السائل ، فذكر العام ثم الخاص ثم الأخص . وإذا علم العباد أنه قريب ، يجب دعوة الداعي ، علموا قربهم منهم ، وتمكنهم من سؤاله - : وعلموا علمه ورحمته وقدرته ، فدعوه دعاء العبادة في حال ، ودعاء المسألة في حال ، / وجسموا بينهما في حال / ، إذ الدعاء اسم يجمع العبادة والاستعانة ، وقد فسر قوله : (وقال ربكم ادعوني أستجب لكم) غافر : ٦٠ - بالدعاء ، الذي هو العبادة ، والدعاء الذي هو انطلب . وقوله بعد ذلك : (إن الذين يستكبرون عن عبادتي) غافر : ٦٠ - يؤيد المعنى الأول . الجواب الثاني : أن إجابة دعاء السؤال أعم من إعطاء عين السؤال ، كما فسر النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه مسلم في « صحيحه » ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما من رجل يدعو الله بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم إلا أعطاه بها إحدى ثلاث خصال : إما أن يعجل له دعوته ، أو يدخر له من الخير مثله ، أو يصرف عنه من الشر مثله » ، قالوا : يا رسول الله ، إذا نكث ، قال : « الله أكثر » (٢) .

(١) صحيح متواتر ، ذكرت بعض طرقه « إرواء الغليل » (٤٤٩) .

(٢) صحيح ، ولكنه ليس في « صحيح مسلم » ، وإنما أخرجه أحمد وغيره من حديث أبي سعيد الخدري ، وصححه الحاكم والذهبي . وهو كما قال .

فقد أخبر الصادق المصدوق أنه لا بد في الدعوة الخالية عن العدوان من إعطاء السؤال معجلاً ، أو مثله من الخير مؤجلاً ، أو يصرف عنه من سوء مثله . الجواب الثالث : أن الدعاء سبب مقتضى لنيل المطلوب ، والسبب له شروط وموانع ، فإذا حصلت شروطه وانتفت موانعه حصل المطلوب ، وإلا فلا يحصل ذلك المطلوب ، بل قد يحصل غيره . وهكذا سائر الكلمات الطيبات ، من الأذكار الماثورة المعلق عليها جلب منافع أو دفع مضار ، فإن الكلمات بمنزلة الآلة في يد الفاعل ، تختلف باختلاف قوته وما يبغيها ، وقد يعارضها مانع من الموانع . ونصوص الوعد والوعيد المتعارضة في الظاهر - : من هذا الباب . وكثيراً ما تجد أدعية دعا بها قوم فاستجيب لهم ، ويكون قد اقترن بالدعاء ضرورة صاحبه وإقباله على الله ، أو حسنة تقدمت منه ، جعل الله سبحانه إجابة دعوته شكراً الحسنه ، أو صادف وقت إجابة ، ونحو ذلك - فأجبت دعوته ، فيظن أن السر في ذلك الدعاء ، فيأخذه مجرداً عن تلك الأمور التي قارنته من ذلك الداعي . وهذا كما إذا استعمل رجل دواءً نافعاً في الوقت الذي ينبغي ، فانتفع به ، فظن آخر أن استعمال هذا الدواء بمجرد كاف في حصول المطلوب ، وكان غلطاً . وكذا قد يدعو باضطرار عند قبر ، فيجاب ، فيظن أن السر للقبر ، ولم يدرك أن السر للاضطرار وصدق اللجء^(١) الى الله تعالى ، فإذا حصل ذلك في بيت من بيوت الله تعالى كان أفضل وأحب الى الله تعالى . فالأدعية والتعوذات والرقى بمنزلة السلاح ، والسلاح بضاربه ، لا يحده فقط ، فمتى كان السلاح سلاحاً تاماً ، والساعد ساعداً قوياً ، والمحل قابلاً ، والمانع مفقوداً : حصلت به النكاية في العدو ، ومتى تخلف واحد من هذه الثلاثة تخلف التأثير . فإذا كان الدعاء في نفسه غير صالح ، أو الداعي لم يجمع بين

(١) « اللجء » - بفتح اللام وسكون الجيم : مصدر ، كاللجوء .

قلبه ولسانه في الدعاء ، أو كان ثمَّ مانعٌ من الإجابة - : لم يحصل الأثر .

قوله : (ويملك كل شيء ، ولا يملكه شيء . ولا غنى عن الله تعالى طرفه عين ، ومن استغنى عن الله طرفه عين ، فقد كفر وصار من أهل الحين) .

ش : كلامٌ " حق ظاهر لا خفاء فيه . والحين ، بالفتح : الهلاك .

قوله : (والله يغضب ويرضى ، لا كاحد من الورى) .

ش : قال تعالى : (رضي الله عنهم) المائدة : ١٢٢ والتوبة : ١٠١ والمجادلة : ٢٢ والبينة : ٨ . (لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة) الفتح : ١٨ . وقال تعالى : (من لعنه الله وغضب عليه) المائدة : ٦٠ . (/وغضب الله عليه/ولعنه) النساء : ٩٣ . (وباؤوا بغضب من الله) البقرة : ٦١ . ونظائر ذلك كثيرة . ومذهب السلف وسائر الأئمة إثبات صفة الغضب ، والرضى ، والعداوة ، والولاية ، والحب ، والبغض ، ونحو ذلك من الصفات ، التي ورد بها الكتاب والسنة ، ومنع التأويل الذي يصرفها عن حقائقها اللائقة^(١) بالله تعالى . كما يقولون مثل ذلك في السمع والبصر والكلام وسائر الصفات ، كما أشار اليه الشيخ فيما تقدم بقوله : إذا كان تأويل الرؤية وتأويل كل معنى يضاف الى الربوبية - ترك التأويل ، ولزوم التسليم ، وعليه دين المسلمين^(٢) . وانظر الى جواب الإمام مالك رضي الله عنه في صفة /الاستواء/ كيف قال : الاستواء معلوم ، والكيف مجهول . وروي أيضا عن أم سلمة رضي الله عنها موقوفة عليها ، ومرفوعة الى النبي صلى الله عليه وسلم . وكذلك قال الشيخ رحمه الله فيما تقدم : « من

(١) في الاصل : اللائقة بما . (٢) في الاصل : المرسلين .

(٣) قلت : لا يصح مرفوعا .

لم يثوق النفي والتشبيه ، زلّ ولم يصب التزيه ^(١) . ويأتي في كلامه .
« أن الإسلام بين الغلو والتقصير ، وبين التشبيه والتعطيل » . فقول
الشيخ رحمه الله : لا كأحد من الورى ، تهي التشبيه . ولا يقال : إن
الرضى إرادة الإحسان ، والغضب إرادة الانتقام - فإن هذا تهي للصفة .
وقد اتفق أهل السنة على أن الله يأمر بما يحبه ويرضاه ، وإن كان لا
يريده ولا يشاءه ، وينهى عما يسخطه ويكرهه ، ويبغضه ويفض على
فاعله ، وإن كان قد شاءه وأراده . فقد يحبّ عندهم ويرضى ما لا يريده ،
ويكره ويسخط لما أراد .

ويقال لمن تأول الغضب والرضى إرادة الإحسان : لم تأول ذلك ؟
فلا بد أن يقول : إن الغضب غليان دم القلب ، والرضى الميل والشهوة ،
وذلك لا يليق بالله تعالى ! فيقال له : غليان دم القلب في الآدمي أمر
ينشأ عن صفة الغضب ، لا أنه الغضب . ويقال له أيضا : وكذلك
الإرادة والمشينة فينا ، فهي ميل الحي الى الشيء أو الى ما يلائمه
ويناسبه ، فإن الحي منا لا يريد إلا ما يجب له منفعة أو يدفع عنه
مضرة ، وهو محتاج الى ما يريده ومفتقر اليه ، ويزداد بوجوده ، وينتقص
بعدمه . فالمعنى الذي صرفت اليه اللفظ كالمعنى الذي صرفته عنه
سواء ، فإن جاز هذا جاز ذاك ، وإن امتنع هذا امتنع ذاك .

فإن قال : /الإرادة/ التي يوصف الله بها مخالفة للإرادة التي
يوصف بها العبد ، وإن كان كل منهما حقيقة ؟ قيل له : قل : إن
الغضب والرضى الذي يوصف الله به مخالف لما يوصف به العبد ،
وإن كان كل منهما حقيقة . فإذا كان ما يقوله في الإرادة يمكن أن
يقال في هذه الصفات ، لم يتعين التأويل ، بل يجب تركه ، لأنك تسلم
من التناقض ، وتسلم أيضا من تعطيل معنى أسماء الله تعالى وصفاته

(١) لا يصح مرفوعا .

بلا موجب . فإن صرف القرآن عن ظاهره وحقيقته بغير موجب حرام ،
ولا يكون الموجب للصرف ما دلت عليه عقله ، إذ المقول مختلفة ، فكل
يقول إن عقله دلت على خلاف ما يقوله الآخر !

وهذا الكلام يقال لكل من نهي صفة من صفات الله تعالى ، لامتناع
مسمى ذلك في المخلوق ، فإنه لا بد أن يثبت شيئاً لله تعالى على خلاف
ما يعمله حتى في صفة الوجود ، فإن وجود المبدك كما يليق به ، ووجود الباري
تعالى كما يليق به ، فوجوده تعالى يستحيل عليه العدم ، ووجود المخلوق
لا يستحيل عليه العدم ، وما سمي به الرب نفسه وسمى به مخلوقاته ،
مثل الحي والعليم والتقدير ، أو سمي به بعض صفاته ، كالغضب
والرضى ، وسمى به بعض صفات عباده - : فنحن نمقل بقلوبنا معاني
هذه الأسماء في حق الله تعالى ، وأنه حق ثابت موجود ، ونمقل أيضاً
معاني هذه الأسماء في حق المخلوق ، ونمقل أن بين المعنيين قدراً
مشتركا ، لكن هذا المعنى لا يوجد في الخارج مشتركا ، إذ المعنى المشترك
الكلي لا يوجد مشتركا إلا في الأذهان ، ولا يوجد في الخارج إلا معينا
مختصاً . فثبت / في / كل منهما كما يليق به . بل لو قيل : غضب مالك
خازن النار وغضب غيره من الملائكة - : لم يجب أن يكون مماثلاً
لكيفية غضب الآدميين ، لأن الملائكة ليسوا من الأخلط الأربعة ، حتى
تغلي دماء قلوبهم كما يغلي دم قلب الإنسان عند غضبه . فغضب
الله أولى .

وقد نهي الجهم ومن وافقه كل ما وصف الله به نفسه ، من كلامه
ورضاه وغضبه وجه وبغضه وأسفه ونحوه ذلك ، وقالوا : إنما هي
أمر مخلوقة منفصلة عنه ، ليس هو في نفسه متصفاً بشيء من ذلك !!
وعارض هؤلاء من الصفاتية ابن كلاب ومن وافقه ، فقالوا : لا يوصف
الله بشيء يتعلق بمشيئته وقدرته أصلاً ، بل جميع هذه الأمور صفات

لازمة لذاته ، قديمة أزلية ، فلا يرضى في وقت دون وقت ، ولا يغضب في وقت دون وقت . كما قال في حديث الشفاعة : « إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ، ، ولن يغضب بعده مثله » (١) وفي « الصحيحين » عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله تعالى يقول لأهل الجنة : يا أهل الجنة ، فيقولون : لبيك ربنا وسعديك والخير في يديك ، فيقول : هل رضيتم ؟ فيقولون : وما لنا لا نرضى يا رب ؟ وقد أعطيتنا ما لم تعط أحداً من خلقك ، فيقول : ألا أعطيتكم أفضل من ذلك ؟ فيقولون : يارب ، وأي شيء أفضل من ذلك ؟ فيقول : أحلّ عليكم رضواني ، فلا أسخط عليكم بعده أبداً » (٢) . فيستدل به على أنه يحل رضوانه في وقت دون وقت ، وأنه قد يحل رضوانه ثم يسخط ، كما يحل السخط ثم يرضى ، لكن هؤلاء أحل عليهم رضواناً لا يتعقبه سخط . وهم قالوا : لا يتكلم إذا شاء ، ولا يضحك إذا شاء ، ولا يغضب إذا شاء ، ولا يرضى إذا شاء ، بل إما أن يجعلوا الرضى والغضب والحب والبغض هو الإرادة ، أو يجعلوها صفات أخرى ، وعلى التقديرين فلا يتعلق شيء من ذلك لا بشيئته ولا بقدرته ، إذ لو تعلّق بذلك لكان محلاً للحوادث ! ! فنفى هؤلاء الصفات الفعلية الذاتية بهذا الأصل ، كما نفى أولئك الصفات مطلقاً بقولهم ليس محلاً للأعراض . وقد يقال : بل هي أفعال ، ولا تسمى حوادث ، كما سميت تلك صفات ، ولم تسمّ أعراضاً . وقد تقدمت الإشارة الى هذا المعنى ، ولكن الشيخ رحمه الله لم يجمع الكلام في الصفات في المختصر في مكان واحد ، وكذلك الكلام في القدر ونحو ذلك ، ولم يمتن فيه بترتيب . وأحسن ما يرتب عليه كتاب أصول الدين ترتيب جواب النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه السلام ، حين سأله عن الإيمان ، فقال : « أن تؤمن بالله وملائكته

(١) متفق عليه من حديث أبي هريرة (٢) صحيح .

وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر/خيرته وشره/» (١) . الحديث
فيبدأ بالكلام على التوحيد والصفات وما يتعلق بذلك ، ثم بالكلام عن
الملائكة ، ثم وثم ، الى آخره .

وقوله : (ونحب اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا نفرط
في حب احد منهم ، ولا نتبرا من احد منهم . ونبغض من يبغضهم ، وبغبر
الخير يذكرهم . ولا نذكرهم إلا بخير . وحبهم دين وإيمان وإحسان .
وبغضهم كفر ونفاق وطفیان) .

ش : يشير الشيخ رحمه الله الى الرد على الروافض والنواصب .
وقد أثنى الله تعالى على الصحابة هو ورسوله ، ورضي عنهم ، ووعدهم
الحسنى ، كما قال تعالى : (والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار ،
والذين اتبعوهم بإحسان ، رضي الله عنهم ورضوا عنه ، وأعد لهم جنات
نجري تحتها الأنهار ، خالدين فيها /أبدًا/ ، ذلك الفوز العظيم) التوبة :
١٠٠ . وقال تعالى : (محمد رسول الله ، والذين معه أشداء على الكفار
رحماء بينهم ، تراهم ركعاً سجداً) الفتح : ٢٩ ، الى آخر السورة .
وقال تعالى : (لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة)
الفتح : ١٨ . وقال تعالى : (إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم
وانفسهم في سبيل الله ، والذين آووا ونصروا ، أولئك بعضهم أولياء
بعض) الاتفال : ٧٢ ، الى آخر السورة . وقال تعالى : (لا يستوي
منكم من أثق من قبل الفتح وقاتل ، أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا
من بعد وقاتلوا ، وكلاً وعد الله الحسنى ، والله بما تعملون خير)
الحديد : ١٠ . وقال تعالى : (للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من
ديارهم وأموالهم ، ينتفون فضلاً من الله ورضواناً ، وينصرون الله
ورسوله ، أولئك هم الصادقون . والذين تبوءوا الدار والإيمان من
قبلهم ، يحبون من هاجر اليهم ، ولا يجدون في صدورهم حاجة مما

(١) متفق عليه ، على ما سبق بيانه .

أوتوا ، ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ، ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون . والذين جاؤوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ، ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ، ربنا إنك رؤوف رحيم (الحشر : ٨ - ١٠ . وهذه الآيات تتضمن الثناء على المهاجرين والأنصار ، وعلى الذين جاؤوا من بعدهم ، يستغفرون لهم ، ويسألون الله أن لا يجعل في قلوبهم غلا لهم ، وتتضمن أن هؤلاء هم / المستحقون للقيء ، فمن كان في قلبه غل للذين آمنوا ولم يستغفر لهم لا يستحق في القيء نصيباً ، ينص القرآن . وفي « الصحيحين » عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال : كان يزي خالد بن الوليد وبين عبد الرحمن بن عوف شيء ، فسبه خالد ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تسبوا أحدا من أصحابي ، فإن أحدكم لو أتق مثل أحد ذهاباً ، ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه » (١) .

اقرء مسلم بذكر سب خالد لعبد الرحمن ، دون البخاري . فالنبي صلى الله عليه وسلم يقول لخالد ونحوه : « لا تسبوا أصحابي » ، يعني عبد الرحمن وأمثاله ، لأن عبد الرحمن ونحوه هم السابقون الأولون ، وهم الذين أسلموا من قبل الفتح وقاتلوا ، وهم أهل بيعة الرضوان ، فهم أفضل وأخص بصحبته ممن أسلم بعد بيعة الرضوان / ، وهم الذين أسلموا بعد الحديبية ، وبعد مصالحة النبي صلى الله عليه وسلم أهل مكة ، ومنهم خالد بن الوليد ، وهؤلاء أسبق ممن تأخر إسلامهم إلى فتح مكة ، وسماوا الطلقاء ، منهم أبو سفيان وابناه يزيد ومعاوية . والمقصود أنه نهى من له صفة آخر أن يسب من له صفة "أولاً" ، لامتيازهم عنهم من الصفة بما لا يمكن أن يشتركوهم فيه ، حتى لو

(١) صحيح درواه مسلم من حديث أبي هريرة أيضاً .

اتفق أحدهم مثل أحد ذهباً ما بلغ مئة أحدهم ولا نصيفه . فإذا كان هذا حال الذين أسلموا بعد الحديبية ، وإن كان قبل فتح مكة فكيف حال من ليس من الصحابة بحال مع الصحابة ؟ رضي الله عنهم أجمعين .

والسابقون الأولون - من المهاجرين والأنصار - هم الذين اتفقوا من قبل الفتح وقاتلوا ، وأهل بيعة الرضوان كلهم منهم ، وكانوا أكثر من ألف وأربعمائة . وقيل : إن السابقين الأولين من صلى إلى القبلتين ، وهذا ضعيف . فإن الصلاة إلى القبلة المنسوخة ليس بمجرد قضية ، لأن النسخ ليس من فعلهم ، ولم يدل على التفضيل به دليل شرعي ، كما دل على التفضيل بالسبق إلى الإتيان والجهاد والمبايعة التي كانت تحت الشجرة .

وأما ما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أصحابي كالنجوم ، بأيهم اقتديتم اهتديتم » ^(١) - فهو حديث ضعيف ، قال البزار : هذا حديث لا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وليس هو في كتب الحديث المعتمدة .

وفي « صحيح مسلم » عن جابر ، قال : قيل لعائشة رضي الله عنها : إن ناساً يتناولون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أبا بكر وعمر ! فقالت : وما تعجبون من هذا ! انقطع عنهم العمل ، فأحب الله أن لا يقطع عنهم الأجر ^(٢) . وروى ابن بطة بإسناد صحيح ، عن ابن

(١) بل هو حديث باطل كما بينته في « الأحاديث الضعيفة والموضوعة »

(رقم ٥٧) .

(٢) هذا حديث غريب عندي ، وعزوه لمسلم أغرب فاني لم أقف عليه فيه ، بعد الاستعانة عليه بكل الوسائل الممكنة ، ولم يتيسر لي مراجعته في مصادر أخرى من كتب الحديث ، فاني على وشك السفر إلى المدينة المنورة إن شاء الله تعالى . ثم تبينت عدم وجوده فيه بعد أن فرغت منذ بضع سنين من اختصار « صحيح مسلم » وأنا الآن في صدد اختصار « صحيح البخاري » على منهج علمي دقيق .

عباس ، أنه قال : لا تسبوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، فلمقام
أحدهم ساعة ، يعني مع النبي صلى الله عليه وسلم ، خير من عمل
أحدكم أربعين سنة^(١) . وفي رواية وكيع : خير من عبادة أحدكم عمره .
وفي « الصحيحين » من حديث عمران بن حصين وغيره ، أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال : « خير الناس قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم
الذين يلونهم » ، قال عمران : فلا أدري : أذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثة^(٢) ،
الحديث . وقد ثبت في « صحيح مسلم » عن جابر ، أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : « لا يدخل النار أحد بايع تحت الشجرة »^(٣) . وقال
تعالى : (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في
ساعة العسرة) التوبة : ١١٧ ، والآيات . ولقد صدق عبد الله بن مسعود
رضي الله عنه في وصفهم ، حيث قال : إن الله نظر في قلوب العباد ، فوجد
قلب محمد خير قلوب العباد ، فاصطفاه لنفسه ، وابتعته برسالته ، ثم
نظر في قلوب العباد بعد قلب محمد صلى الله عليه وسلم ، فوجد قلوب
أصحابه خير قلوب العباد ، فجعلهم وزراء نبيه ، يقاتلون على دينه ،
فما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن ، وما رأوه سيئاً فهو عند الله
سيئ^(٤) . / وفي رواية / : وقد رأى أصحاب محمد جميعاً أن يستخلفوا
أبا بكر . وتقدم قول ابن مسعود : من كان منكم مستتاً فليستن بمن
قد مات ، إلخ - عند قول الشيخ : وتبع السنة والجماعة .

فمن أضلّ ممن يكون في قلبه غل على خيار المؤمنين ، وسادات
أولياء الله تعالى بعد النبيين ؟ بل قد فضلهم اليهود والنصارى بخصلة ،

(٢) صحيح .

(١) صحيح .

(٢) صحيح .

(٤) حسن موقوفا ، أخرجه الطيالسي واحمد وغيرهما بسند حسن ،

وصححه الحاكم ووافقه الذهبي .

قيل لليهود : من خير أهل ملتكم ؟ قالوا : أصحاب موسى ، وقيل
لنصارى : من خير أهل ملتكم ؟ قالوا : أصحاب عيسى ، وقيل للرافضة :
من شرّ أهل ملتكم ؟ قالوا : أصحاب محمد !! لم يستثنوا منهم إلا
القليل ، وفيمن سبّوهم من هو خير ممن استثنوهم بأضعاف مضاعفة .

وقوله : ولا تفرط في حب أحد منهم — أي لا تتجاوز الحد في حب
أحد منهم ، كما تفعل الشيعة ، فنكون من المعتدين . قال تعالى : (يا أهل
الكتاب لا تغلوا في دينكم) النساء : ١٧١ .

وقوله : ولا تتبرأ/ من أحد/ منهم — كما فعلت الرافضة ! فنندمهم
لا ولاء إلا ببراء ، أي لا يتولى أهل البيت حتى يتبرأ من أبي بكر وعمر
رضي الله عنهما !! وأهل السنة يوالونهم كلهم ، وينزلونهم منازلهم التي
يستحقونها ، بالعدل والإنصاف ، لا بالهوى والتعصب . فإن ذلك كله
من البغي الذي هو مجاوزة الحد ، كما قال تعالى : (فما اختلفوا إلا
من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) الجاثية : ١٧ . وهذا معنى قول من
قال من السلف : الشهادة بدعة ، والبراءة بدعة . يروى ذلك عن جماعة
من السلف ، من الصحابة والتابعين ، منهم : أبو سعيد الخدري ،
والحسن البصري ، وإبراهيم النخعي ، والضحاك ، وغيرهم . ومعنى
الشهادة : أن يشهد على معين من المسلمين أنه من أهل النار ، أو أنه
كافر ، بدون العلم بما ختم الله / له / به .

وقوله : وحبهم دين وإيمان وإحسان — لأنه امتثال لأمر الله فيما
تقدم من النصوص . وروى الترمذي عن عبد الله بن مغفل ، قال :
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « الله الله في أصحابي ،
لا تتخذوهم غرضا/ بعدي/ ، فمن أحبهم فبحبي أحبهم ، ومن أبغضهم
فببغضي أبغضهم ، ومن آذاهم فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى الله

/تعالى/،/ومن آذى الله فيوشك أن يأخذه « (١) . وتسمية حب الصحابة إيمانا مشكل على الشيخ رحمه الله ، لأن الحب عمل القلب ، وليس هو التصديق ، فيكون العمل داخلا في مسمى الإيمان . وقد تقدم في كلامه : أن الإيمان هو الاقرار باللسان والتصديق بالجنان ، ولم يجعل العمل داخلا في مسمى الايمان ، وهذا هو المعروف من مذهب أهل السنة ، إلا أن تكون هذه التسمية مجازا .

وقوله : وبغضهم كفر وفاق وطغيان — تقدم الكلام في تكفير أهل البدع ، وهذا الكفر نظير الكفر المذكور في قوله : (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون) المائة : ٤٤ . وقد تقدم الكلام في ذلك .

قوله : (ونثبت الخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أولا لأبي بكر الصديق رضي الله عنه ، تفضيلا له وتقديما على جميع الأمة) .

ش : اختلف أهل السنة في خلافة الصديق رضي الله عنه : هل كانت بالنص ، أو بالاختيار ؟ فذهب الحسن البصري وجماعة من أهل الحديث الى أنها ثبتت بالنص الخفي والإشارة ، ومنهم من قال بالنص الجلي . وذهب جماعة من أهل الحديث والمعتزلة والأشعرية الى أنها ثبتت بالاختيار .

والدليل على إثباتها بالنص أخبار : من ذلك ما أسنده البخاري عن جبير بن مطعم ، قال : أتت امرأة النبي صلى الله عليه وسلم ، فأمرها أن ترجع اليه ، قالت : أرايت إن جئت فلم أجدا ؟ كأنها تريد الموت ، قال : « إن لم تجدني فاتي أبا بكر » (٢) . وذكر له سياق آخر ،

(١) ضعيف ، وقال الترمذي « غريب » وهو مخرج في الاحاديث الضعيفة (٢٩٠١) .

(٢) صحيح .

وأحاديث آخر . وذلك نص على إمامته . وحديث حذيفة بن اليمان ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اقتدوا باللذين من بعدي : أبي بكر وعمر » ^(١) . رواه أهل السنن . وفي « الصحيحين » عن عائشة رضي الله عنها وعن أبيها ، قالت : دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم في اليوم الذي بئدئ فيه ، فقال : ادعي لي أباك وأخاك ، حتى أكتب لأبي بكر كتاباً ، ثم قال : يا أباي الله والمسلمون إلا أبا بكر ^(٢) . وفي رواية : « فلا يطمع في هذا الأمر طامع » . وفي رواية : قال : « ادعي لي عبد الرحمن بن أبي بكر ، لاكتب لأبي بكر كتاباً لا يختلف عليه ، ثم قال : معاذ الله أن يختلف المؤمنون في أبي بكر » . وأحاديث تقديمه في الصلاة مشهورة معروفة ، وهو يقول : « مروا أبا بكر فليصل بالناس » ^(٣) . وقد روجع في ذلك مرة بعد مرة ، فصلى بهم مدة مرض النبي صلى الله عليه وسلم . وفي « الصحيحين » عن أبي هريرة ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « بينا أنا نائم رأيتني على قليب ، عليها دلو ، فنزعت منها ما شاء الله ، ثم أخذها ابن أبي قحافة ، فنزع منها ذنوباً أو ذنوبين ، وفي نزعها ضعف ، والله يغفر له ، ثم استحالت غرباً ، فأخذها ابن الخطاب ، فلم أر عبقرية من الناس يقرى قريرته ، حتى ضرب الناس بعطن » ^(٤) . وفي « الصحيح » أنه صلى الله عليه وسلم قال على منبره : « لو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً » ، لا ييقين في المسجد خوذة إلا سدت ، إلا خوذة أبي بكر ^(٥) . وفي « سنن أبي داود » وغيره ، من حديث الأشعث عن الحسن عن أبي بكرة ، أن النبي صلى الله عليه

(١) صحيح ، وهو مخرج في « الصحيحة » (١٢٣٣)

(٢) صحيح ، وهو مخرج في « الصحيحة » (٦٩٠) .

(٣) صحيح .

(٤) متفق عليه .

(٥) متفق عليه وتقدم بنحوه .

وسلم قال ذات يوم : « من رأى منكم رؤيا ؟ فقال رجل أنا ، رأيت ميذاً/ أنزل/ من السماء ، فَوَزَنَتْ أنت وأبو بكر ، فرجحت أنت بأبي بكر ، ثم وُزنَ عمر وأبو بكر ، فرجح أبو بكر ، ووزن عمر وعثمان ، فرجح عمر ، ثم رفع ، فرأيت الكراهة في وجه النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : « خلافة نبوة ، ثم يؤتي الله الملك من يشاء » (١) . فبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أن ولاية هؤلاء خلافة نبوة ، ثم بعد ذلك ملك . وليس فيه ذكر علي رضي الله عنه ، لأنه لم يجتمع الناس في زمانه ، بل كانوا مختلفين ، لم ينتظم فيه خلافة النبوة ولا الملك . وروى أبو داود أيضا عن جابر رضي الله عنه ، أنه كان يحدث ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « رأى الليلة رجل صالح أن أبا بكر نيطَ برسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونيطَ عمر بأبي بكر ، ونيطَ عثمان بعمر » ، قال جابر : فلما قمنا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قلنا : أما الرجل الصالح فرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأما المنوط بمعضهم ببعض فهم ولاية هذا الأمر الذي بعث الله به نبيه (٢) . وروى أبو داود أيضا عن سمرة بن جندب : أن رجلا قال : يا رسول الله ، رأيت كأن دلوأ دلي من السماء ، فجاء أبو بكر فأخذ بمراقبها ، فشرب شربا ضعيفا ، ثم جاء عمر فأخذ بمراقبها فشرب حتى تضرع ، ثم جاء عثمان فأخذ بمراقبها فشرب حتى تضرع ، ثم جاء علي فأخذ بمراقبها ،

(١) صحيح رواه أبو داود (٤٦٣٤ ، ٤٦٣٥) من طريقين عن أبي بكر ، واللفظ الذي في الكتاب هو عنده من طريق الأشعث التي ذكرها المؤلف ، لكن ليس فيها قوله في آخره : خلافة وهذه الزيادة عنده من الطريق الأخرى ، وفيها علي بن زيد وهو ابن جدهان وفيه ضعف .

(٢) صحيح .

فاتشطت منه ، فاتضح عليه منها شيء . وعن سعيد بن جهمان ،
عن سقينة . قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خلافة النبوة
ثلاثون سنة ، ثم يؤتي الله ملكه من يشاء » (٢) . أو « الملك » .

واحتج من قال لم يستخلف ، بالخبر المأثور ، عن عبد الله بن عمر ،
عن عمر رضي الله عنهما ، أنه قال : « إن استخلف فقد استخلف من هو
خير مني ، يعني أبا بكر ، وإن لا استخلف ، فلم يستخلف من هو خير
/مني/ ، يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال عبد الله : فعرفت
أنه حين ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مستخلف / وبما روي
عن عائشة رضي الله عنها أنها سئلت من كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم مستخلفا لو استخلف . والظاهر - والله أعلم - أن المراد أنه
لم يستخلف بعهد مكتوب ، ولو كتب عهدا لكتبه لأبي بكر ، بل قد
أراد كتابته ثم تركه ، وقال : « يابى الله والمسلمون إلا أبا بكر » (٣) . فكان
هذا أبلغ من مجرد العهد ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم دل المسلمين
على استخلاف أبي بكر ، وأرشدهم إليه بأمور متعددة ، من أقواله
وأفعاله ، وأخبر بخلافته إخبار راض بذلك ، حامد له ، وعزم على أن
يكتب بذلك عهدا ، ثم علم أن المسلمين يجتمعون عليه ، فترك الكتاب
اكتفاءً بذلك ، ثم عزم على ذلك في مرضه يوم الخميس ، ثم لما حصل
لبعضهم شك : هل ذلك القول من جهة المرض ؟ أو هو قول يجب
اتباعه ؟ ترك الكتابة ، اكتفاءً بما علم أن الله يختاره والمؤمنون من
خلافة أبي بكر . فلو كان التعيين مما يشبهه على الأمة لبيانه بياناً قاطعاً
للمعذر ، لكن لما دلهم دلالات متعددة على أن أبا بكر المتعين ، وفهموا
ذلك - حصل المقصود . ولهذا قال عمر رضي الله عنه ، في خطبته التي
خطبها بمحضر من المهاجرين والأنصار : أنت خيرنا وسيدنا وأحبنا إلى رسول
(١) ضعيف ، فيه عبد الرحمن الجرمي ، فيه جهالة ، ومن طريقه
أيضا أخرجه أحمد (٥/٢١) . و (المراقي) جمع عرقوة وهي اعداد يخالف
بينها ثم تشد في عرى الدلو ويعلق بها الحبل .
(٢) حسن يشهد له ما قبله بحديث . (٣) مسلم وغيره ، ومضى .

الله صلى الله عليه وسلم ، ولم ينكر ذلك منهم أحد ، ولا قال أحد من الصحابة إن غير أبي بكر من المهاجرين أحق بالخلافة منه ، ولم ينزع أحد في خلافته إلا بعض الأنصار ، طمعا في أن يكون من الأنصار أمير ومن المهاجرين أمير ، وهذا مما ثبت بالنصوص المتواترة عن النبي صلى الله عليه وسلم بطلانه . ثم الأنصار كلهم بايعوا أبا بكر ، إلا سعد بن عباد ، لكونه هو الذي كان يطلب الولاية . ولم يقل أحد من الصحابة قط أن النبي صلى الله عليه وسلم نصّ على غير أبي بكر ، لا عليّ ، ولا العباس ، ولا غيرهما ، كما قد قال أهل البدع ! وروى ابن بطّة بإسناده : أن عمر بن عبد العزيز بعث محمد بن الزبير الحنظلي الى الحسن ، فقال : هل كان النبي صلى الله عليه وسلم استخلف أبا بكر ؟ فقال : أوّ في شكّ صاحبك ؟ نعم ، والله الذي لا إله إلا هو استخلفه ، لهو كان أتقى الله من أن يتوثب عليها .

وفي الجملة : فجميع من ثقل عنه أنه طلب تولية غير أبي بكر ، لم يذكر حجة دينية شرعية ، ولا ذكر أن غير أبي بكر أفضل منه ، أو أحقّ بها ، وإنما نشأ من حب قبيلته وقومه فقط ، وهم كانوا يعلمون فضل أبي بكر رضي الله عنه ، وحبّ رسول الله صلى الله عليه وسلم له . ففي « الصحيحين » ، عن عمرو بن العاص : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه على جيش ذات السلاسل ، فأتيته ، فقلت : أي الناس أحبّ إليك ؟ قال : « عائشة » ، قلت : من الرجال ؟ قال : « أبوها » ، قلت : ثم من ؟ قال : « عمر ، وعدّ رجالاته » ^(١) . وفيهما أيضا ، عن أبي الدرداء ، قال : كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم ، إذ أقبل أبو بكر آخذا بطرف ثوبه ، حتى أبدى عن ركبتيه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أمّا صاحبكم فقد غامر » ، فسلم ، وقال : /يا رسول الله/ ،

(١) صحيح .

إنه كان بيني وبين ابن الخطاب شيء ، فأسرعت إليه ، ثم ندمت ، فسألت
أن يغفر لي / فأبى علي ، فأقبلت اليك / ، فقال : « يغفر الله لك يا أبا
بكر ، ثلاثا » ، ثم إن عمر ندم ، فأتى منزل أبي بكر ، فسأل : أأنتم أبو
بكر ؟ فقالوا : لا ، فأتى الى النبي صلى الله عليه وسلم ، / فسلم عليه / ،
فجعل وجه النبي صلى الله عليه وسلم يتسعّر ، حتى أشفق أبو بكر ،
فجثا على ركبتيه ، فقال : يا رسول الله ، والله أنا كنت أظلم ، مرتين / ،
فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إن الله يمثني اليكم ، فقلت : كذبت ،
وقال أبو بكر : صدق ، وواساني بنفسه وماله ، فهل أنتم تاركوا لي
صاحبي ؟ مرتين ، فما أؤذي بعدها « (١) . ومعنى : غامر : غاضب
وخاصم . ويضيق هذا المختصر عن ذكر فضائله .

وفي « الصحيحين » أيضا ، عن عائشة رضي الله عنها : أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم مات وأبو بكر بالسنح (٢) - فذكرت الحديث - الى
أن قالت : واجتمعت الأنصار الى سعد بن عباد ، في سقيفة بني ساعدة ،
فقالوا : منا أمير ، ومنكم أمير ! فذهب اليهم أبو بكر / الصديق / ، وعمر
ابن الخطاب ، وأبو عبيدة بن الجراح ، فذهب عمر يتكلم ، فأسكته
أبو بكر ، وكان عمر يقول : والله ما أردتُ بذلك إلا / أني / قد / هيات في
نفسي كلاما قد أعجلني ، خشيت أن لا يبلغه أبو بكر ! ثم تكلم أبو
بكر ، فتكلم أبلغ الناس ، فقال في كلامه : نحن الأمراء ، وأنتم الوزراء ،
فقال حباب بن المنذر : لا والله لا تفعل ، منا أمير ومنكم أمير . فقال أبو
بكر : لا ولكننا الأمراء وأنتم الوزراء . هم أوسط العرب ، وأغزهم

(١) البخاري عن أبي الدرداء ، ولم أره عند مسلم ، ولم يعزه اليه

في « الذخائر » .

(٢) « السنح » ، بضم السين المهملة وسكون النون - ويجوز
ضمها - وآخره حاء مهملة : طرف من اطراف المدينة بمواليها ، كان بينها
وبين منزل النبي صلى الله عليه وسلم ميل ، وكان بها منزل أبي بكر .

أحساباً ، فبايعوا عمر / بن الخطاب /، أو أبا عبيدة بن الجراح ، فقال عمر : بل نبايعك ، فأنت سيدنا ، وخيرنا ، وأحبنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخذ عمر بيده ، وبايعه الناس ، فقال قائل : قتلتم سعداً ، فقال عمر : قتله الله ^(١) . والسُّنْح : العالية ، وهي حديقة بالمدينة معروفة بها .

قوله : (ثم لعمر بن الخطاب رضي الله عنه) .

ش : أي وثبتت الخلافة بعد أبي بكر رضي الله عنه ، / لعمر رضي الله عنه / . وذلك بتقويض أبي بكر الخلافة اليه ، واتفق الأمة بعده عليه . وفضائله رضي الله عنه أشهر من أن تنكر ، وأكثر من أن تذكر . فقد روي عن محمد بن الحنفية أنه قال : قلت لأبي : يا أبت ، من خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : يا بني ، أو ما تعرف ؟ فقلت : لا ، قال : أبو بكر ، قلت : ثم من ؟ قال : عمر ، وخشيت أن يقول : ثم عثمان ! فقلت : ثم أنت ؟ فقال : ما أنا إلا رجل من المسلمين . وتقدم قوله صلى الله عليه وسلم : « اقتدوا بالذَّيْنِ من بعدي : أبي بكر وعمر » ^(٢) . وفي « صحيح مسلم » ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : وضع عمر على سريره ، فتكتمه الناس يدعون ويثنون ويصلون عليه ، قبل أن يرفع ، وأنا فيهم ، فلم يرَ هُني إلا برجل قد أخذ بمنكبي من ورائي ، فالتفت اليه ، فإذا هو علي ، فترحم علي عمر ، وقال : ما خلقت أحداً أحب إليّ أن ألقى الله بمثل عمله منك ، وإيم الله ، إن كنت / لأظن أن يجعلك الله مع صاحبيك ، وذلك أني كنت / كثيراً ما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : جئت أنا وأبو بكر وعمر ، ودخلت أنا وأبو بكر وعمر ، وخرجت أنا وأبو بكر وعمر ، فإن كنت لأرجو ، أو لأظن أن يجعلك الله معهما ^(٣) . وتقدم حديث أبي هريرة رضي الله

(١) صحيح ، أخرجه البخاري دون مسلم ، خلافاً للصف رحمه الله

(٢) صحيح ، وقد مضى . (٣) صحيح .

عنه ، في رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونزعه من القليب ، ثم نزع
أبي بكر ، ثم استحالت الدلو غربا ، فأخذها ابن الخطاب ، فلم أرعبريتا
من الناس ينزع نزع عمر ، حتى ضرب الناس بعطن^(١) . وفي
« الصحيحين » ، من حديث سعد بن أبي وقاص : قال : استأذن عمر
ابن الخطاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعنده نساء من
قريش ، يكلمنه ، عالية أصواتهن - الحديث ، وفيه - فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « إيه يا ابن الخطاب ! والذي نفسي بيده ، ما ليك
الشیطان سالكا فجئا إلا سلك فجئا غير فجك »^(٢) . وفي « الصحيحين »
أيضا ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أنه كان يقول : « قد كان في
في الأمم قبلكم محدثون ، فإن يكن في أمتي منهم أحد » ، فإن عمر بن الخطاب
منهم »^(٣) . قال ابن وهب : تفسير « محدثون » - ملهون .

قوله : (ثم لعثمان رضي الله عنه) .

ش : أي وثبت الخلافة بعد عمر لعثمان رضي الله عنهما ، وقد ساق
البخاري رحمه الله قصة قتل عمر رضي الله عنه ، وأمر الشورى
والمبايعة لثمان ، في « صحيحه » ، فأجبت أن أسردها ، كما رواها
بسنده : عن عمرو بن ميمون ، قال : رأيت عمر / بن الخطاب / رضي الله
عنه قبل أن يصاب بأيام بالمدينة ، وقف على حذيفة بن اليمان وعثمان ابن
حنيفة ، فقال : كيف فعلتما ؟ أتخافان أن تكونا قد حملتما الأرض ما
لا تطيق ؟ قالوا : حملناها أمرا هي له مطيقة ، ما فيها كبير فضل ، قال :
انظر أن تكونا حملتما الأرض ما لا تطيق ؟ قالوا : لا ، فقال عمر :
لئن سلمني الله لأدعن أرامل أهل العراق لا يحتجن الى رجل بعدي
أبدا ، قال : فما أتت عليه / إلا / أربعة حتى أصيب ، قال : إني لقائم ما
بينني وبينه إلا عبد الله بن عباس غداة أصيب ، وكان إذا مر بين الصغين

(١) صحيح ، وقد مضى . (٢) متفق عليه .

(٣) متفق عليه .

قال : استوثوا ، حتى إذا لم ير فيهنّ خلاّاً تقدم / فكير ، وربما قرأ
 سورة يوسف ، أو النحل ، أو نحو ذلك في الركعة الأولى ، حتى يجتمع
 الناس ، فما هو إلا أن كبر / ، فسمعه يقول : قتلني ، أو أكلني الكلب ،
 حين طعنه ، فطار العليّ بسكين ذات طرفين ، لا يمر على أحد يمينا
 وشمالا إلا طعنه ، حتى طعن ثلاثة عشر رجلا ، مات منهم سبعة ، فلما
 رأى ذلك رجل من المسلمين ، طرح عليه برنسا ، فلما ظن / العليّ /
 أنه مأخوذ ، نحر نفسه ، وتناول عمر يد عبد الرحمن بن عوف ، فقدّمه ،
 فمن يلي عمر فقد رأى الذي أرى ، وأما نواحي المسجد ، فإنهم لا
 يدرون غير أنهم قد فقدوا صوت عمر ، وهم يقولون : سبحان الله ،
 سبحان الله ، فصلّى بهم عبد الرحمن صلاة خفيفة ، فلما انصرفوا ، قال :
 يا ابن عباس انظر من قتلني ؟ فجال ساعة ، ثم جاء فقال : غلام المغيرة ،
 قال : الصنّع ؟ قال : نعم ، قال : قاتله الله ! لقد أمرت به معروفا
 الحمد لله الذي لم يجعل منيّي على يد رجل يدعي الإسلام ، قد كنت
 أنت وأبوك تحبان أن تكثر العلوج بالمدينة ، وكان العباس أكثرهم
 رقيقا ، فقال : إن شئت فعلت ؟ أي : إن شئت قتلنا ؟ قال : كذبت ! بعد
 ما تكلموا بلسانكم ، وصلّوا قبلتكم ، وحجّوا حجكم ؟ فاحتلّ الى
 بيته ، فانطلقنا معه ، وكان الناس لم تصبهم مصيبة قبل يومئذ ، فقايل
 يقول : لا بأس عليه ، وقائل يقول : أخاف عليه ، فأتي بنبيذ فشربه ،
 فخرج من جوفه ، ثم أتى بلبن فشربه ، فخرج من جوفه ، فمرفوا أنه
 ميت ، فدخلنا عليه ، وجاء الناس يشنون عليه ، وجاء رجل شاب ، فقال :
 أبشريا أمير المؤمنين يبشرى الله لك ، من صحبة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ، وقدم في الاسلام ما قد علمت ، ثم وليت فعدلت ، ثم
 شهادة ، قال : وددت أن ذلك ككفّاف ، لا عليّ ولا لي ، فلما أدبر إذا
 إزاره يسرّ الارض ، قال : ردّوا عليّ الغلام ، قال : يا ابن أخي ،
 ارفع ثوبك ، فإنه أتقى لثوبك ، وأتقى لربك ، يا عبد الله بن عمر ، انظر

ما عليّ من الدين ؟ فحسبوه ، فوجدوه ستة وثمانون ألفاً أو نحوه ، قال :
 / إن / وقى له مأل آل عمر ، / فأدّاه من أموالهم / ، وإلا فسلّ في بني
 عدي بن كعب ، فإن لم تف أموالهم ، فسلّ في قريش ، ولا تمتدّهم الى
 غيرهم ، فأدّ عني هذا المال ، انطلق الى عائشة أم المؤمنين ، فقل : يقرأ
 عليك عمر السلام ، ولا تقل : أمير المؤمنين ، فإنني لست اليوم بالمؤمنين
 أميراً ، وقل : يستأذن عمر بن الخطاب أن يدفن مع صاحبيه ، فسلّم
 واستأذن ، ثم دخل عليها ، فوجدوها قاعدةً تبكي ، فقال : يقرأ عليك
 عمر / بن الخطاب / السلام ، ويستأذن أن يدفن مع صاحبيه ، فقالت :
 كنت أريده لنفسه ، ولأوثرنّ به اليوم على نفسي ، فلما أقبل ، قيل :
 هذا عبد الله / بن عمر / قد جاء ، قال : ارفعوني ، فأسنده رجل اليه ،
 قال : ما لديك ؟ قال : الذي تحبّ يا أمير المؤمنين ، أذِنْتَ ، قال : الحمد
 لله ، ما كان شيء أهمّ إليّ من ذلك ، فإذا أنا قضيت فاحملوني ، ثم سلّم
 فقل : يستأذن عمر بن الخطاب ، فإن أذنت لي فادخلوني ، وإن ردتني
 فردوني الى مقابر المسلمين ، وجاءت أم المؤمنين حفصة والنساء يسترنها ^(١) ،
 فلما رأيناها قمنا ، فولّجّت عليه ، فبكت عنده ساعة ، واستأذن
 الرجال ، فولّجّت داخلاً لهم ، فسمعنا بكاءها من الداخل ، فقالوا : أوص
 يا أمير المؤمنين ، استخلف ؟ قال : ما أجد ^(٢) أحقّ بهذا الأمر من هؤلاء
 النفر أي الرمط ، الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم
 راض ، فسمي عليّاً ، وعثمان ، والزبير ، وطلحة ، وسعداً ، وعبد الرحمن ،
 وقال : يشهدكم عبد الله بن عمر ، وليس له من الأمر شيء ، كهيئة
 التعزية له ، فإن أصابت الإمارة سعداً فهو ذاك ، وإلا فليستعن به أيكم
 ما أمّر ، فإنني لم أعزله من عجز ولا خيانة ، وقال : أوصي الخليفة من

(١) في الاصل : يسنّ معها .

(٢) في الاصل : ما أحد .

بعدي بالمهاجرين الأولين ، أن يعرف لهم حقهم ، ويحفظ لهم حرمتهم ،
 وأوصيه بالأنصار خيراً ، الذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم ، أن
 يتقبل من محسنهم ، ويتجاوز عن سيئهم ، وأوصيه بأهل الأمصار
 خيراً ، فإنهم ردة الإسلام ، وجباة الأموال ، وغيظ العدو ، وأن لا يأخذ
 منهم إلا فضلهم ، عن رضاهم ، وأوصيه بالأعراب خيراً ، فإنهم أصل
 العرب ، ومادة الإسلام ، أن يأخذ من حواشي أموالهم ، وأن تردّ على
 فقرائهم ، وأوصيه بذمة الله وذمة رسوله ، أن يوفى لهم بعهدهم ، وأن
 يقاتل من ورائهم ، ولا يكلّتموا / إلا طاعتهم / ، فلما قبض خرجنا به ،
 فانطلقنا نمشي ، فسلم عبد الله بن عمر ، قال : يستأذن عمر بن الخطاب ؟
 قالت : أدخلوه ، فأدخل ، فوَضَعَ هنالك مع صاحبيه ، فلما فرغ من
 دفنه اجتمع هؤلاء الرهط ، فقال عبد الرحمن : اجعلوا أمركم السى
 ثلاثة منكم ، قال الزبير : / قد جعلتُ أمري الى علي ، فقال طلحة : قد
 جعلتُ أمري الى عثمان ، وقال سعد : قد جعلتُ أمري الى عبد الرحمن
 / بن عوف / ، فقال عبد الرحمن : أيكما تبرأ من هذا الأمر فنجمله اليه ؟
 والله عليه والاسلام ؟ لينظرنّ أفضلهم في نفسه ، فأسكِتَ الشيخان ،
 فقال عبد الرحمن : أفجعلونه إليّ ؟ والله عليّ أن لا آلو عن أفضلكم ؟
 قالوا : نعم ، فأخذ بيد أحدهما ، فقال : لك قرابة من رسول الله صلى الله
 عليه وسلم والتقدم في الاسلام ما قد علمت ، فالله عليك ، لئن أمرتك
 لتعدلن ؟ ولئن أمرت عثمان لتسمنّ ولتطيعن ؟ ثم خلا بالآخر ، فقال
 له مثل ذلك ، فلما أخذ الميثاق ، قال : ارفع يدك يا عثمان ، فبايعه ،
 فبايع له عليّ ، وولج أهل الدار فبايعوه .

وعن حيد بن عبد الرحمن : أن المسنور بن مخزومة أخبره :

أن/الرهط/الذين ولاهم عمر اجتمعوا فتشاوروا ، قال لهم عبد الرحمن :
 لست بالذي أنافسكم عن هذا الأمر ، ولكنكم إن شئتم اخترت لكم
 منكم ؟ فجعلوا ذلك الى عبد الرحمن ، فلما ولّوا عبد الرحمن أمرهم ،
 فمال الناس على عبد الرحمن ، حتى ما أرى أحداً من الناس يتبع أولئك
 الرهط ولا يظاً عقبه ، ومال الناس على عبد الرحمن يشاورونه تلك
 الليالي ، حتى إذا كانت تلك الليلة/التي/أصبحنا فيها فبايعنا عثمان ،
 قال المسور بن مخرمة : طرقتي عبد الرحمن بعد هَجْع من الليل ، فضرب
 الباب حتى استيقظت ، فقال : أراك نائماً ؟ فوالله ما اكتحلّت هذه
 الثلاث بكبير نوم ، انطلق فادع لي الزبير وسعدا ، فدعوتهما/له/،
 فشاورهما ثم دعاني ، فقال : ادع لي علياً ، فدعوته ، فاجاه حتى ابهار
 الليل ، ثم قام عليّ من عنده وهو على طمع ، وقد كان عبد الرحمن
 يخشى من عليّ شيئاً ، ثم قال : ادع لي عثمان ،/فدعوته/، فاجاه حتى
 فرق بينهما المؤذن بالصبح ، فلما صلى الناس الصبح ، واجتمع أولئك
 الرهط عند المنبر ، فأرسل الى من كان حاضراً من المهاجرين والأنصار ،
 و/أرسل/الى أمراء الأجناد ، وكانوا وافوا تلك الحجة مع عمر ، فلما
 اجتمعوا تشهد عبد الرحمن ، ثم قال : أما بعد ، يا عليّ ، إني قد نظرت
 في أمر الناس ، فلم أرهم يعدلون بعثمان فلا تجعلنّ على نفسك سبيلاً ،
 فقال لعثمان : أبايعك على سنة/الله و/رسوله صلى الله عليه وسلم
 والخليفين من بعده ، فبايعه عبد الرحمن ، وبايعه الناس والمهاجرون
 والأنصار وأمراء الأجناد والمسلمون .

ومن فضائل عثمان رضي الله عنه الخاصة : كونه حسن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم على ابنتيه . وفي « صحيح مسلم » ، عن عائشة ،
 قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطجماً/في بيته/، كاشفاً
 عن فخذه أو ساقيه ، فاستأذن أبو بكر ، فأذن له وهو على تلك الحال ،

فتحدث ، ثم استأذن عمر ، فأذن له وهو كذلك ، فتحدث ، ثم استأذن عثمان ، فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وسوى ثيابه ، فدخل فتحدث ، فلما خرج قالت عائشة : دخل أبو بكر فلم تهتش له ولم تباله ، / ثم دخل عمر فلم تهتش ولم تباله / ، ثم دخل عثمان فجلس وسوى ثيابه ؟ فقال : « ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة » ^(١) . وفي « الصحيح » : لما كان يوم بيعة الرضوان ، وأن عثمان رضي الله عنه كان قد بعثه النبي صلى الله عليه وسلم الى مكة ، وكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان الى مكة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم / بيده / اليمنى : « هذه يد عثمان ، ف ضرب بها على يده ، فقال : هذه لعثمان » ^(٢) .

قوله : (ثم لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه) .

ش : أي : وثبت الخلافة بعد عثمان لعلي رضي الله عنهما . لما قتل عثمان وبايع الناس علياً صار إماماً حقاً واجب الطاعة ، وهو الخليفة في زمانه خلافة نبوة ، كما دل عليه حديث سفينة المقدم ذكره ، أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خلافة النبوة ثلاثون سنة ، ثم يؤتي الله ملكه من يشاء » ^(٣) .

وكانت خلافة أبي بكر الصديق سنتين وثلاثة أشهر ، وخلافة عمر عشر سنين ونصفاً ، وخلافة عثمان اثنتي عشرة سنة ، وخلافة علي أربع سنين وتسعة أشهر ، وخلافة الحسن ستة أشهر . وأول ملوك المسلمين معاوية رضي الله عنه ، وهو خير ملوك المسلمين ، لكنه إنما صار إماماً حقاً لما فوض إليه الحسن بن علي رضي الله عنهما الخلافة ، فإن الحسن رضي الله عنه بايعه أهل العراق بعد موت أبيه ، ثم بعد ستة أشهر فوض

(١) صحيح .

(٢) صحيح ، رواه البخاري من حديث ابن عمر .

(٣) حسن ، وقد تقدم .

الأمر إلى معاوية ، فظهر صدق قول النبي صلى الله عليه وسلم : « إن ابني هذا سيد ، وسيصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين » (١) .
والقصة معروفة في موضعها .

فالخلافة ثبتت للأمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه بعد عثمان رضي الله عنه ، بمبايعة الصحابة ، سوى معاوية مع أهل الشام .
والحق مع علي رضي الله عنه ، فإن عثمان رضي الله عنه لما قتل كثر الكذب والافتراء على عثمان وعلى من كان بالمدينة من أكابر الصحابة كعلي وطلحة والزبير ، وعظمت الشبهة عند من لم يعرف الحال ، وقويت الشهوة في نفوس ذوي الأهواء والأغراض ، ممن بعدت داره من أهل الشام ، ويحیی الله عثمان ، أن يظنّ بالأكابر ظنون سوء ، ويبلغه عنهم أخبار (٢) ، منها ما هو كذب ، ومنها ما هو محرف ، ومنها ما لم يعرف وجهه ، وانضم إلى ذلك أهواء أقوام يحبون العلو في الأرض . وكان في عسكر علي رضي الله عنه — من أولئك الطغاة الخوارج ، الذين قتلوا عثمان — من لم يعرف بعينه ، ومن تنتصر له قبيلته ، ومن لم تقم عليه حجة بما فعله ، ومن في قلبه تفاق لم يتمكن من إظهاره كله ، ورأى لطلحة والزبير أنه إن لم ينتصر للشهيد المظلوم ، ويتقمع أهل الفساد والعدوان ، وإلا استوجبوا غضب الله وعقابه . فجرت فتنة الجمل على غير اختيار من علي ، ولا من طلحة والزبير ، وإنما أثارها المفسدون بغير اختيار السابقين ، ثم جرت فتنة صفين لرأي ، وهو أن أهل الشام لم يعدل عليهم ، أو لا يتمكن من العدل عليهم — وهم كاقفون ، حتى يجتمع أمر الأمة ، وأنهم يخافون طغيان من في العسكر ، كما طغوا على الشهيد المظلوم ، وعلي رضي الله عنه هو الخليفة الراشد المهدي الذي تجب

(١) متفق عليه من حديث أبي بكرة (٢) . في الأصل : وبلغ عنهم أخبارا .

طاعته ، ويجب أن يكون الناس مجتسعين عليه ، فاعتقد أن الطاعة والجماعة الواجبتين عليهم تحصل بقتالهم ، بطلب الواجب عليهم ، بما اعتقد أنه يحصل به أداء الواجب ، ولم يعتقد أن التأليف لهم كتأليف المؤلفة قلوبهم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم والخليفين من بعده مما يسوغ ، فحمله ما رآه - من أن الدين إقامة الحد عليهم ومنعهم من الإثارة ، دون تأليفهم - : على القتال ، وقعد عن القتال أكثر الأكاابر ، لما سمعوه من النصوص في الأمر بالقعود/في الفتنة/، ولما رأوه من الفتنة التي تربو مفسدتها على مصلحتها . ونقول في الجميع بالحسنى : (ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ، ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ، ربنا إنك رؤوف رحيم) الحشر : ١٠ . والفتن التي كانت في أيامه قد صان الله عنها أيدينا ، فنسأل الله أن يصون عنها ألسنتنا ، بمنه وكرمه .

ومن فضائل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه : ما في « الصحيحين » ، عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي : « أنت مني بمنزلة هرون/من موسى/، إلا أنه لا نبي بعدي » (١) . وقال صلى الله عليه وسلم يوم خيبر : « لأعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله »، قال : فتناولنا لها ، فقال : « ادعوا لي عليا ، فأتي به أرمد ، فبصق في عينيه ، ودفع الراية إليه ، ففتح الله عليه » (٢) . ولما نزلت هذه الآية : (قتل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ، ونساءنا ونساءكم ، وأنفسنا وأنفسكم) آل عمران : ٦١ - دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وفاطمة وحسنا وحسينا ، فقال : « اللهم هؤلاء أهلي » (٣) .

(١) صحيح . (٢) متفق عليه من حديث سهل بن سعد

(٣) مسلم في « صحيحه » (١٢٠/٧ - ١٢١) من حديث سعد ابن أبي وقاص ، والترمذي ، وصححه .

قوله : (وهم الخلفاء الراشدون ، والأئمة المهديون) .

ش : تقدم الحديث الثابت في « السنن » ، وصححه الترمذي ، عن
العرباض بن سارية ، قال : وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة
بليغة ، ذرفت منها العيون ، ووجلت منها القلوب ، فقال قائل : يا رسول
الله ، كأن هذه موعظة مودّع ، فماذا تعهد إلينا ؟ فقال : « أوصيكم
بالسمع والطاعة ، فإنه من يعش منكم بعدي فسيرى اختلافا كثيرا ،
فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي ، تمسكوا بها ،
وعضّوا عليها بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الأمور ، فإن كل بدعة
ضلالة » (١) . وترتيب الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم أجمعين في
الفضل ، كترتيبهم في الخلافة . ولأبي بكر وعمر رضي الله عنهما من
المزية : أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرنا باتباع سنة الخلفاء الراشدين ،
ولم يأمرنا في الاقتداء في الأفعال إلا بأبي بكر وعمر ، فقال : « اقتدوا
باللذين من بعدي : أبي بكر وعمر » (٢) ، وفرق " بين اتباع سنتهم
والاقتداء بهم ، فحال أبي بكر وعمر فوق حال عثمان وعلي رضي الله
عنهم أجمعين . وقد روي عن أبي حنيفة تقديم علي على عثمان ، ولكن
ظاهر مذهبه تقديم عثمان / على علي / . وعلى هذا عامة أهل السنة .
/ وقد / تقدم قول عبد الرحمن بن عوف لعلي رضي الله عنهما : إني قد
نظرت في أمر الناس فلم أرهم يعدلون بعثمان . وقال أيوب السختياني
من لم يقدم عثمان على علي فقد أزرى بالمهاجرين والأنصار . وفي
« الصحيحين » عن ابن عمر ، قال : كنا نقول ورسول الله صلى الله عليه
وسلم حي : أفضل أمة النبي صلى الله عليه وسلم بعده - أبو بكر ،
ثم عمر ، ثم عثمان (٣) .

(١) صحيح ، وتقدم .

(٢) صحيح ، أخرجه أبو داود بسند صحيح عنه ، وهو عند البخاري

(٣) صحيح ، أخرجه أبو داود بسند صحيح عنه ، وهو عند البخاري

بنحوه ، ولم يخرج مسلم .

قوله : (وان العشرة الذين سماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبشرهم بالجنة ، تشهد لهم بالجنة ، على ما شهد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقوله الحق ، وهم : ابو بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلي ، وطلحة ، والزبير ، وسعد ، وسعيد ، وعبد الرحمن بن عوف ، وابو عبيدة بن الجراح ، وهو امين هذه الامة ، رضي الله عنهم اجمعين) .

ش : تقدم ذكر بعض فضائل الخلفاء الأربعة . ومن فضائل الستة الباقيين من العشرة رضي الله عنهم اجمعين : ما رواه مسلم : عن عائشة رضي الله عنها : أرق رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة ، فقال : ليت رجلاً صالحاً من أصحابي يحرسني الليلة ، قالت : وسمعنا صوت السلاح ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « من هذا ؟ » فقال سعد ابن أبي وقاص : يا رسول الله ، جئت أحرسك — وفي لفظ آخر : وقع في نفسي خوف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئت أحرسه ، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نام ^(١) . وفي « الصحيحين » : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع لسعد بن أبي وقاص أبويه يوم أحد ، فقال : ارم ، فذاك أبي وأمي ^(٢) . وفي « صحيح مسلم » ، عن قيس بن أبي حازم ، قال : رأيت يد طلحة التي وقى بها النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد قد شلت ^(٣) . وفيه أيضاً عن أبي عثمان النهدي ، قال : لم يبق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض تلك الأيام التي قاتل فيها النبي صلى الله عليه وسلم غير طلحة وسعد ^(٤) . وفي « الصحيحين » ، واللفظ لمسلم ، عن جابر بن عبد الله قال : ندب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس يوم الخندق فانتدب الزبير ، ثم ندبهم ، فانتدب الزبير ،

(١) أخرجه مسلم عنه . (٢) صحيح .

(٣) صحيح ، وإنما أخرجه البخاري دون مسلم .

(٤) صحيح وأخرجه البخاري أيضاً .

فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لكل نبي حواري ، وحواري الزبير »^(١) وفيهما أيضا عن الزبير رضي الله عنه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من يأتي بني قريظة فيأتي بني بخيرهم » * فانطلقت ، فلما رجعت جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أبويه ، فقال : « فذاك أبي وأمي »^(٢) . وفي « صحيح مسلم » ، عن أنس بن مالك ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن لكل أمة أمينا ، وإن أميننا أيتها الأمة : أبو عبيدة بن الجراح »^(٣) . وفي « الصحيحين » عن حذيفة بن اليمان ، قال : جاء أهل نجران الى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : يا رسول الله ، ابعث الينا رجلا / أمينا ، فقال : « لأبعثن اليكم رجلا أمينا حقا / أمين / » ، قال : فاستشرف لها الناس ، قال : فبعث أبا عبيدة بن الجراح »^(٤) . وعن سعيد بن زيد رضي الله عنه ، قال : أشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم أنني سمعته يقول : « عشرة في الجنة : النبي في الجنة ، وأبو بكر في الجنة ، وطلحة في الجنة ، وعمر في الجنة ، وعثمان في الجنة ، وسعد بن مالك في الجنة ، وعبد الرحمن بن عوف في الجنة » ، ولو شئت لسميت العاشر ، قال : فقالوا : من هو ؟ قال : سعيد بن زيد ، وقال : لمشهد رجل منهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يَغْبِرُ منه وجهه ، خير من عمل أحدكم ، ولو عَمَرَ عَمْرَ نوح »^(٥) . رواه أبو داود ، وابن ماجه ، والترمذي وصححه . ورواه الترمذي عن عبد الرحمن بن عوف . وعن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أبو بكر في الجنة ، وعمر في الجنة ، وعلي في الجنة ، وعثمان في الجنة ، وطلحة في الجنة ، والزبير بن العوام

(١) صحيح ، متفق عليه . (٢) صحيح ، متفق عليه .

(٣) صحيح واخرجه البخاري ايضا . (٤) صحيح ، متفق عليه .

(٥) صحيح .

في الجنة ، وعبد الرحمن بن عوف في الجنة ، وسعيد بن زيد بن عمرو بن قنيل في الجنة ، وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة » (١) . رواه الإمام أحمد في « مسنده » . ورواه أبو بكر بن أبي خيثمة ، وقدم فيه عثمان على علي ، رضي الله عنهما . وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم على حرّاء ، /هو/ وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير ، فتحركت الصخرة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اهدأ ، فما عليك إلا نبي أو صديق أو شهيد » (٢) . رواه مسلم والترمذي وغيرهما . ورؤي من طرق .

وقد اتفق أهل السنة على تعظيم هؤلاء العشرة وتقديمهم ، لما اشتهر من فضائلهم ومناقبهم . ومن أجهل ممن يكره التكلم بلفظ العشرة ، أو فعل شيء يكون عثرة ! ! لكونهم يفيضون خيار الصحابة ، وهم العشرة المشهود لهم بالجنة ، وهم يستثنون منهم علياً رضي الله عنه ! فمن العجب : أنهم يوالون لفظ التسعة ! وهم يفيضون التسعة من العشرة ! ويفيضون سائر المهاجرين والأنصار ، من السابقين الأولين ، الذين بايعوا رسول الله تحت الشجرة ، وكانوا ألفاً وأربعمائة ، وقد رضي الله عنهم . كما قال تعالى : (لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة) الفتح : ١٨ . وثبت في « صحيح مسلم » ، عن جابر رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أنه قال : « لا يدخل النار أحد » بايع تحت الشجرة » (٣) . وفي « صحيح مسلم » أيضاً ، عن جابر : أن غلام حاطب بن أبي بلتعة قال يا رسول الله : ليدخلن حاطب النار ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كذبت ، /لا يدخلها/ ، فإنه شهد بدرًا والحديبية » (٤) . والرافضة يتبرؤون من جمهور هؤلاء ،

(٢) صحيح واخرجه احمد ايضا (٤١٩/٢) .
(٤) صحيح .

(١) صحيح .
(٣) صحيح .

بل يتبرؤون من سائر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إلا من
 نهر قليل ، نحو بضعة عشر نفرًا !! ومعلوم أنه لو فُرض في العالم عشرة
 من أكثر الناس ، لم يهجر هذا الاسم لذلك ، كما أنه سبحانه لما
 قال : (وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الأرض ولا يصلحون)
 النمل : ٤٨ - لم يجب هجر اسم التسعة مطلقاً . بل اسم العشرة قد مدح
 الله مسماه في مواضع من القرآن : (تلك عشرة كاملة) البقرة : ١٩٦ .
 (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتمنناها بعشر) الاعراف : ١٤٢ . (والفجر
 وليال عشر) الفجر : ١ - ٢ . وكان صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر
 الأواخر من رمضان^(١) ، وقال في ليلة القدر : « التمسوها في العشر
 الأواخر من رمضان »^(٢) . وقال : « ما من أيام العمل الصالح فيهن
 أحب إلى الله من أيام العشر »^(٣) . يعني عشر ذي الحجة .

والرافضة توالي بدل العشرة المبشرين بالجنة ، اثني عشر إماماً ،
 أولهم علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، ويدعون أنه وصي النبي صلى
 الله عليه وسلم ، دعوى مجردة عن الدليل ، ثم الحسن رضي الله عنه ، ثم
 الحسين رضي الله عنه ، ثم علي بن الحسين زين العابدين ، ثم محمد بن
 علي الباقر ، ثم جعفر بن محمد الصادق ، ثم موسى بن جعفر الكاظم ، ثم
 علي بن موسى الرضا ، ثم محمد بن علي الجواد ، ثم علي بن محمد
 الهادي ، ثم الحسن بن علي العسكري ، ثم محمد بن الحسن ، ويقولون
 في محبتهم ، ويتجاوزون الحد !! ولم يأت ذكر الأئمة الاثني عشر ، إلا
 على صفة ترد قولهم وتبطله ، وهو ما خرجاه في « الصحيحين » ، عن
 جابر بن سمرة ، قال : دخلت مع أبي علي النبي صلى الله عليه وسلم ،
 فسمعتة يقول : « لا يزال أمر الناس ماضياً ما وليهم اثنا عشر رجلاً » ،

(١) متفق عليه من حديث ابن عمر .

(٢) البخاري من حديث ابن عباس ، وصححه الترمذي .

(٣) انظر المستدرك (٥)

ثم تكلم النبي صلى الله عليه وسلم بكلمة خفيت علي ، فسألت أبي : ماذا قال النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قال : « كلهم من قريش » (١) . وفي لفظ : « لا يزال الإسلام عزيزاً الى اثني عشر خليفة » (٢) وفي لفظ : « لا يزال هذا الأمر عزيزاً الى اثني عشر خليفة » . وكان الأمر كما قال النبي صلى الله عليه وسلم . والاثنان عشر : الخلفاء الراشدون الأربعة ، ومعاوية ، وابنه يزيد ، وعبد الملك بن مروان ، وأولاده الأربعة ، وبينهم عمر بن عبد العزيز ، ثم أخذ الأمر في الانحلال . وعند الراشدة أن أمر الأمة لم يزل في أيام هؤلاء فاسداً منقصاً ، يتولى عليهم الظالمون المعتدون ، بل المنافقون الكافرون ، وأهل الحق أذل من اليهود !! وقولهم ظاهر البطلان ، بل لم يزل الإسلام عزيزاً في ازدياد في أيام هؤلاء الاثني عشر .

قوله : (ومن أحسن القول في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأزواجه الطاهرات من كل دنس ، وذرياته المقدسين من كل دجس ، فقد برىء من النفاق) .

ش : تقدم بعض ما ورد في الكتاب والسنة من فضائل الصحابة رضي الله عنهم . وفي « صحيح مسلم » ، عن زيد بن أرقم ، قال : قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيباً ، بماء يدعى : خُمًا ، بين مكة والمدينة ، فقال : « أما بعد ، ألا أيها الناس ، فإنما أنا بشر ، يوشك أن يأتي رسول ربي ، فأجيب ، وأنا تارك فيكم ثقلين : أولهما كتاب الله ، فيه الهدى والنور ، فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به ، فحث على كتاب الله ورغب فيه ، ثم قال : وأهل بيتي ، أذكركم الله في أهل بيتي ، ثلاثاً » (٣) . وخرج البخاري عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، قال : اربحوا محمداً في أهل بيته .

(٢) صحيح أخرجه مسلم ايضاً .

(١) صحيح .

(٣) صحيح .

وإنما قال الشيخ رحمه الله : فقد برىء من النفاق — لأن أصل
الرفض إنما أحدثه منافق زنديق ، قصده إبطال دين الإسلام ، والقدح
في الرسول صلى الله عليه وسلم ، كما ذكر ذلك العلماء . فإن عبد الله
ابن سبأ لما أظهر الاسلام، أراد أن يفسد دين الاسلام بمكره وخبثه ،
كما فعل بولس بدين النصرانية ، فأظهر التنسيك ، ثم أظهر الأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر ، حتى سعى في فتنة عثمان وقتله ، ثم لما قدم
علي الكوفة أظهر الغلو في علي والنصر له ، ليتمكن بذلك من أغراضه،
وبلغ ذلك علياً ، فطلب قتله ، فهرب منه الى قرقيس . وخبره معروف
في التاريخ . وتقدم أن من فضله على أبي بكر وعمر جلده جلد المفتري .
وبقيت في نفوس المبطلين خمائر بدعة الخوارج ، من الحرورية والشيعة ،
ولهذا كان الرفض باب الزندقة ، كما حكاه القاضي أبو بكر بن الطيب^(١)
عن الباطنية وكيفية إفسادهم لدين الاسلام ، قال : فقالوا للداعي : يجب
عليك إذا وجدت من تدعوه مسلماً أن تجعل التشيع عنده دينك وشعارك،
واجعل المدخل من جهة ظلم السلف لعلي وقتلهم الحسين ، والتبرّي
من تيم وعدي ، وبني أمية وبني العباس ، وأن علياً يعلم الغيب ! يفوض
إليه خلق العالم ! وما أشبه ذلك من أعاجيب الشيعة وجهلهم ، فإذا
أنست^(٢) من بعض الشيعة عند الدعوة إجابة ورشداً ، أوقفته علي
مثالب علي وولده ، رضي الله عنهم . انتهى . ولا شك أنه يتطرق من
سب الصحابة الى سب أهل البيت ، ثم الى سب الرسول صلى الله عليه
وسلم ، إذ أهل بيته وأصحابه مثل هؤلاء القاعلين الضالين .

قوله : (وعلماء السلف من السابقين ، ومن بعدهم من التابعين — أهل
الخير والأثر ، وأهل الفقه والنظر — لا يذكرون إلا بالجميل ، ومن ذكرهم
بسوء فهو على غير السبيل) .

(١) هو أبو بكر الباقلاني ، محمد بن الطيب .
(٢) في الأصل : أيسست

ش : قال تعالى : (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ماتولى ونصله جهنم وساءت مصيراً) النساء : ١١٥ . فيجب على كل مسلم بعد موالاته الله ورسوله موالاته المؤمنين ، كما ^(١) نطق به القرآن ، خصوصاً الذين هم ورثة الأنبياء ، الذين جعلهم الله بمنزلة النجوم ، يهتدى ^(٢) بهم في ظلمات البر والبحر . وقد أجمع المسلمون على هدايتهم ودرائتهم ، إذ كل أمة قبل ^(٣) مبعث محمد صلى الله عليه وسلم علماءها شرارها ، إلا المسلمين ، فإن علماءهم خيارهم ، فإنهم خلفاء الرسول من أمته ، والمحيون لما مات من سنته ، فهم قام الكتاب وبه قاموا ، وبهم نطق الكتاب وبه نطقوا ، وكلهم متفقون اتفاقاً يقيناً على وجوب اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم . ولكن إذا وجد لواحد منهم قول قد جاء حديث صحيح بخلافه - فلا بدّ له في تركه من عذر . وجماع الأعذار ثلاثة أصناف : أحدها : عدم اعتقاده أن النبي صلى الله عليه وسلم قاله . والثاني : عدم اعتقاده أنه أراد تلك المسألة بذلك القول . والثالث : اعتقاده أن ذلك الحكم منسوخ . فلمهم الفضل علينا والمنة بالسبق ، وتبليغ ما أرسل به الرسول صلى الله عليه وسلم إلينا ، وإيضاح ما كان منه يخفى علينا ، فرضي الله عنهم وأرضاهم . (ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ، ولا تجعل في قلوبنا غلاً للذين آمنوا ، ربنا إنك رؤوف رحيم) الحشر : ١٠ .

قوله : (ولا تفضل أحداً من الأولياء على أحد من الأنبياء عليهم السلام ، ونقول : نبي واحد أفضل من جميع الأولياء) .

ش : يشير الشيخ رحمه الله إلى الرد على الاتحادية وجهلة المتصوفة ، وإلا فأهل الاستقامة يوصون بمتابعة العلم ومتابعة الشرع . فقد أوجب الله على الخلق كلهم متابعة الرسل ، قال تعالى : (وما أرسلنا من رسول

(٢) في الاصل : يهتدى .

(١) في الاصل : ممّا .

(٣) في الاصل : بعد .

إلا ليطاع بإذن الله ، ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤوك (النساء : ٦٤ ،
 الى أن قال : (ويسلموا تسليما) النساء : ٦٥ . وقال تعالى : (قل إن
 كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور
 رحيم) آل عمران : ٣١ . قال أبو عثمان النيسابوري : من أمر السنة
 عام . سه قولاً وفعلًا ، نطق بالحكمة ، ومن أمر الهوى على نفسه ،
 نطق بالبدعة . وقال بعضهم : ما ترك بعضهم شيئاً من السنة إلا لكير
 في نفسه . والأمر كما قال ، فإنه إذا لم يكن متبعاً للأمر الذي جاء به
 الرسول ، كان يعمل بإرادة نفسه ، فيكون متبعاً لهواه ، بغير عناية من
 الله ، وهذا غش النفس ، وهو من الكبر ، فإنه شبه بقول الذين قالوا :
 (لن تؤمن حتى تؤتى مثل ما أوتى رسل الله ، الله أعلم حيث يجعل
 رسالته) الانعام : ١٢٤ . وكثير من هؤلاء يظن أنه يصل برياسته
 واجتهاده في العبادة ، وتصفية نفسه ، الى ما وصلت اليه الانبياء من غير
 اتباع لطريقتهم ! ومنهم من يظن أنه قد صار أفضل من الانبياء ! ! ومنهم
 من يقول إن الانبياء والرسل إنما يأخذون العلم بالله من مشكاة خاتم
 الأولياء ! ! ويدّعي لنفسه أنه خاتم الاولياء ! ! ويكون ذلك / العلم
 هو / حقيقة قول فرعون ، وهو أن هذا الوجود المشهود واجب بنفسه ،
 ليس له صانع مبين له ، لكن هذا يقول : هو الله ! وفرعون أظهر
 الإنكار بالكلية ، لكن كان فرعون في الباطن أعرف بالله منهم ، فإنه كان
 مثبتاً للصانع ، وهؤلاء ظنوا أن الوجود المخلوق هو الوجود الخالق ،
 كابن عربي وأمثاله ! ! وهو لما رأى أن الشرع الظاهر لا سبيل الى
 تغييره - قال : النبوة ختمت ، لكن الولاية لم تختم ! وادّعى من الولاية
 ما هو أعظم من النبوة وما يكون للانبياء والمرسلين ، وأن الانبياء
 مستفيدون منها ! كما قال :

مقام النبوة في برزخ فوق الرسول ودون الولي !!
 وهذا قلب للشريعة ، فإن الولاية ثابتة للمؤمنين المتقين ، كما

قال تعالى : (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . الذين آمنوا وكانوا يتقون) يونس : ٦٢ - ٦٣ . والنبوة أخص من الولاية ، والرسالة أخص من النبوة ، كما تقدم التنبيه على ذلك . وقال ابن عربي أيضا في « فصوصه » : ولما مثل النبي صلى الله عليه وسلم النبوة بالحائط من اللبن فراها قد كملت إلا موضع لبنة ، فكان هو صلى الله عليه وسلم موضع اللبنة ، وأما خاتم الأولياء فلا بد له من هذه الرؤية ، فيرى ما مثله النبي صلى الله عليه وسلم ، ويرى نفسه في الحائط في موضع لبنتين ! ! ويرى نفسه تطبع في موضع اللبنتين ، فتكمل الحائط ! ! والسبب الموجب لكونه يراها لبنتين : أن الحائط لبنة من فضة ولبنة من ذهب ، واللينة الفضة هي ظاهره وما يتبعه فيه من الأحكام ، كما هو أخذ عن الله في الشرع ^(١) ما هو في الصورة الظاهرة متبع فيه ، لانه يرى الامر على ما هو عليه ، فلا بد أن يراه هكذا ، وهو موضع اللبنة الذهبية في الباطن ! فإنه يأخذ من المعدن الذي يأخذ منه الملك الذي يوحى اليه الى الرسول صلى الله عليه وسلم ، قال : فإن فهمت ما أشرنا اليه فقد حصل لك العلم النافع ! ! فمن أكفر ممن ضرب لنفسه المثل بلبنة ذهب ، وللرسل المثل بلبنة فضة ، فيجعل نفسه أعلى وأفضل من الرسل ! ؟ تلك أمانيتهم (إن في صدورهم إلا كبر ما هم ببالغيه) غافر : ٥٦ . وكيف يخفى كفر من هذا كلامه ؟ وله من الكلام أمثال هذا ، وفيه ما يخفى منه الكفر ، ومنه ما يظهر ، فلهذا يحتاج الى نقد جيد ، ليظهر زيفه ، فإن من الزغل ما يظهر لكل ناقد ، ومنه ما لا يظهر إلا للناقد الحاذق البصير . وكهرا بن عربي وأمثاله فوق كفر القائلين : (لن تؤمن حتى تؤتى مثل ما أوتي رسل الله) الانعام : ١٢٤ . ولكن ابن عربي وأمثاله منافقون زنادقة ، اتحادية في الدرك الأسفل من النار ، والمنافقون يعاملون

(١) في الاصل : السر .

معاملة المسلمين ، لإظهارهم الإسلام ، كما كان يظهره المنافقون في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ويبطنون الكفر ، وهو يعاملهم معاملة المسلمين لما يظهر منهم . فلو أنه ظهر من أحد منهم ما يبطنه من الكفر ، لأجرى عليه حكم المرتد . ولكن في قبول توبته خلاف ، والصحيح عدم قبولها ، وهي رواية معلى عن أبي حنيفة رضي الله عنه . والله المستعان .

قوله : (ونؤمن بما جاء من كراماتهم ، وصح عن الثقات من رواياتهم) .

ش : فالمعجزة في اللغة : تم كل خارق للعادة ، و / كذلك الكرامة / في

عرف أئمة أهل العلم المتقدمين . ولكن كثير من المتأخرين يفرقون في

اللفظ بينهما ، فيجعلون المعجزة للنبي ، والكرامة للولي . وجماعها :

الأمر الخارق للعادة . فصفات الكمال ترجع إلى ثلاثة : العلم ، والقدرة ،

والغنى . وهذه الثلاثة لا تصلح على الكمال إلا لله وحده ، فإنه الذي

أحاط بكل شيء علماً ، وهو على كل شيء قدير ، وهو غني عن العالمين .

ولهذا أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يتبرأ من دعوى هذه الثلاثة

بقوله : (قل ، لا أقول لكم عندي خزائن الله ، ولا أعلم الغيب ، ولا أقول

لكم إني ملك ، إن أتبع إلا ما يوحى إلي) الانعام : ٥٠ . وكذلك قال

نوح عليه السلام ، فهذا أول أولي العزم ، وأول رسول بعثه الله إلى أهل

الأرض ، وهذا خاتم الرسل ، وخاتم أولي العزم ، وكلاهما تبرأ من

ذلك ، وهذا لأنهم يطالبونهم تارة بعلم الغيب ، كقوله تعالى : (سألونك

عن الساعة أيان مرساها) النازعات : ٤٢ ، وتارة بالتأثير ، كقوله تعالى :

(وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً) الاسراء : ٦٠ ،

الآيات ، وتارة يعيبون عليهم الحاجة البشرية ، كقوله تعالى : (وقالوا

ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق) الفرقان : ٧ ، الآية .

فأمر الرسول أن يخبرهم بأنه لا يملك ذلك ، وإنما ينال من تلك الثلاثة

بقدر ما يعطيه الله ، فيعلم ما علمه الله / إياه / ، ويستغني عما أغناه عنه ،

ويقدر على ما أقدره عليه ، من الأمور المخالفة للعادة المطردة ، أو لعادة أغلب الناس . فجميع المعجزات والكرامات ما تخرج عن هذه الأنواع .

ثم الخارق : إن حصل به فائدة مطلوبة في الدين ، كان من الأعمال الصالحة الأمور بها ديناً وشرعاً ، إما واجب أو مستحب ، وإن حصل به أمر مباح ، كان من نعم الله الدنيوية التي تقتضي شكراً ، وإن كان على وجه يتضمن ما هو منهي عنه فهي تحریم أو نهي تنزيه ، كان سبباً للعذاب أو البغض ، كالذي أوتي الآيات فانسلخ منها بلعام بن باعورا ، لاجتهاد أو تقليد ، أو قص عقل أو علم ، أو غلبة حال ، أو عجز أو ضرورة . فالخارق ثلاثة أنواع : محمود في الدين ، ومذموم ، ومباح . فإن كان المباح فيه منفعة كان نعمة ، وإلا فهو كسائر المباحات التي لا منفعة فيها . قال أبو علي الجوزجاني : كن طالباً للاستقامة ، لا طالباً للكرامة ، فإن نسك متحركة في طلب الكرامة ، وربك يطلب منك الاستقامة .

قال الشيخ السهروردي في «عوارفه» : وهذا أصل كبير في الباب ، فإن كثيراً من المجتهدين المتعبدین سمعوا السلف^(١) الصالحين المتقدمين ، وما منحوا به من الكرامات وخوارق العادات ، فنفوسهم لا تزال تتطلع الى شيء من ذلك ، ويحبون أن يرزقوا شيئاً منه ، ولعل أحدهم يبقى منكسر القلب ، ستمها لنفسه في صحة عمله ، حيث لم يحصل له خارق ، ولو علموا بسر ذلك لهان عليهم الأمر ، فيعلم أن الله يفتح على بعض المجاهدين الصادقين من ذلك باباً ، والحكمة فيه أن يزداد بما يرى من خوارق العادات وآثار القدرة - يقينا ، فيقوى عزمه على الزهد في الدنيا ، والخروج عن دواعي الهوى . فسيل الصادق مطالبة النفس بالاستقامة ، فهي كل الكرامة .

ولا ريب لأن للقلوب من التأثير أعظم مما للأبدان ، لكن إن كانت

(١) في الاصل : سلف .

صالحة كان تأثيرها صالحاً ، وإن كانت فاسدة كان تأثيرها فاسداً .
 فالأحوال يكون تأثيرها محبوباً لله تعالى تارة ، ومكروهاً لله أخرى .

وقد تكلم الفقهاء في وجوب القواد على من يقتل غيره في الباطن .
 وهؤلاء يشهدون بواطنهم وقلوبهم الأمر الكوني ، ويعدون مجرد خرق
 العادة لأحدهم أنه كرامة من الله له ، ولا يعلمون أنه في الحقيقة انما
 الكرامة لزوم الاستقامة ، وأن الله تعالى لم يكرم عبداً بكرامة أعظم
 من موافقته فيما يحبه ويرضاه ، وهو طاعته وطاعة رسوله ، وموالاة
 أوليائه ، ومعاداة أعدائه . وهؤلاء هم أولياء الله الذين قال الله فيهم :
 (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) يونس : ٦٢ .

وأما ما يتبلى الله به عبده ، من السر بخرق العادة أو بغيرها أو
 بالضرأ - فليس ذلك لأجل كرامة العبد على ربه ولا هوانه عليه ، بل
 قد سعد بها قوم إذا أطاعوه ، وشقي بها قوم إذا عصوه ، كما قال تعالى :
 (فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه ، فيقول ربي أكرمن .
 وأما إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه ، فيقول ربي أهانن ، كلا) الفجر :
 ١٥ - ١٧ . ولهذا كان الناس في هذه الأمور ثلاثة أقسام : قسم ترتفع
 درجتهم بخرق العادة ، وقسم يتعرضون بها لعذاب الله ، وقسم يكون في
 حقهم بمنزلة المباحات ، كما تقدم .

وتنوع الكشف والتأثير باعتبار تنوع كلمات الله وكلمات الله
 نوعان : كونية ، ودينية : فكلماته الكونية هي التي استعاذ بها النبي
 صلى الله عليه وسلم في قوله : « أعوذ بكلمات الله التامات التي لا
 يجاوزهن بر ولا فاجر » (١) . قال تعالى : (إنما أمره إذا أراد شيئاً أن
 يقول له كن فيكون) يس : ٨٢ . وقال تعالى : (وتمت كلمة ربك
 صدق وعدلاً ، لا مبدك لكلماته) الانعام : ١٣٦ . والكون كله داخل

(١) صحيح ، وتقدم غير مرة .

تحت هذه الكلمات ، وسائر الخوارق . والنوع الثاني : الكلمات الدينية ، وهي القرآن وشرع الله الذي بعث به رسوله ، وهي أمره ونهيه وخبره ، وحظّ العبد منها العلم بها ، والعمل ، والأمر بما أمر الله به ، كما أن حظّ العباد عموماً وخصوصاً العلم بالكونيات والتأثير فيها ، أي بموجبها . فالأولى تديرية كونية ، والثانية شرعية دينية . فكشف الأولى العلم بالحوادث الكونية ، وكشف الثانية العلم بالمأمورات الشرعية . وقدرة الأولى التأثير في الكونيات ، إما في نفسه كمشيئه على الماء ، وطيرانه في الهواء ، وجلسه في النار ، وإما في غيره ، بإصحاح وإهلاك ، وإغناء وإفقار . وقدرة الثانية التأثير في الشرعيات ، إما في نفسه بطاعة الله ورسوله والتمسك بكتاب الله وسنة رسوله باطناً وظاهراً ، وإما في غيره بأن يأمر بطاعة الله ورسوله فيطاع في ذلك طاعةً شرعيةً .

فإذا تقرر ذلك ، فاعلم أني عدم الخوارق علماً وقدرة لا تضرّ المسلم في دينه ، فمن لم يكشف له شيء من المغيبات ، ولم يسخر له شيء من الكونيات - : لا ينقص ذلك في مرتبته عند الله ، بل قد يكون عدم ذلك أنفع له ، فإنه إن اقترن به الدين وإلا هلك صاحبه في الدنيا والآخرة ، فإن الخارق قد يكون مع الدين ، وقد يكون مع عدمه ، أو فلهاده ، أو نقصه . فالخوارق النافعة تابعة للدين ، خادمة له ، كما أن الرياسة النافعة هي التابعة للدين ، وكذلك المال النافع ، كما كان السلطان والمال/النافع/ بيد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر . فمن جعلها هي المتصودة ، وجعل الدين تابعاً لها ، ووسيلةً إليها ، لا لأجل الدين في الأصل - : فهو شبيه بمن يأكل الدنيا بالدين ، وليست حاله كحال من تدين خوف العذاب ، أو رجاء الجنة ، فإن ذلك ما هو مأمور به ، وهو على سبيل نجاة ، وشرعية صحيحة . والعجب أن كثيراً ممن يزعم أن همه قد ارتفع عن أن يكون خوفاً من النار أو طلباً للجنة يجعل

همه بدينه أدنى خارق من خوارق الدنيا !! ثم إن الدين إذا صح علماً
وعملاً فلا بد أن يوجب خرق العادة ، إذا احتاج الى ذلك صاحبه . قال
تعالى : (ومن يتق الله يجعل له مخرجاً . ويرزقه من حيث لا يحتسب)
الطلاق : ٢ - ٣ . وقال تعالى : (إن تتقوا الله يجعل لكم فرقاناً)
الانفال : ٢٩ . وقال تعالى : (ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيراً
لهم وأشدّ تثبيتاً . وإذا لآتيناهم من لدنا أجراً عظيماً . ولهديناهم
صراطاً مستقيماً) النساء : ٦٦ - ٦٨ . وقال تعالى : (ألا إن أولياء
الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . الذين آمنوا وكانوا يتقون . لهم
البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة) يونس : ٦٢ - ٦٤ . وقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : « اتقوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِن ، فإنه ينظر بنور الله » .
ثم قرأ قوله : « (إن في ذلك لآيات للمتوسمين) الحجر : ٧٥ » ^(١) رواه
الترمذي من رواية أبي سعيد الخدري . وقال تعالى ، فيما يرويه عنه
رسول الله عليه وسلم : « من عادى لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة ، وما
تقرب إليّ عبدي بمثل أداء ما افترضت عليه ، ولا يزال عبدي يتقرب
إليّ بالنوافل ، حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ،
وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها ،
ولئن سألني لأعطينه ، ولئن استعاذني لأعيذنه ، وما ترددت في شيء
أنا فاعله ترددني في قبض نفس عبدي المؤمن ، يكره الموت ، وأكره
مساءته ، ولا بد له منه » ^(٢) . فظهر أن الاستقامة حظّ الرب ، وطلب
الكرامة حظّ النفس . وبالله التوفيق .

وقول المعتزلة في إنكار الكرامة : ظاهر البطلان ، فإنه بمنزلة إنكار

(١) ضعيف فيه عند الترمذي ، وغيره عطية العوفي وهو ضعيف

مدلس ، وهو مخرج في « الأحاديث الضعيفة » (١٨٢١) .

(٢) صحيح ، أخرجه البخاري ، وقد مضى بيان ما فيه .

المحسوسات . وفولهم : لو صحت لأشبهت المعجزة ، فيؤدي الى التباس النبي صلى الله عليه وسلم بالولي ، وذلك لا يجوز ! وهذه الدعوى إنما نصح إذا كان الولي يأتي بالخارق ويدعي النبوة ، وهذا لا يقع ، ولو ادعى النبوة لم يكن ولياً ، بل كان متنبئاً كذاباً ، وقد تقدم الكلام في الفرق بين النبي والمنتبئ ، عند قول الشيخ : وأن محمداً عبده المجتنبى ونبيه المصطفى .

ومما ينبغي التنبيه عليه هنا : أن الفراسة ثلاثة أنواع : إيمانية ، وسببها نور ينفذه الله في قلب عبده ، وحقيقتها أنها خاطر يهجم ^(١) على القلب ، يثب عليه كوثوب الأسد على الفريسة ، ومنها اشتقاقها ^(٢) ، وهذه الفراسة على حسب قوة الإيمان ، فمن كان أقوى إيماناً فهو أحداً فراسة . قال أبو سليمان الداراني رحمه الله : الفراسة مكاشفة النفس ومعاينة الغيب ، وهي من مقامات الإيمان . انتهى . وفراسة رياضية ، وهي التي تحصل بالجوع والسهر والتخلي ، فإن النفس إذا تجردت عن العوائق صار لها من الفراسة والكشف بحسب تجردها ، وهذه فراسة مشتركة بين المؤمن والكافر ، ولا تدل على إيمان ، ولا على ولاية ، ولا تكشف عن حق نافع ، ولا عن طريق مستقيم ، بل كشفها من جنس فراسة الولاية وأصحاب عبادة الرؤساء والأطناء ^(٣) ونحوهم . وفراسة خلقية ، وهي التي صنف فيها الأطباء وغيرهم ، واستدلوا بالخلق على الخلق ، لما بينهما من الارتباط ، الذي اقتضته حكمة الله ، كاستدلال بصغر الرأس الخارج عن العادة على صغر العقل ، وبكبره على كبره ، وسعة الصدر على سعة الخلق ، وبضيقة على ضيقه ، وبجمود العينين

(١) في الاصل : بهجر ، ويبدو ان الصحيح : يهجم .
(٢) في الاصل : اشتغالها ، ولا معنى لها ، ولعل ما أثبتنا هو الصواب .
(٣) في الاصل : والأطباء .

وكلال نظرهما على بلادة صاحبها وضعف حرارة قلبه ، ونحو ذلك .

قوله : (ونؤمن باسراط الساعة : من خروج الدجال ، ونزول عيسى ابن مريم عليه السلام من السماء ، ونؤمن بطلوع الشمس من مغربها ، وخروج دابة الارض من موضعها) .

ش : عن عوف بن مالك الأشجعي ، قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك / ، وهو في قبة / من آدم ، فقال : « اعدد ستاً بين يدي الساعة : موتي ، ثم فتح بيت المقدس ، ثم موتان " يأخذ فيكم كفعا من الغنم ، ثم استفاضة المال حتى يعطى الرجل مائة دينار فيظل ساخطة ، ثم فتنة لا يبقى بيت من العرب إلا دخلته ، ثم هدنة تكون بينكم وبين بني الأصفر ، فيغدرون ، فيأتونكم تحت ثمانين غاية ، تحت كل غاية اثنا عشر ألفاً » ^(١) . وروي « راية » ، بالراء والغين ، وهما بمعنى . رواه البخاري وأبو داود وابن ماجه والطبراني . وعن حذيفة ابن أسيد ، قال : اطلع النبي صلى الله عليه وسلم علينا ونحن نتذاكر الساعة ، فقال : « ما تذكرون » ؟ قالوا : نذكر الساعة ، فقال : « إنها لن تقوم حتى ترون قبلها عشر آيات » ، / فذكر / : « الدخان ، والدجال ، والدابة ، وطلوع الشمس من مغربها ، ونزول عيسى ابن مريم ، ويأجوج ومأجوج ، وثلاثة خسوف : خسف بالمشرق ، وخسف بالمغرب ، وخسف بجزيرة العرب ، وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس الى محشرهم » ^(٢) . رواه مسلم ، وفي « الصحيحين » ، واللفظ للبخاري ، عن ابن عمر رضي الله عنهما ، قال : ذكر الدجال عند النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : « إن الله لا يخفى عليكم ، إن الله ليس بأعور ، وأشار بيده الى عينه ، وإن المسيح الدجال أعور عين اليمنى ، كان عينه عنية طافية » ^(٣) . وعن أنس بن مالك رضي الله عنه ،

(١) صحيح ، وهو مخرج في « فضائل الشام » (ص ٢٢) طبع

المكتب الاسلامي .

(٢) صحيح .

(٣) صحيح .

قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من نبي إلا وأنذر قومه
الأعور الدجال ، ألا إنه أعور ، وإن ربكم ليس بأعور ، ومكتوب بين
عينيه ك ف ر » (١) ، فسرّه في رواية : « أي كافر » . وروى البخاري
وغيره ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : « والذي نفسي بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكماً
عدلاً ، فيكسر الصليب ، ويقتل الخنزير ، ويضع الجزية ، ويفيض المال
حتى لا يقبله أحد ، حتى تكون السجدة خيراً من الدنيا وما فيها » (٢) .
ثم يقول أبو هريرة : اقرؤوا إن شئتم : (وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن
به قبل موته ، ويوم القيامة يكون عليهم شهيداً) النساء : ١٥٩ .
وأحاديث الدجال ، وعيسى بن مريم عليه السلام ، ينزل من السماء ويقتله ،
ويخرج يأجوج ومأجوج في أيامه بعد قتله الدجال ، فيهلكهم الله أجمعين
في ليلة واحدة بركة دعائه عليهم — : ويضيق هذا المختصر عن بسطها .

وأما خروج الدابة وطلوع الشمس من المغرب — فقال تعالى : (وإذا
وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم أن الناس كانوا
بآياتنا لا يوقنون) النمل : ٨٢ . وقال تعالى : (هل ينظرون إلا أن تأتيهم
الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك ، يوم يأتي بعض آيات

(١) صحيح ، رواه الترمذي (٢٩/٢) وقال : « حديث حسن صحيح » .

قلت : وهو على شرط الشيخين .

(٢) صحيح . واعلم أن أحاديث الدجال ونزول عيسى عليه السلام
متواترة يجب الإيمان بها ، ولا تفتربن يدعي فيها أنها أحاديث آحاد ،
فأنهم جهال بهذا العلم ، وليس فيهم من تتبع طرقها ، ولو فعل لوجدها
متواترة كما شهد بذلك أئمة هذا العلم كالحافظ ابن حجر وغيره ، ومن
المؤسف جداً أن يتجرا البعض على الكلام فيما ليس من اختصاصهم لا سيما
والامر دين وعقيدة !

ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً ، قل انتظروا إنا منتظرون) الانعام : ١٥٨ . وروى البخاري عند تفسير الآية ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها ، فإذا رآها الناس آمنوا عليها ، فذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل » (١) . وروى مسلم ، عن عبد الله بن عمرو ، قال : حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً لم أنسه بعد ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن أول الآيات خروجا طلوع الشمس من مغربها ، وخروج الدابة على الناس ضحىً ، وأيهما ما كانت قبل صاحبتهما فالأخرى على إثرها قريباً » (٢) . أي أول الآيات التي ليست مألوفة ، وإن كان الدجال ونزول عيسى عليه السلام من السماء قبل ذلك ، وكذلك خروج يأجوج ومأجوج ، كل ذلك أمور مألوفة ، لأنهم بشر ، مشاهدة مثلهم مألوفة ، وأما خروج الدابة بشكل غريب غير مألوف ، ثم مخاطبتها الناس ووسمها إياهم بالإيمان أو الكفر فأمر خارج عن مجاري العادات . وذلك أول الآيات الأرضية ، كما أن طلوع الشمس من مغربها ، على خلاف عاداتها المألوفة — أول الآيات السماوية . وقد أفرد الناس/في/ أحاديث أشرط الساعة مصنفات مشهورة ، يضيق على بسطها هذا المختصر .

قوله : (ولا نصلى كاهنا ولا عرافاً ، ولا من يدعي شيئا يخالف الكتاب والسنة وإجماع الأمة) .

ش : روى مسلم والإمام أحمد عن صفية بنت أبي عبيد ، عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « من أتى عرافاً فسأله عن شيء ، لم يقبل له صلاة » أربعين

(٢) صحيح .

(١) صحيح .

ليلة» (١) . وروى الامام أحمد في « مسنده » ، عن أبي هريرة ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من أتى عرافاً أو كاهناً ، فصدقه بما يقول ، فقد كفر بما أنزل على محمد » (٢) . والمنجم يدخل في اسم « العراف » عند بعض العلماء ، وعند بعضهم هو في معناه . فإذا كانت هذه حال السائل ، فكيف بالمسؤول ؟ وفي « الصحيحين » و « مسند الامام أحمد » ، عن عائشة ، قالت : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكهان ؟ فقال : « ليسوا بشيء » ، فقالوا : يا رسول الله ، إنهم يحدثون أحياناً بالشئ ، يكون حقاً ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تلك الكلمة من الحق يخطفها الجني فيقرأها في أذن وليه ، فيخلطون فيها / أكثر من / مائة كذبة » (٣) . وفي « الصحيح » عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ثمن الكلب خبيث ، ومهر البغي خبيث ، وحلوان الكاهن خبيث » (٤) . وحلوانه : الذي يسميه العامة حلاوته . ويدخل في هذا المعنى ما تعاطاه المنجم وصاحب الأزلام التي يستقسم بها ، مثل الخشبة المكتوب عليها « ا ب ج د » والضارب بالحصى ، والذي يخط في الرمل . وما تعاطاه هؤلاء حرام . وقد حكى الإجماع على تحريمه غير واحد من العلماء ، كالبلغوي والقاضي عياض وغيرهما .

وفي « الصحيحين » عن زيد بن خالد ، قال : خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية ، على إثر سماء كانت من الليل ، فقال : « أتدرون ماذا قال ربكم الليلة » ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم ، قال : « / قال / : أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر ، فأما من قال : مطرنا بفضل الله ورحمته ، فذلك مؤمن بي ، كافر بالكوكب ، / وأما من قال : مطرنا

(٢) انظر المستدرك (٦)

(٤) انظر المستدرك (٧)

(١) صحيح .

(٣) صحيح .

بنوء كذا وكذا ، فذلك كافر بي ، مؤمن بالكوكب / » (١) . وفي « صحيح مسلم ومسند الامام أحمد » ، عن أبي مالك الأشعري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : أربع في أمتي من أمر الجاهلية ، لا يتركوهن : الفخر في الأحساب ، والطفن في الأنساب ، والاستسقاء بالنجوم ، والنياحة (٢) . والنصوص عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وسائر الأئمة ، بالنهي عن ذلك - أكثر من أن يتسع هذا الموضع لذكرها . وصناعة التنجيم ، التي مضمونها الأحكام والتأثير ، وهو الاستدلال على الحوادث الأرضية بالأحوال الفلكية أو التمريح بين القرى الفلكية والفوايل الأرضية - : صناعة " محرمة بالكتاب والسنة ، بل هي محرمة على لسان جميع المرسلين ، قال تعالى : (ولا يفلح الساحر حيث أتى) طه : ٦٩ . وقال تعالى : (ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت) النساء : ٥١ . قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه وغيره : الجبت السحر (٣) . وفي « صحيح البخاري » ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان لأبي بكر غلام يأكل من خراجه ، فجاء يوماً بشيء ، فأكل منه أبو بكر ، فقال له الغلام : تدري ممّ هذا ؟ قال : وما هو ؟ قال : كنت تكهنت لإنسان في الجاهلية ، وما أحسن الكهانة ، إلا أني خدعته ، فلقيني ، فأعطاني بذلك ، فهذا الذي أكلت منه ، فأدخل أبو بكر يده فقاء كل شيء في بطنه (٤) .

والواجب على ولي الأمر وكل قادر أن يسعى في إزالة هؤلاء المنجمين والكهان ، والعرافين وأصحاب الضرب بالرمل والحصى والقرع والقالات (٥) ، ومنعهم من الجلوس في الحوانيت والطرقات ، أو يدخلوا

(١) صحيح .

(٢) صحيح ، وهو مخرج في « احكام الجنائز » (ص ٢٧) .

الصحيحة (٧٢٢) .

(٣) في الاصل : السحرة ، وكلاهما مستقيم .

(٥) في الاصل : القالات أو الفالات .

(٤) صحيح .

على الناس في منازلهم لذلك . ويكفي من يعلم تحريم ذلك ولا يسعى في إزالته ، مع قدرته على ذلك - قوله تعالى : (كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه ، لبئس ما كانوا يفعلون) المائدة : ٧٩ . وهؤلاء الملاعين يقولون الإثم ويأكلون السحت ، بإجماع المسلمين . وثبت في « السنن » عن النبي صلى الله عليه وسلم برواية الصديق رضي الله عنه ، أنه قال : « إن الناس إذا رأوا المنكر فلم يغيروه أوشك أن يعمهم الله بعقاب منه » (١) .

وهؤلاء الذين يفعلون هذه الأفعال الخارجة عن الكتاب والسنة ، أنواع : نوع منهم : أهل تلبيس وكذب وخداع ، الذين يظهر أحدهم طاعة الجن له ، أو يدعي الحال من أهل المحال ، من المشايخ النصايين ، والفقراء الكاذبين ، والطريقة المكارين ، فهؤلاء يستحقون العقوبة البليغة التي تردتهم وأمثالهم عن الكذب والتلبيس . وقد يكون في هؤلاء من يستحق القتل ، كمن يدعي النبوة بثل هذه الخزعبلات ، أو يطلب تغيير شيء من الشريعة ، ونحو ذلك . ونوع يتكلم في هذه الأمور على سبيل الجد والحقيقة ، بأنواع السحر . وجمهور العلماء يوجبون قتل الساحر ، كما هو مذهب أبي حنيفة ومالك وأحمد في المنصوص عنه ، وهذا هو المأثور عن الصحابة ، كعمر وابنه وعثمان وغيرهم . ثم اختلف هؤلاء : هل يستتاب أم لا ؟ وهل يكفر بالسحر ؟ أم يقتل لسعيه في الأرض بالفساد ؟ وقال طائفة : إن قتل بالسحر يقتل ، وإلا عوقب بدون القتل ، إذا لم يكن في قوله وعمله كفر ، وهذا هو المنقول عن الشافعي ، وهو قول في مذهب أحمد .

وقد تنازع العلماء في حقيقة السحر وأنواعه : والأكثرون يقولون : إنه قد يؤثر في موت المسحور ومرضه من غير وصول شيء ظاهر إليه ، وزعم بعضهم أنه مجرد تخيل . واتفقوا كلهم على أن ما كان من جنس

(١) صحيح ، وهو مخرج في المشكاة « (٥١٤٢) .

دعوة الكواكب السبعة ، أو غيرها ، أو خطابها ، أو السجود لها ، والتقرب إليها بما يناسبها من اللباس والخواتم والبخور ونحو ذلك - فإنه كفر ، وهو من أعظم أبواب الشرك ، فيجب غلقه ، بل سدّه • وهو من جنس فعل قوم إبراهيم عليه السلام ، ولهذا قال ما حكى الله عنه بقوله : (فنظر نظرة في النجوم • فقال إني سقيم) الصافات : ٨٨ - ٨٩ • وقال تعالى : (فلما جن عليه الليل رأى كوكبا) الانعام : ٧٦ ، الآيات ، الى قوله تعالى : (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون) الانعام : ٨٢ • واتفقوا كلهم أيضا على أن كل رقية وتعزيم أو قسم ، فيه شرك بالله ، فإنه لا يجوز التكلم به ، وإن أطاعته به الجن أو غيرهم ، وكذلك كل كلام فيه كفر لا يجوز التكلم به ، وكذلك الكلام الذي لا يعرف معناه لا يتكلم به ، لا إمكان أن يكون فيه شرك لا يعرف • ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا بأس بالرقى ما لم تكن شركا » (١) • ولا يجوز الاستعاذة بالجن ، فقد ذم الله الكافرين على ذلك ، فقال تعالى : (وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن فزادهم رهقا) الجن : ٦ • قالوا : كان الإنسي إذا نزل بالوادي يقول : أعوذ بعظيم هذا الوادي من سفهائه ، فبييت في أمن وجوار حتى يصبح ، (فزادهم رهقا) الجن : ٦ ، يعني الإنس للجن ، باستعاذتهم بهم ، رهقا ، أي إثمًا وطغيانا وجراءة وشرًا ، وذلك أنهم قالوا : قد سددنا الجن والإمّس ! فالجن تعاطف في أنفسها وتزداد كرها إذا عاملتها الإنس بهذه المعاملة • وقد قال تعالى : (ويوم نحشرهم جميعا ، ثم نقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون • قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم ، بل كانوا يعبدون الجن ، أكثرهم بهم مؤمنون) سبأ : ٤٠ - ٤١ • فهؤلاء الذين يزعمون أنهم يدعون الملائكة ويخاطبونهم

(١) مسلم من حديث عوف بن مالك الأشجعي •

بهذه العزائم ، وأنها تنزل عليهم - : ضالون ، وإنما تنزل عليهم الشياطين . وقد قال تعالى : (ويوم نحشرهم جميعا ، يا معشر الجن قد استكثرتم من الإنس ، وقال أوليائهم من الإنس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا ، قال النّار مشواكم خالدين فيها إلا ما شاء الله ، إن ربك حكيم عليم) الانعام : ١٢٨ . فاستمتع الإنسي بالجنّي في قضاء حوائجه ، وامثال أوامره ، وإجباره بشي من المغييات ، ونحو ذلك ، واستمتع الجنّ بالإنس : تعظييه إياه ، واستمتعته به ، واستغاثته وخضوعه له .

ونوع منهم بالأحوال الشيطانية ، والكشوف ومخاطبته رجال الغيب ، وأن لهم خوارق تقتضي أنهم أولياء الله ! وكان من هؤلاء من يعين المشركين على المسلمين ! ويقول : إن الرسول أمره بقتال المسلمين مع المشركين ، لكون المسلمين قد عصوا ! ! وهؤلاء في الحقيقة إخوان المشركين . والناس من أهل العلم فيهم /على/ ثلاثة أحزاب : حزب يكذبون بوجود رجال الغيب ، ولكن قد عاينهم /الناس/ ،/و ثبت عن عاينهم/ أو حدثه الثقات بما رأوه ، وهؤلاء إذا رأوهم وتيقنوا وجودهم خضعوا لهم . وحزب عرفوهم ، ورجعوا إلى القدر ، واعتقدوا أن ثم في الباطن طريقا إلى الله غير طريقه الأنبياء ! وحزب ما أمكنهم أن يجعلوا وليا خارجا عن دائرة الرسول ، فقالوا : يكون الرسول هو ممدد للطائفتين . فهؤلاء معظمون للرسول جاهلون بدينه وشرعه ، والحق : أن هؤلاء /من/ أتباع الشياطين . وأن رجال الغيب هم الجن ، ويسمون رجالا ، كما قال تعالى . (وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا) الجن : ٦ . وإلا فالإنس يؤنسوا ، أي يشهدون ويروون ، وإنما يحبب الإنسي أحيانا ، لا يكون دائما محتجبا عن أبصار الإنس ، ومن ظنهم أنهم من « الإنس » فمن غلطه وجهله . وسبب

الضلال فيهم ، واقتراق هذه الاحزاب الثلاثة - عدم الفرقان بين أولياء
الشیطان وأولياء الرحمن . ويقول بعض الناس : الفقراء يسلّم اليهم
حالهم ! وهذا كلام باطل ، بل الواجب عرض أفعالهم وأحوالهم على
الشریعة المحمدية ، فما وافقها قبل ، وما خالفها ردّ ، كما قال النبي صلى
الله عليه وسلم . « من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو ردّ » (١) . وفي
رواية : « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو ردّ » . فلا طريقة إلا
طريقة الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولا حقيقة إلا حقيقة ، ولا شريعة
إلا شريعته ، ولا عقيدة إلا عقيدته ، ولا يصل أحد/ من الخلق بعده/
إلى الله وإلى رضوانه وجنته وكرامته إلا بتتابعته باطنًا وظاهرًا . ومن
لم يكن له مصداق فيما أخبر ، ملتزمًا لطاعته فيما أمر ، في الأمور الباطنة
التي في القلوب ، والأعمال الظاهرة التي على الأبدان - : لم يكن مؤمنًا ،
فضلاً عن أن يكون ولياً لله تعالى ، ولو طار في الهواء ، ومشى على
الماء ، وأنفق من الغيب ، وأخرج الذهب من الخشب (٢) ، ولو حصل له
من الخوارق ماذا عسى أن يحصل ! فإنه لا يكون ، مع تركه الفعل
المأمور وعزل المحذور - إلا من أهل الأحوال الشيطانية ، المبعدة
لصاحبها عن الله تعالى ، المقربة إلى سخطه وعذابه . لكن من ليس
يكلّف من الأطفال والمجانين ، قد رفع عنهم القلم ، فلا يعاقبون ، وليس
لهم من الإيمان بالله والإقرار باطنًا وظاهرًا ما يكونون به من أولياء الله
المقربين ، وحزبه المفلحين ، وجنده الغالبين . لكن يدخلون في الإسلام
تبعاً لأبائهم ، كما قال تعالى : (والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان
ألقنّا بهم ذريتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء ، كل امرئ بما كسب
رهين) الطور : ٢١ .

(١) صحيح ، متفق عليه من حديث عائشة رضي الله عنها .

(٢) في الاصل : الجيب .

فمن اعتقد في بعض البئله أو المولعين^(١) ، مع تركه لمتابعة الرسول في أقواله وأفعاله وأحواله — أنه من أولياء الله ، ويفضله على متبعي طريقة الرسول صلى الله عليه وسلم ، فهو ضالّ مبتدع ، مخطئ . في اعتقاده . فإن ذلك الأبله ، إما أن يكون شيطانا زنديقا ، أو زُوكارياً^(٢) متحيلاً ، أو مجنوناً معذوراً ! فكيف يفضل على من هو من أولياء الله . المتبعين لرسوله ؟ ! أو يساوى به ؟ ! ولا يقال : يمكن أن يكون هذا متبعاً في الباطن وإن كان تاركاً للاتباع في الظاهر ؟ فإن هذا خطأ أيضاً ، بل الواجب متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم ظاهراً وباطناً . قال يونس^(٣) بن عبد الأعلى الصدفي : قلت للشافعي : إن صاحبنا الليث كان يقول : إذا رأيتم الرجل يمشي على الماء فلا تغفروا^(٤) به حتى تعرضوا أمره على الكتاب والسنة ؟ فقال الشافعي : قصر الليث رحمه الله ، بل إذا رأيتم الرجل يمشي على الماء ، ويطير في الهواء ، فلا تغفروا^(٥) به حتى تعرضوا أمره على الكتاب .

وأما ما يقوله بعض الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « اطلعت على أهل الجنة فرأيت أكثر أهلها البئله »^(٥) فهذا لا يصح

(١) في الاصل : المولعين .

(٢) قال الشيخ أحمد شاكر : هذه لفظة مولدة . وفي « شرح القاموس » ٣ : ٢٤٠ « الزواكرة : من يتلبس فيظهر النسك والعبادة ، ويبطن الفسق والفساد » . نقله المقرئ في « نفع الطيب » .

(٣) في الاصل : ويس ، وفي المطبوعة : موسى ، والصواب ما اثبتناه لما في تفسير ابن كثير ج ١ ص ٧٨ .

(٤) في الاصل : تعفروا ، وما اثبتناه اصح واقوم وموافق لما في ابن كثير .

(٥) ضعيف ، رواه ابو بكر الكلاباذي في « مفتاح المعاني » (ق ٢٧٥ / ١) وابن عساكر (٢ / ٣٤٥ / ١٢) وقال : « قال ابن شاهين تفرد به مصعب »

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا ينبغي نسبته اليه ، فإن الجنة إنما خلقت لأولي الألباب ، الذين أرشدتهم عقولهم وألباهم الى الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر . وقد ذكر الله أهل الجنة بأوصافهم في كتابه ، فلم يذكر في أوصافهم البكاه ، الذي هو ضعف العقل ، وإنما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء » (١) . ولم يقل البكاه !

= ابن ماهان « قلت : وهو صدوق كثير الخطأ ، كما في « التقريب » قلت : لكن في الطريق اليه أحمد بن عيسى الخشاب ، قال ابن عدي : له مناكير ، ثم ساق له هذا الحديث وقال : فهذا باطل بهذا السند » ، ثم رواه ابن عدي (ق ١٦٦ / ٢) وغيره من حديث انس بن مالك مرفوعاً : « أكثر أهل الجنة البكاه » وقال : « منكر بهذا الاسناد » لم يروه غير سلامة بن روح . قلت : وهو ضعيف لسوء حفظه . وتابعه سفيان بن عيينة عند أبي حنيفة المديني في « اللطائف » (ق ١ / ٧٥) ولكنه قال : « حديث غريب جداً من حديث ابن عيينة عن الزهري ، وإنما يعرف هذا من رواية سلامة بن روح » .

وروي مرسلًا من وجهين : الأول عن محمد بن المنكر ، فقال المعافى بن عمران في « الزهد » (ق ٢ / ٢٤٩) . حدثنا محمد بن أبي حميد المدائني عن محمد بن المنكر مرفوعاً به : والمدائني هذا ضعيف كما في « التقريب » . والآخر عن عمر بن عبد العزيز مرسلًا مرفوعاً به وزاد : « وأعلى عليين لأولي الألباب » . رواه عبد الوهاب الكلابي في « حديثه » (ق ٢ / ١٧٦) بسنده عن عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز عن أبيه . وعبد العزيز صدوق يخطئ كما في « التقريب » ، وفيه من لم أجدهم ترحمه . وفي هذه الرواية رد على من قال إن هذه التزيادة لم يوجد لها أصل وإنما مدرجة من كلام أحمد بن أبي الحواري ، فإن أحمد هذا ليس له ذكر في هذه الرواية ، وإنما اطلت الكلام على هذا الحديث لأنني رايت الشيخ أحمد شاكر رحمه الله علق عليه بقوله : « ومجموع ما قيل فيه : أنه لا أصل له » ! ولا أعلم أحداً من =

(١) أخرجه مسلم من حديث ابن عباس ، والبخاري عن عمران ، وهي مخرجان في « الضعيفة » (٢٨٠٠) .

والطائفة الملامية ، وهم الذين يفعلون ما يلامون عليه ، ويقولون نحن متبعون في الباطن ، ويقصدون إخفاء المرائين ! ردوا باطلهم بباطل آخر !! والصراط المستقيم بين ذلك . وكذلك الذين يصعقون عند سماع الأنعام الحسنة ، مبتدعون ضالون ! وليس للإنسان أن يستدعي ما يكون سبب زوال عقله ! ولم يكن في الصحابة والتابعين من يفعل ذلك ، ولو عند سماع القرآن ، بل كانوا كما وصفهم الله تعالى : (إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ، وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً ، وعلى ربهم يتوكلون) الانفال : ٢ . وكما قال تعالى : (الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً مثاني ، تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ، ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله ، ذلك هدى الله يهدي به من يشاء ، ومن يضل الله فما له من هاد) الزمر : ٢٣ .

وأما الذين ذكرهم العلماء بخير من عقلاء المجانين ، فأولئك كان فيهم خير ، ثم زالت عقولهم . ومن علامة هؤلاء ، أنه إذا حصل في جنونهم نوع من الصبحو ، تكلسوا بما كان في قلوبهم من الإيمان . ويهتدون بذلك في حال زوال عقلهم . بخلاف من كان قبل جنونه كافراً أو فاسقاً ، لم يكن حدوث جنونه مزيلاً لما ثبت من كفره أو فسقه . وكذلك من جن من المؤمنين المتقين ، يكون محشوراً مع المؤمنين المتقين . وزوال العقل بجنون أو غيره ، / سواء / سمي صاحبه مولماً أو متولماً لا يوجب مزيد حال ، / بل / حال صاحبه من الإيمان والتقوى يبقى على ما كان عليه من خير وشر ، لا أنه يزيده أو ينقصه ، ولكن جنونه يحرمه الزيادة

العلماء اطلق هذا القول على الحديث وانما قال ذلك بعضهم في الزيادة المذكورة كما تقدم وإذا كان مردوداً فيها ، فرده عن أصل الحديث أولى وأحرى ، ولا يجوز في اصطلاح المحدثين أن يقال في حديث له سند واحد أو أكثر ولو كان ضعيفاً : لا أصل له . فليعلم ذلك .

من الخير ، كما أنه ينعم عقوبته على الشر . ولا يمحو عنه ما كان عليه قبله .

وما يحصل لبعضهم عند سماع الأنعام المطربة ، من الهذيان ، والتكلم بعض اللغات المخالفة للسانه المعروف منه !! فذلك شيطان يتكلم على لسانه ، كما يتكلم على لسان المصروع ، وذلك كله من الأحوال الشيطانية ! وكيف يكون زوال العقل سبباً أو شرطاً أو تقرباً الى ولاية الله ، كما يظنه كثير من أهل الضلال ؟ ! حتى قال قائلهم :

هم معشر حلوا النظام وخرقوا الـ سياج فلا فرض لديهم ولا ثقل مجانين ، إلا أن سرّ جنونهم عزيز على أبوابه يسجد العقل

وهذا كلام ضال ، بل كافر ، يظن أن في الجنون سرّاً يسجد العقل على بابه !! لما رآه من بعض المجانين من نوع مكاشفة ، أو تصرف عجيب خارق للعادة ، ويكون ذلك سبب ما اقترن به من الشياطين ، كما يكون للسحرة والكهان ! فيظن هذا الضال أن كل من خبل أو خرق عادة^(١) كان ولياً لله !! ومن اعتقد هذا فهو كافر ، فقد قال تعالى : (هل أنبئكم على من تنزل الشياطين . تنزل على كل أفكّك أثيم) الشعراء : ١٢١ - ١٢٢ . فكل من تنزل عليه الشياطين لا بد أن يكون عنده كذب وفجور .

وأما الذين يتعبدون بالرياضات والخلوات ، ويتركون الجمع والجماعات ، فهم الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا ، وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعاً ، قد طبع الله على قلوبهم . كما قد ثبت في « الصحيح » عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من ترك ثلاث جمع تهاوئاً من غير عذر ، طبع الله على قلبه »^(٢) . وكل من عدل عن اتباع سنة

(١) في الاصل : كاشف أو خرق العادة .

(٢) صحيح ، لكنه لم يروه أحد من أهل « الصحيح » والمراد به البخاري أو مسلم ، خلافاً لما افاده الشارح وإنما رواه أبو داود والنسائي وأحمد وغيرهم وصححه الحاكم على شرط مسلم ، فوهم . ومسنده حسن ، وله شواهد في « الترغيب » وغيره .

الرسول ، إن كان عالماً بها فهو مغضوب عليه ، وإلا فهو ضال . ولهذا شرع الله لنا أن نسأله في كل صلاة أن يهدينا الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعم عليهم ، من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ، وحسن أولئك رفيقاً ، غير المغضوب عليهم ولا الضالين .

وأما من يتعلق بقصة موسى مع الخضر عليه السلام ، في تجويز الاستغناء عن الوحي بالعلم اللدني ، الذي يدعيه بعض من عدم التوفيق : فهو ملحد زنديق . فإن موسى عليه السلام لم يكن مبعوثاً الى الخضر ، ولم يكن الخضر مأموراً بتابعته . ولهذا قال له : أنت موسى بنبي إسرائيل ؟ قال : نعم . ومحمد صلى الله عليه وسلم مبعوث الى جميع الثقلين ، ولو كان موسى وعيسى حيَّين لكنا من أتباعه ، وإذا نزل عيسى عليه السلام الى الأرض ، إنما يحكم بشريعة محمد ، فمن ادعى أنه مع محمد صلى الله عليه وسلم كالخضر مع موسى ، أو جواز ذلك لأحد من الأمة - : فليجدد إسلامه ، وليشهد شهادة الحق ، فإنه مفارق لدين الإسلام بالكليّة ، فضلاً عن أن يكون من أولياء الله ، وإنما هو من أولياء الشيطان . وهذا الموضع مفرق بين زنادقة القوم وأهل الاستقامة ، وحرك تر . وكذا من يقول بأن الكعبة تطوف برجال منهم حيث كانوا !! فهلا خرجت الكعبة الى الحديدية فطافت برسول الله صلى الله عليه وسلم حين أحصر عنها ، وهو يكدّ منها نظرة ؟ ! وهؤلاء لهم شبه بالذين وصفهم الله تعالى حيث يقول : (بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفاً منسّرة) المدثر : ٥٢ ، الى آخر السورة .

/قوله/ : (ونرى الجماعة حقاً وصواباً ، والفرقة زيفاً وعذاباً) .

ش : قال الله تعالى : (واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا) آل عمران : ١٠٣ . وقال تعالى : (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات ، وأولئك لهم عذاب عظيم) آل عمران : ١٠٥ .

وقال تعالى : (إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم في شيء ، إنما أمرهم إلى الله ، ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون) الانعام : ١٥٩ . وقال تعالى : (ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك) هود : ١١٩ . فجعل أهل الرحمة مستثنين من الاختلاف . وقال تعالى : (ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق ، وإن الذين اختلفوا في الكتاب لفي شقاق بعيد) البقرة : ١٧٦ . وقد تقدم قوله صلى الله عليه وسلم : « إن أهل الكتابين افرقوا في دينهم على ثنتين وسبعين ملة ، وإن هذه الأمة سنفرق على ثلاث وسبعين ملة ، يعني الأهواء ، كلها في النار إلا واحدة ، وهي الجماعة »^(١) . وفي رواية : قالوا : من هي يا رسول الله ؟ قال : « ما أنا عليه وأصحابي » . فيبين أن عامة المختلفين هالكون إلا أهل السنة والجماعة ، وأن الاختلاف واقع لا محالة . وروى الامام أحمد عن معاذ بن جبل ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الشيطان / ذئب الانسان ، كذئب الغنم ، يأخذ الشاة القاصية ، / والناحية / ، فيأكلهم والشعاب ، وعليكم بالجماعة ، والعمامة ، والمسجد »^(٢) . وفي « الصحيحين » عن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه قال لما نزل قوله تعالى : (قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم أو من تحت أرجلكم) الانعام : ٦٥ ، قال : « أعوذ بوجهك » (أو يلبسكم شيعاً ويذيق بعضكم بأس بعض) الانعام : ٦٥ - قال : « هاتان أهون »^(٣) . فدل على أنه لا بد أن يلبسهم شيعاً ويذيق بعضهم بأس بعض ، مع براءة الرسول من هذه الحال ، وهم فيها في جاهلية . ولهذا قال الزهري : وقعت الفتنة وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم متوافرون ، فأجمعوا على أن كل دم أو مال أو قرح أصيب بتأويل القرآن - فهو هدر ، انزلوهم منزلة الجاهلية . وقد روى مالك

(١) صحيح ، رواه ابو داود وغيره ، وقد مضى (ص ٣٦٩) وأما الرواية التي بعدها ففها ضعف كما تقدم هناك .

(٢) صحيح الاسناد ، وأقول الآن : كلا ، ولا ادري كيف وقع هذا ، فالسند ضعيف كما هو مبين في «تخريج المشكاة» (١٨٤) ثم في الاحاديث «الضعيفة» (٣٠١٦) .

(٣) صحيح .

بإسناده الثابت عن عائشة رضي الله عنها ، أنها كانت تقول : ترك الناس العمل بهذه الآية ، يعني قوله تعالى : (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله) الحجرات : ٩ . فإن المسلمين لما اقتتلوا كان الواجب الإصلاح بينهم كما أمر الله تعالى ، فلما لم يعمل بذلك صارت فتنة وجاهلية ، وهكذا تسلسل النزاع .

/والأمور/ التي تتنازع فيها الأمة ، في الأصول والفروع — إذا لم ترد إلى الله والرسول ، لم يتبين فيها الحق ، بل يصير فيها المتنازعون على غير بينة من أمرهم ، فإن رحمهم الله أقرّ بعضهم بعضاً ، ولم يسخ بعضهم على بعض ، كما كان الصنابة في خلافة عمر وعثمان يتنازعون في بعض مسائل الاجتهاد ، فيقر بعضهم بعضاً ، ولا يعتدي ولا يعتدى عليه ، وإن لم يرحموا وقع بينهم الاختلاف المذموم ، فبغى بعضهم على بعض ، إما بالقول ، مثل تكفيره وتفسيره ، وإما بالفعل ، مثل حبسه وضربه وقتله . والذين امتحنوا الناس بخلق القرآن ، كانوا من هؤلاء ، ابتدعوا بدعة ، وكفروا من خالفهم فيها ، واستحلوا منع حقه وعقوبته .

فالناس إذا خفي عليهم بعض ما بعث الله به الرسول : إما عادلون وإما ظالمون ، فالعادل فيهم : الذي يعمل بما وصل إليه من آثار الأنبياء ، ولا يظلم غيره ، والظالم : الذي يعتدي على غيره . وأكثرهم إنما يظلمون مع علمهم بأنهم يظلمون ، كما قال تعالى : (وما اختلف الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم بغياً بينهم) آل عمران : ١٩ . وإلا فلو سلخوا ما علموه من العدل ، أقرّ بعضهم بعضاً ، كالمقلدين لأئمة العلم ، الذين يعرفون من أنفسهم أنهم عاجزون عن معرفة حكم الله ورسوله في تلك المسائل ، فجعلوا أئمتهم نواباً عن الرسول ، وقالوا :

بإسناده الثابت عن عائشة رضي الله عنها ، أنها كانت تقول : ترك الناس العمل بهذه الآية ، يعني قوله تعالى : (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله) الحجرات : ٩ • فإن المسلمين لما اقتتلوا كان الواجب الإصلاح بينهم كما أمر الله تعالى ، فلما لم يعمل بذلك صارت فتنة وجاهلية ، وهكذا تسلسل النزاع •

/والأمور/ التي تتنازع فيها الأمة ، في الأصول والفروع — إذا لم ترد إلى الله والرسول ، لم يتبين فيها الحق ، بل يصير فيها المتنازعون على غير بينة من أمرهم ، فإن رحمهم الله أقر بعضهم بعضاً ، ولم يسخ بعضهم على بعض ، كما كان الصحابة في خلافة عمر وعثمان يتنازعون في بعض مسائل الاجتهاد ، فيقر بعضهم بعضاً ، ولا يعتدي ولا يعتدى عليه ، وإن لم يرحموا وقع بينهم الاختلاف المذموم ، فبغى بعضهم على بعض ، إما بالقول ، مثل تكفيره وتفسيره ، وإما بالفعل ، مثل حبسه وضربه وقتله • والذين امتحنوا الناس بخلق القرآن ، كانوا من هؤلاء ، ابتدعوا بدعة ، وكفروا من خالفهم فيها ، واستحلوا منع حقه وعقوبته •

فالناس إذا خفي عليهم بعض ما بعث الله به الرسول : إما عادلون وإما ظالمون ، فالعادل فيهم : الذي يعمل بما وصل إليه من آثار الأنبياء ، ولا يظلم غيره ، والظالم : الذي يعتدي على غيره • وأكثرهم إنسا يظلمون مع علمهم بأنهم يظلمون ، كما قال تعالى : (وما اختلف الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم بغياً بينهم) آل عمران : ١٩ • وإلا فلو سلكوا ما علموه من العدل ، أقر بعضهم بعضاً ، كالمقلدين لائمة العلم ، الذين يعرفون من أنفسهم أنهم عاجزون عن معرفة حكم الله ورسوله في تلك المسائل ، فجعلوا أئمتهم نواباً عن الرسول ، وقالوا :

هذا غاية ما قدرنا عليه ، فالعادل منهم لا يظلم الآخر ، ولا يعتدي عليه بقول ولا فعل ، مثل أن يدعي أن قول مقلّده هو الصحيح بلا حجة يديها ، ويدّعم من خالفه ، مع أنه معذور .

ثم إن أنواع الافتراق والاختلاف في الأصل قسمان : اختلاف تنوع ، واختلاف تضاد :

واختلاف التنوع على وجوه : منه ما يكون كل واحد من القولين أو الفعلين حقاً مشروعاً ، كما في القراءات التي اختلف فيها الصحابة رضي الله عنهم ، حتى زجرهم النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال : « كلاكما محسن »^(١) ، ومثله اختلاف الأنواع في صفة الأذان ، والإقامة ، والاستفتاح ، ومحل سجود السهو ، والتشهد ، وصلاة الخوف ، وتكبيرات العيد ، ونحو ذلك ، مما قد شرع جميعه ، وإن كان بعض أنواعه أرجح أو أفضل . ثم تجد لكثير من الأمة في ذلك من الاختلاف ما أوجب اقتتال طوائف منهم على شفع الإقامة وإيتارها ونحو ذلك ؛ وهذا عين المحرم . وكذا تجد كثيراً منهم في قلبه من الهوى لأحد هذه الأنواع ، والإعراض عن الآخر والنهي عنه - ما دخل به فيما نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم . ومنه ما يكون كل من القولين هو في المعنى القول الآخر ، لكن العبارتان مختلفتان ، كما قد يختلف كثير من الناس في ألفاظ الحدود ، وصيغ الأدلة ، والتعبير عن المسميات ، ونحو ذلك . ثم الجهل أو الظلم يحمل على حمد إحدى المقاتلين وذم الأخرى والاعتداء على قائلها ؛ ونحو ذلك .

وأما اختلاف التضاد ، فهو القولان المتنافيان ، إما في الأصول ، وإما في الفروع ، عند الجمهور الذين يقولون : المصيب واحد . والخطأ في هذا أشد ، لأن القولين يتنافيان ، لكن نجد كثيراً من هؤلاء قد يكون

(١) البخاري من حديث عبدالله بن مسعود رضي الله عنه .

القول الباطل الذي مع منازعه فيه حقّ ما ، أو معه دليل يقتضي حقاً ما ،
فيردّ الحق مع الباطل ، حتى يبقى هذا مبطلاً في البعض ، كما كان
الأول مبطلاً في الأصل ، وهذا يجري كثيراً لأهل السنة .

وأما أهل البدعة ، فالأمر فيهم ظاهر . ومن جعل الله له هدايةً
ونوراً رأى من هذا ما تبين له منفعة ما جاء في الكتاب والسنة من النهي
عن هذا وأشباهه ، وإن كانت القلوب الصحيحة تنكر هذا ، لكن نور
على نور .

والاختلاف الأول ، الذي هو اختلاف التنوع ، الذمّ فيه واقع على
من بغي على الآخر فيه . وقد دل القرآن على حمد كل واحدة من
الطائفتين في مثل ذلك ، إذا لم يحصل بغي ، كما في قوله تعالى : (ما
قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله) الحشر : ٥٠ .
وقد كانوا اختلفوا في قطع الأشجار ، فقطع قوم ، وترك آخرون . وكما
في قوله تعالى : (وداد وسليمان إذ يحكمان في الحرث ، إذ نقشت
فيه غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين . ففهمناها سليمان ، وكلاء آتينا
حكماً وعلماً) الانبياء : ٧٨ - ٧٩ ، فخص سليمان بالفهم وأثنى عليهما
بالحكم والعلم . وكما في إقرار النبي صلى الله عليه وسلم يوم بني قريظة
لمن صلى العصر في وقتها ، ولمن أخرها إلى أن وصل إلى بني قريظة^(١) .
وكما في قوله : « إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران ، وإذا اجتهد
فأخطأ فله أجر »^(٢) .

والاختلاف الثاني ، هو ما حُمد فيه إحدى الطائفتين ، وذُمت
الأخرى ، كما في قوله تعالى : (ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم
من بعد ما جاءتهم البينات ، ولكن اختلفوا ، فمنهم من آمن ومنهم من

(١) البخاري ومسلم عن ابن عمر .

(٢) البخاري ومسلم واحمد وغيرهم عن حديث أبي هريرة وعمرو

كهر) البقرة : ٢٥٣ . وقوله تعالى : (هذان خصمان اختصموا في ربهم ، فالذين كهروا قطعت لهم ثياب من نار) الحج : ١٩ ، الآيات .

وأكثر الاختلاف الذي يؤول الى الأهواء بين الأمة — من القسم الأول ، وكذلك الى سفك الدماء واستباحة الأموال والعداوة والبغضاء . لأن إحدى الطائفتين لا تعترف للأخرى بما معها من الحق ، ولا تنصفها ، بل تريد على ما مع نفسها من الحق زيادات من الباطل ، والأخرى كذلك . ولذلك جعل الله مصادره البغي في قوله : (وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم اليينات بغيا بينهم) البقرة : ٢١٣ . لأن البغي مجاوزة الحد ، وذكر هذا في غير موضع من القرآن ليكون عبرة لهذه الأمة . وقريب من هذا الباب ما خرجاه في « الصحيحين » ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ذروني ما تركتكم ، فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم ، فإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه ، وإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم » . فأمرهم بالإمساك عما لم يؤمروا به ، معللا بأن سبب هلاك الأولين إنما كان كثرة السؤال ثم الاختلاف على الرسل بالمعصية .

ثم الاختلاف في الكتاب ، من الذين يقرون به — على نوعين : أحدهما اختلاف في تنزيله ، والثاني اختلاف في تأويله . وكلاهما فيه إيمان ببعض دون بعض :

فالأول كاختلافهم في تكلم الله بالقرآن وتنزيله ، فطائفة قالت : هذا الكلام حصل بقدرته ومشيتته لكونه مخلوقا في غيره لم يقم به ، وطائفة قالت : بل هو صفة له قائم بذاته ليس بمخلوق ، لكنه لا يتكلم بمشيئته وقدرته . وكل من الطائفتين جمعت في كلامها بين حق وباطل ، فأمنت ببعض الحق ، وكذبت بما تقوله الأخرى من الحق ، وقد تقدمت الإشارة الى ذلك .

وأما الاختلاف في تأويله ، الذي يتضمن الإيمان ببعضه دون بعض ، فكثير ، كما في حديث عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده ، قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه ذات يوم وهم يختصمون في القدر ، هذا ينزع بآية وهذا ينزع بآية ، فكأنما فقيء في وجهه حب الرمان ، فقال : « أبهذا أمرتم ؟ أم بهذا وكلتم ؟ أن تضربوا كتاب الله ببعضه ببعض ؟ انظروا ما أمرتم به فاتبعوه ، وما نهيتم عنه فاتتهوا » (١) . وفي رواية : « يا قوم بهذا ضلت الأمم قبلكم ، باختلافهم على أنبيائهم وضربهم الكتاب بعضه ببعض ، وإن القرآن لم ينزل لتضربوا بعضه ببعض ، ولكن نزل القرآن يصدق بعضه بعضاً ، ما عرفتم منه فاعملوا به ، وما تشابهه فآمنوا به » . وفي رواية : « فإن الأمم قبلكم لم يلعنوا حتى اختلفوا ، وإن المرء في القرآن كفر » (٢) . وهو حديث مشهور ، مخرج في « المسانيد والسنن » . وقد روى أصل الحديث مسلم في « صحيحه » ، من حديث عبد الله بن رباح الأنصاري ، أن عبد الله بن عمرو قال : هجرت إلى النبي صلى الله عليه وسلم يوماً ، فسمع أصوات رجلين اختلفا في آية ، فخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف في وجهه الغضب ، فقال : « إنما هلك من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب » (٣) .

وجميع أهل البدع مختلفون في تأويله ، مؤمنون ببعضه دون بعض ، يقرون بما يوافق رأيهم من الآيات ، وما يخالفه : إما أن يتأوله تأويلاً يعرفون فيه الكلم عن مواضعه ، وإما أن يقولوا : هذا متشابه لا يعلم أحد معناه ، فيجحدوا ما أنزله من معانيه ! وهو في معنى الكفر بذلك ، لأن الإيمان باللفظ بلا معنى هو من جنس إيمان أهل الكتاب ، كما قال تعالى : (مثل الذين حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كمثل الحمار

(١) صحيح وقد مضى .

(٢) صحيح

(٣) صحيح لإخراج مسلم إياه .

يحمل أسفاراً) الجمعة : ٥٠ . وقال تعالى : (ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أماني) البقرة : ٧٨ ، أي : إلا تلاوة من غير فهم معناه . وليس هذا كالمؤمن الذي فهم ما فهم من القرآن فعمل به ، واشتبه عليه بعضه فوكل عليه الى الله ، كما أمره النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : « فما عرفتم منه فاعملوا به ، وما جهلتم منه فردوه الى عالمه » ^(١) ، فامتثل ما أمر به صلى الله عليه وسلم .

قوله : (ودين الله في الأرض والسماء واحد ، وهو دين الإسلام ، قال الله تعالى : (إن الدين عند الله الإسلام) آل عمران : ١٩ . وقال تعالى : (ورضيت لكم الإسلام ديناً) المائدة : ٣ . وهو بين/الفلو و/التقصير ، وبين التشبيه والتعطيل ، وبين الجبر والقدر ، وبين الأمن والإياس) .

ش : ثبت في « الصحيح » عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إنا معاشر الأنبياء ديننا واحد » ^(٢) . وقوله تعالى : (ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه) آل عمران : ٨٥ - عام في كل زمان ، ولكن الشرائع تتنوع ، كما قال تعالى : (لكل جعلنا منكم شرعةً ومنهاجاً) المائدة : ٤٨ . فدين الاسلام هو ما شرعه الله سبحانه وتعالى لعباده على السنة رسله ، وأصل هذا الدين وفروعه روايته عن الرسل ، وهو ظاهر غاية الظهور ، يمكن كل مميز من صغير وكبير ، وفصيح وأعجم ، وذكي وبليد - : أن يدخل فيه بأقصر زمان ، وإنه يقع الخروج منه بأسرع من ذلك ، من إنكار كلمة ، أو تكذيب ، أو معارضة ، أو كذب على الله ، أو ارتياب في قول الله تعالى ، أو رد لما أنزل ، أو شك فيما نعى الله عنه الشك ، أو غير ذلك مما في معناه . فقد دل الكتاب والسنة على ظهور دين الإسلام ، وسهولة تعلمه ، وأنه يتعلمه

(١) صحيح ، وهو رواية عند أحمد (١٨١/٢) في الحديث (٤٦٢) .

(٢) متفق عليه بنحوه .

الوافد ثم يولي في وقته . واختلاف تعليم النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الالفاظ بحسب من يتعلم ، فإن كان بعيد الوطن ، كضمام بن ثعلبة التجدي ، ووفد عبد القيس ، علمهم ما لم يسعهم جهله ، مع علمه أن دينه سينشر في الآفاق ، ويرسل اليهم من يفقههم في سائر ما يحتاجون اليه ، ومن كان قريب الوطن يسكنه الإتيان كل وقت ، بحيث يتعلم على التدريج ، أو كان قد علم فيه أنه قد عرف ما لا بد منه — أجابه بحسب حاله وحاجته ، على ما تدل قرينة حال السائل ، كقوله : « قل آمنت بالله ثم استقم » . وأما من شرع ديناً لم يأذن به الله ، فمعلوم أن أصوله المستلزمة له لا يجوز أن تكون منقولة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن غيره من المرسلين ، إذ هو باطل ، وملزوم الباطل باطل ، كما أن لازم الحق حق .

وقوله : يزيل الغلو والتقصير — قال تعالى : (قل يا أهل الكتاب لا تغلو في دينكم غير الحق) المائدة : ٧٧ . وقال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ، ولا تعتدوا ، إن الله لا يحب المعتدين . وكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً ، واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون) المائدة : ٨٧ — ٨٨ . وفي « الصحيحين » عن عائشة رضي الله عنها : أن ناساً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوا أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عمله في السر ؟ فقال بعضهم : لا آكل اللحم ، وقال بعضهم : لا أتزوج النساء ، وقال بعضهم : لا أنام على فراش ، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : « ما بال أقوام يقول أحدهم كذا وكذا ؟ ! لكني أصوم وأفطر ، وأنام وأقوم ، وآكل اللحم ، وأتزوج النساء ، فمن رغب عن سنتي فليس مني » ^(١) . وفي غير « الصحيحين » : « سألوا عن عبادته في السر ، فكأنهم تقالؤها » ^(٢) .

وذكر في سبب نزول الآية الكريمة : عن ابن جريج ، عن عكرمة أن عثمان ابن مظعون ، وعلي بن أبي طالب ، وابن مسعود ، والمقداد بن الأسود ، وسالما مولى أبي حذيفة ، رضي الله عنهم في أصحابه - تبتلوا ، فجلسوا في البيوت ، واعتزلوا النساء ، ولبسوا المسوح ، وحرّموا طيبات الطعام واللباس ، إلا ما يأكل ويلبس أهل السياحة من بني إسرائيل ، وهموا بالاختصاص ، وأجمعوا لقيام الليل وصيام النهار ، فنزلت (يا أيها الذين آمنوا لا تحرّموا طيبات ما أحل الله لكم ، ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين) المائدة ٨٧ ، يقول : لا تسيروا بغير سنة المسلمين ، يريد ما حرموا من النساء والطعام واللباس ، وما أجمعوا له من قيام الليل وصيام النهار ، وما هموا به من الاختصاص ، فلما نزلت فيهم ، بعث النبي صلى الله عليه وسلم إليهم ، فقال : « إن لأنفسكم عليكم حقاً ، وإن لأعينكم حقاً ، صوموا وأفطروا ، وصلوا وناموا ، فليس منا من ترك سنتنا » ، فقالوا : اللهم سلّمنا واتبعنا ما أنزلت^(١) .

وقوله : وبين التشبيه والتعطيل - تقدم أن الله سبحانه وتعالى يحب أن يوصف بما وصف به نفسه ، وبما وصفه به رسوله ، من غير تشبيه ، فلا يقال : سمع كسمعنا ، ولا بصر كبصرنا ، ونحوه ، ومن غير تعطيل ، فلا ينفي عنه ما وصف به نفسه ، أو وصفه به أعرف الناس^(٢) به : رسوله صلى الله عليه وسلم ، فإن ذلك تعطيل ، وقد تقدم الكلام في هذا المعنى . ونظير هذا القول قوله : ومن لم يتوقّ النفي والتشبيه ، زل ولم يصب التنزيه . وهذا المعنى مستفاد من قوله تعالى : (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) الشورى : ١١ . فقوله : (ليس كمثله شيء) الشورى : ١١ - رد على المشبهة ، وقوله : (وهو السميع البصير) الشورى : ١١ - رد على المعطلة .

(١) ضعيف بهذا السياق ، وهو مرسل .

(٢) في الاصل : الخلق .

وقوله : وبين الجبر والقدر - تقدم الكلام أيضا على هذا المعنى ،
وأن العبد غير مجبور على أفعاله وأقواله ، وأنها/ ليست/ بمنزلة حركات
المرتعش وحركات الأشجار بالرياح وغيرها ، وليست مخلوقة للعباد ، بل
هي فعل العبد وكسبه وخلق الله تعالى .

وقوله : وبين الأمن والإياس - تقدم الكلام أيضا على هذا المعنى ،
وأنه يجب أن يكون العبد خائفاً من عذاب ربه ، راجياً رحمته ، وأن
الخوف والرجاء بمنزلة الجناحين للعبد ، في سيره الى الله تعالى والدار
الآخرة .

وقوله : (فهذا ديننا واعتقادنا ظاهراً وباطناً ، ونحن براء الى الله تعالى
من كل من خالف الذي ذكرناه وبيناه ، ونسال الله تعالى أن يشتنا على
الايمان ، ويختم لنا به ، ويعصمنا من الأهواء المختلفة ، والآراء المتفرقة ،
والمذاهب الردية ، مثل المشبهة ، والمعتزلة ، والجهمية ، والجبرية ، والقدرية ،
وغيرهم ، من الذين خالفوا السنة والجماعة ، وحالفوا الضلالة ، ونحن منهم
براء ، وهم عندنا ضلال واردياء . وبالله العصمة والتوفيق .

ش : الإشارة بقوله : « فهذا » كل ما تقدم من أول الكتاب الى هنا .
والمشبهة : هم الذين شبهوا الله سبحانه بالخلق في صفاته ، وقولهم
عكس قول النصارى ، شبهوا المخلوق - وهو عيسى عليه السلام -
بالمخلوق وجعلوه إلهاً ، وهؤلاء شبهوا الخالق بالمخلوق ، كداود الجواربي
وأشباهه .

والمعتزلة : هم عمرو بن عبيد وواصل بن عطاء الفزّال وأصحابهما ،
سموا بذلك لما اعتزلوا الجماعة بعد موت الحسن البصري رحمه الله ،
في أوائل المائة الثانية ، وكانوا يجلسون معتزلين ، فيقول قتادة وغيره :
أولئك المعتزلة ، وقيل : إن واصل بن عطاء هو الذي وضع أصول مذهب
المعتزلة ، وتابيه عمرو بن عبيد تلميذ الحسن البصري ، فلما كان زمن

هارون الرشيد. صنف لهم أبو الهذيل كتابين ، وبين مذهبهم ، وبنى
 مذهبهم على الأصول الخمسة ، التي سموها : العدل ، والتوحيد ،
 وإتقاد الوعيد ، والمنزلة بين المنزلتين ، والأمر بالمعروف والنهي عن
 المنكر ! ولبسوا فيها الحق بالباطل ، إذ شأن البدع هذا ، اشتغالها على
 حق وباطل . وهم مشبهة الأفعال ، لأنهم قاسوا أفعال الله تعالى على أفعال
 عباده ، وجعلوا ما يحسن من العباد يحسن منه ، وما يقبح من العباد
 يقبح منه ! وقالوا : يجب عليه أن يفعل كذا ، ولا يجوز له أن يفعل كذا ،
 بمقتضى ذلك القياس الفاسد !! فإن السيد من بني آدم لو رأى عبيده
 تزني بإمائه ولا يمنعه من ذلك لعدّ إما مستحسناً للقيح ، وإما عاجزاً ،
 فكيف يصح قياس أفعاله سبحانه وتعالى على أفعال عباده ؟ ! والكلام
 على هذا المعنى مبسوط في موضعه . فأما العدل ، فستروا تحته نقي
 القدر ، وقالوا : إن الله لا يخلق الشر ولا يقضي به ، إذ لو خلقه ثم
 يعذبهم عليه يكون ذلك جوراً !! والله تعالى عادل لا يجور . ويلزم على
 هذا الأصل الفاسد أن الله تعالى يكون في ملكه ما لا يريده ، فيريد
 الشيء ولا يكون ، ولازمه وصفه بالعجز ! تعالى الله عن ذلك . وأما
 التوحيد فستروا تحته القول بخلق القرآن ، إذ لو كان غير مخلوق لزم
 تعدّد القدماء !! ويلزمهم على هذا القول الفاسد أن علمه وقدرته
 وسائر صفاته مخلوقة ، أو التناقض ! وأما الوعيد ، فقالوا : إذا أوعد
 بعض عبيده وعيداً فلا يجوز أن لا يعذبهم ويخلف وعيده ، لأنه لا يخلف
 الميعاد ، فلا يعفو عن شيء ، ولا يغفر لمن يريد ، عندهم !! وأما المنزلة
 بين المنزلتين ، فعندهم أن من ارتكب كبيرة يخرج من الإيمان ولا يدخل
 في الكفر !! وأما الأمر بالمعروف ، فهو أنهم قالوا : علينا أن نأمر غيرنا
 بما أمرنا به ، وإن نلزمه بما يلزمنا ، وذلك هو الأمر بالمعروف والنهي
 عن المنكر ، وضمنوه أنه يجوز الخروج على الأئمة بالقتال إذا جاروا !!

وقد تقدم جواب هذه الشبهة الخمس في مواضعها . وعندهم أن التوحيد والعدل من الأصول العقلية التي لا يعلم صحة السمع إلا بعدها ، وإذا استدلوا على ذلك بأدلة سمعية ، فإنما يذكرونها للاعتضاد بها ، لا للاعتماد عليها ، فهم يقولون : لا ثبت هذه بالسمع ، بل العلم بها متقدم على العلم بصحة النقل ! فمنهم من لا يذكرها في الأصول ، إذ لا فائدة فيها عندهم ، ومنهم من يذكرها ليبين موافقة السمع للعقل ، ولإيناس الناس بها ، لا للاعتماد عليها ! والقرآن والحديث فيه عندهم بمنزلة الشهود الزائدين على النصاب ! والمدد اللاحق بعسكر مستغن عنهم ! وبمنزلة من يتبع هواه واتفق أن الشرع ما يهواه ! ! كما قال عمر بن عبد العزيز : لا تكن ممن يتبع الحق إذا وافق هواه ، ويخالفه إذا خالف هواه ، فإذا أنت لا تثاب على ما وافقته من الحق ، وتعاقب على ما تركته منه ، لأنك إنما اتبعت هواك في الموضعين . وكما أن « الأعمال بالنيات » ، وإنما لكل امرئ ما نوى » ، والعمل يتبع قصد صاحبه وإرادته ، فالاعتقاد القوي يتبع أيضا علم ذلك وتصديقه ، فإذا كان تابعا للإيمان كان من الإيمان ، كما أن العمل الصالح إذا كان عن نية صالحة كان صالحا ، وإلا فلا ، فقول أهل الإيمان التابع لغير الإيمان ، كعمل أهل الصلاح التابع لغير قصد أهل الصلاح . وفي المعتزلة زنادقة كثيرة ، وفيهم من ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا .

والجهمية ، هم المنتسبون إلى جهم بن صفوان السمرقندي ، وهو الذي أظهر تهي الصمات . والتعطيل ، وهو أخذ ذلك عن الجعد بن درهم ، الذي ضحى به خالد بن عبد الله القسري بواسط ، فإنه خطب الناس في يوم عيد الأضحى ، وقال : أيها الناس ، ضحوا ، تقبل الله ضحاياكم ، فإني مضح بالجعد بن درهم ، إنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلا ولم يكلم موسى تكليما ، تعالى الله عما يقول الجعد علوا كبيرا ! ثم نزل

فذبحه . وكان ذلك بعد استفتاء علماء زمانه ، وهم السلف الصالح رحمهم الله تعالى . وكان جهم بعده بخراسان ، فأظهر مقالته هناك ، وتبعه عليها ناس ، بعد أن ترك الصلاة أربعين يوماً شكاً في ربه ! وكان ذلك لمناظرته قوماً من المشركين ، يقال لهم السمنية ، / من فلاسفة الهند ، الذين ينكرون من العلم ما سوى الحسيات ، قالوا له : هذا ربك الذي تعبد ، هل يرى أو يشم أو يذاق أو يلمس ؟ فقال : لا ، فقالوا : هو معدوم !! فبقي أربعين يوماً لا يعبد شيئاً ، ثم لما خلا قلبه من معبود يؤلهه ، نقش الشيطان اعتقاداً نحته فكره ، فقال : إنه الوجود المطلق ! ! ونفى جميع الصفات ، واتصل بالجمد . وقد قيل : إن جمداً كان / قد / اتصل بالصابئة الفلاسفة من أهل حرّان ، وأنه أيضاً أخذ شيئاً عن بعض اليهود المحرفين لدينهم ، المتصلين بلييد بن الأعصم ، الساحر الذي سحر النبي صلى الله عليه وسلم . فقتل جهم بخراسان ، قتله سكران بن أخنوز ، ولكن كانت قد فشت مقالته في الناس ، وتقلدها بعده المعتزلة . ولكن كان جهم أدخل في التسطيل منهم ، لأنه ينكر الأسماء حقيقة ، وهم لا ينكرون الأسماء بل الصفات . وقد تنازع العلماء في الجهمية : هل هم من الثنتين وسبعين فرقة أم لا ؟ ولهم في ذلك قولان : ومن قال إنهم ليسوا من الثنتين وسبعين فرقة — عبد الله بن المبارك ، ويوسف بن أسباط . وإنما اشتهرت مقالة الجهمية من حين محنة الإمام أحمد بن حنبل وغيره من علماء السنة ، فإنه من إمارة المأمون قووا وكثروا ، فإنه قد أقام بخراسان مدةً واجتمع بهم ، ثم كتب بالمحنة من طرسوس^(١) سنة ثمان عشرة ومائتين وفيها مات ، وردوا الإمام أحمد إلى الحبس ببغداد انى سنة عشرين ، وفيها كانت محنته مع المعتصم ومناظرته لهم بالكلام ، فلما

(١) في الاصل : طر فلعلوس وفي مطبوعة دار المعارف : طرطوس . وكلاهما خطأ لان المأمون قبر في طرسوس . انظر « معجم البلدان » .

رد عليهم ما احتجوا به عليه ، وبين أنه لا حجة لهم في شيء من ذلك ، وأن طلبهم من الناس أن يوافقوهم وامتحانهم إياهم - : جهل وظلم ، وأراد المعتصم إطلاقه ، أشار عليه من أشار بأن المصلحة ضربه ، لئلا تنكسر حرمة الخلافة من بعد مرة ! فلما ضربوه قامت الشناعة في العامة ، وخافوا ، فأطلقوه . وقصته مذكورة في كتب التاريخ . ومما انفرد به جهنم : أن الجنة والنار تفتيان ، وأن الإيمان هو المعرفة فقط ، والكفر هو الجهل فقط ، وأنه لا فعل لأحد في الحقيقة إلا الله وحده ، وأن الناس إنما تنسب إليهم أفعالهم على سبيل المجاز ، كما يقال تحركت الشجرة ، ودار النملك ، وزالت الشمس ! ولقد أحسن القائل :

عجبت لشیطان دعا الناس جهرةً الى النار واشتق اسمه من جهنم
وقد قل أن أبا حنیفة رحمه الله ، لما سئل عن الكلام في الأعراض
والأجسام ؟ فقال : لعن الله عمرو بن عبید ، هو فتح على الناس الكلام
في هذا .

والعبرية ، أصل قولهم من جهنم بن صفوان ، كما تقدم ، وأن فعل
العبد بمنزلة طوله ولونه ! وهم عكس القدرية ثقافة القدر ، فإن القدرية
إنما نسبوا إلى القدر لنفيهم إياه ، كما سميت المرجئة لنفيهم الإرجاء ،
وأنه لا أحد مرجأ لأمر الله إما يعذبهم وإما يتوب عليهم . وقد تسمى
الجبورية « قدرية » لأنهم غلوا في إثبات القدر ، وكما يسمى الذين
لا يجزمون بشيء من الوعد والوعيد ، بل يفعلون في إرجاء كل أمر حتى
الأنواع ، فلا يجزمون بثواب من تاب ، كما لا يجزمون بعقوبة من لم
يتب ، وكما لا يجزم لمعين . وكانت المرجئة الأولى يرجئون عثمان وعليًا ،
ولا يشهدون بإيمان ولا كفر ! !

وقد ورد في ذم القدرية أحاديث في « السنن » : منها ما روى أبو
داود في « سننه » ، من حديث عبد العزيز بن أبي حازم ، عن أبيه ،

عن ابن عمر ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « القدرية مجوس هذه الأمة ، إن مرضوا فلا تعودوهم ، وإن ماتوا فلا تشهدوهم » (١) . وروي في ذم القدرية أحاديث أخر كثيرة ، تكلم أهل الحديث في صحة رفعها ، والصحيح أنها موقوفة ، بخلاف الأحاديث الواردة في ذم الخوارج ، فإن فيهم في « الصحيح » وحده عشرة أحاديث ، أخرج البخاري منها ثلاثة ، وأخرج مسلم سائرهما . ولكن مشابهتم للمجوس ظاهرة ، بل قولهم أردأ من قول المجوس ، فإن المجوس اعتقدوا وجود خالقين ، والقدرية اعتقدوا خالقين ! !

وهذه البدع المتقابلة حدثت من الفتن المفرقة بين الأمة ، كما ذكر البخاري في « صحيحه » ، عن سعيد بن المسيب ، قال : وقعت الفتنة الأولى ، يعني مقتل عثمان ، فلم تبق من أصحاب بدر أحداً . ثم وقعت الفتنة الثانية ، فلم تبق من أصحاب الحديبية أحداً . ثم وقعت الثالثة ، فلم ترتفع وللناس طبأخ ، أي عقل وقوة . فالخوارج والشيعة حدثوا في الفتنة الاولى ، والقدرية والمرجئة في الفتنة الثانية ، والجهمية ونحوهم بعد الفتنة الثالثة . فصار هؤلاء (الذين فرقوا دينهم شيعاً) الانعام : ١٩٥ — يقابلون البدعة بالبدعة ، أولئك غلوا في علي ، وأولئك كفرؤوه ! وأولئك غلوا في الوعيد ، حتى خلدوا بعض المؤمنين ، وأولئك غلوا في الوعيد ، حتى نقوا بعض الوعيد أغني المرجئة ! وأولئك غلوا في التنزيه حتى نقوا الصفات ، وهؤلاء غلوا في الإثبات ، حتى وقعوا في التشيه ! وصاروا يتدعون من الدلائل والمسائل ما ليس بشروع ، ويعرضون عن الأمر المشروع ، وفيهم من استعان على ذلك بشيء من كتب الاوائل : اليهود والنصارى والمجوس والصابئين ، فإنهم قرؤوا كتبهم ، فصار عندهم من ضلاتهم ما أدخلوه في مسائلهم ودلائلهم ، وغيره في اللفظ تارة ،

وفي المعنى أخرى ! فلبسوا الحق بالباطل ، وكنتموا حقاً جاء به نبينهم ،
فتفرقوا واختلّفوا وتكلّموا حينئذ في الجسم والعرش والتجسيم ،
نفياً وثباتاً •

وسبب ضلال هذه الفرق وأمثالهم ، عدو لهم عن الصراط المستقيم ،
الذي أمرنا الله باتباعه ، فقال تعالى : (وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ،
ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله) الانعام : ١٥٣ • وقال تعالى :
(قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني) يوسف :
١٠٨ فوحد لفظ « صراطه » و « سبيله » ، وجمع « السبل » المخالفة
له • وقال ابن مسعود رضي الله عنه : خط لنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم خطاً ، وقال : « هذا سبيل الله » ، ثم خطّ خطوطاً عن يمينه وعن
يساره ، وقال : هذه سبل ، على كل سبيل شيطان " يدعو اليه ، ثم
قرأ : (وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ، ولا تتبعوا السبل فتفرق
بكم عن سبيله ، ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون) الانعام : ١٥٣ (١) •
ومن ههنا يعلم أن اضطرار العبد الى سؤال هداية الصراط المستقيم
فوق كل ضرورة ، ولهذا شرع الله تعالى في الصلاة قراءة أمّ القرآن في
كل ركعة ، اما فرضاً أو ايّجاباً ، على حسب اختلاف العلماء في ذلك ،
لاحتياج العبد الى هذا الدعاء العظيم القدر ، المشتمل على أشرف المطالب
وأجلّها • فتند أمرنا الله تعالى أن نقول : (اهدنا الصراط المستقيم •
صراط الذين أنعمت عليهم • غير المغضوب عليهم ولا الضالين) الفاتحة
٥ - ٧ • وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « اليهود
مغضوب عليهم ، والنصارى ضالون » (٢) • وثبت في « الصحيح » عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لتتبعن سَكَن من كان قبلكم
حذو القذّة بالقذّة ، حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه » ، قالوا :

(١) صحيح ، رواه الحاكم وغيره « تخریج السنة » (رقم ١٧) •

(٢) صحيح ، رواه الترمذي وغيره وصححه ابن حبان (١٧١٥) •

يا رسول الله : اليهود والنصارى ؟ قال : « فمن ؟ ! » (١) •

قال طائفة "من السلف : من انحرف من العلماء ففيه شبه من اليهود ، ومن انحرف من العباد ففيه شبه من النصارى • فلهذا تجد أكثر المنحرفين من أهل الكلام ، من المعتزلة ونحوهم - فيه شبه من اليهود ، حتى ان علماء اليهود يقرؤون كتب شيوخ المعتزلة ، ويستحسنون طريقتهم ، وكذا شيوخ المعتزلة يميلون الى اليهود ويرجعونهم على النصارى • وأكثر المنحرفين من الثعبداء ، من المتصوفة ونحوهم - فيهم شبه من النصارى ، ولهذا يميلون الى نوع من الرهبانية والحلول والاتحاد ونحو ذلك • وشيوخ هؤلاء يذمون الكلام وأهله ، وشيوخ أولئك يعميون طريقة هؤلاء ويصنفون في ذم السماع والوجد وكثير من الزهد والعبادة التي أحدثها هؤلاء •

ولفرق الضلال في الوحي طريقتان : طريقة التبديل ، وطريقة التجهيل • أما أهل التبديل فهم نوعان : أهل الوهم والتخييل ، وأهل التحريف والتأويل •

فأهل الوهم والتخييل ، هم الذين يقولون : ان الأنبياء أخبروا عن الله واليوم الآخر والجنة والنار بأمور غير مطابقة للأمر في نفسهم ! لكنهم خاطبوه بما يتخيلون به ويتوهمون به أن الله شيء عظيم كبير ، وأن الأبدان تماد ، وأن لهم نعيماً محسوساً ، وعقاباً محسوساً ، وان كان الأمر ليس كذلك ، لأن مصلحة الجمهور في ذلك ، وان كان كذباً فهو كذب لمصلحة الجمهور !! وقد وضع ابن سينا وأمثاله قانونهم على هذا الأصل •

(١) متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه •

« وسبحانك اللهم وبحمليك ، أشهد أن لا إله الا أنت ، استغفرلك وأتوب اليك » •

محمد ناصر الدين الألباني

دمشق ١٣٨١/١٢/١١

وأما أهل التحريف والتأويل ، فهم الذين يقولون : ان الأنبياء لم يقصدوا بهذه الأقوال ما هو الحق في نفس الأمر ، وأن الحق في نفس الامر هو ما علمناه بعقولنا ! ثم يجتهدون في تأويل هذه الأقوال الى ما يوافق رأيهم بأنواع التأويلات !! ولهذا كان أكثرهم لا يجزمون بالتأويل ، بل يقولون : يجوز أن يراد كذا . وغاية ما معهم امكان احتمال اللفظ .

وأما أهل التجهيل والتضليل ، الذين حقيقة قولهم : ان الأنبياء وأتباع الأنبياء جاهلون ضالون ، لا يعرفون ما أراد الله بما وصف/به/ نفسه من الآيات وأقوال الأنبياء ! ويقولون : يجوز أن يكون للنص تأويل لا يعلمه الا الله ، لا يعلمه جبرائيل ولا محمد ولا غيره من الأنبياء ، فضلا عن الصحابة والتابعين لهم باحسان ، وأن محمداً صلى الله عليه وسلم كان يقرأ : (الرحمن على العرش استوى) طه : ٥٠ (اليه يصعد الكلم الطيب) فاطر : ١٠ (ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) ص : ٧٥ - وهو لا يعرف معاني هذه الآيات ! بل معناها الذي دلت عليه لا يعرفه الا الله تعالى !! ويظنون أن هذه طريقة السلف !!

ثم منهم من يقول : ان المراد بهذا خلاف مدلولها الظاهر المفهوم ، ولا يعرفه أحد ، كما لا يعلم وقت الساعة ! ومنهم من يقول : بل تجري على ظاهرها !! وهؤلاء يشتركون^(١) في القول بأن الرسول لم يبين المراد بالنصوص التي يجعلونها مشكلة أو متشابهة ، ولهذا يجعل كل فريق المشكل من نصوصه غير ما يجعله الفريق الآخر مشكلاً ! ثم منهم من يقول : لم يعلم معانيها أيضاً ! ومنهم من يقول : علمها ولم يبينها ، بل أحال في بيانها على الأدلة العقلية ، وعلى من يجتهد في العلم بتأويل تلك النصوص !! فهم مشتركون في أن الرسول لم يعلم أو لم يعلم ، بل

(١) في الاصل : مشركون .

نحن عرفنا الحق بعقولنا ثم اجتهدنا في حمل كلام الرسول على ما يوافق
عقولنا ، وأن الأنبياء وأتباعهم لا يعرفون العقليات !! ولا يفهمون
السميعةات !! وكل ذلك ضلال وتضليل عن سواء السبيل •

نسأل الله السلامة والعافية ، من هذه الأقوال الواهية ، المفضية
بقائلها الى الهاوية •

سبحان ربك رب العزة

عما يصفون • وسلام

على المرسلين •

والحمد لله رب

العالمين •

وجد في نهاية الأصل المخطوط ما يلي :

قد تم تحريرها على يد الفقير خادم العلماء الأعلام والمحري الكتب
في جامع مدرسة مرجان عليه الرحمة والرضوان عبد المحي بن عبد
الحميد بن الحاج محمد مكي الشيعلي البغدادي يوم الاثنين التاسع
من شهر رجب الأصم من شهر سنة اثنتين وعشرين وثلاثمائة
بعد الألف •

المسند لك

في نهاية ص ١١٢ السطر ١٧ كتب سماحة الشيخ عبد العزيز بن باز ، جزاء الله كل خير - على هذا الموضع ، بالتعليق التالي :

ما قاله صاحب المنتخب ليس بحيد وهكذا ما قاله النحاة وإيده الشيخ ابو عبد الله المرسي من تقدير الخبر بكلمة (في الوجود) ليس بصحيح ، لأن الآلهة المعبودة من دون الله كثيرة وموجودة ، وتقدير الخبر بلفظ « في الوجود لا يحصل به المقصود من بياق لحقية الوهية الله سبحانه وبطلان ما سواه » لأن لقائل ان يقول: كيف تقولون « لا اله الا الله في الوجود الا الله »؟ وقد اخبر الله سبحانه عن وجود آلهة كثيرة للمشركين ، كما في قوله سبحانه ، (وما ظلمناهم ولكن ظلموا انفسهم فما اغنت عنهم آلهتهم التي يدعون من دون الله من شيء) وقوله سبحانه (فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة) الآية .

فلا سبيل الى التخلص من هذا الاعتراض وبيان عظمة هذه الكلمة وانها كلمة التوحيد المبطله لآلهة المشركين وعبادتهم من دون الله ، الا بتقدير الخبر بغير ما ذكره النحاة ، وهو كلمة (حق) لأنها هي التي توضح بطلان جميع الآلهة وتبين ان الاله الحق والمعبود بالحق هو الله وحده كانه على ذلك جمع من أهل العلم منهم ابو العباس ابن تيمية وتلميذه العلامة ابن القيم وآخرون رحمهم الله .

ومن ادلة ذلك قوله سبحانه ، : (ذلك بأن الله هو الحق وان ما يدعون من دونه هو الباطل) فواضح سبحانه في هذه الآية أنه هو الحق وان ما دعاه الناس من دونه هو الباطل ، فشمّل ذلك جميع الآلهة المعبودة من دون الله من البشر والملائكة والجن وسائر المخلوقات ، واتضح بذلك انه المعبود بالحق وحده ، ولهذا انكر المشركون هذه الكلمة وامتنعوا من الاقرار بها لعلمهم بأنها تبطل آلهتهم لأنهم فهموا ان المراد بها نفي الإلهية بحق عن غير الله سبحانه ولهذا قالوا جواباً لبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، لما قال لهم : قولوا ، لا اله الا الله (اجعل الآلهة اله واحدا ان هذا شيء عجاب) ، وقالوا ايضاً : (أننا لتاركوا آلهتنا لشاعر مجنون) ، وما في معنى ذلك من الآيات .

وبهذا التقدير يزول جميع الاشكال ويتضح الحق المطلوب .

عبد العزيز بن عبد الله بن باز

والله ولي التوفيق

ص	ص	الخطأ	المصواب
٤٤	٢٤	رحها	رحمها
١٣٠	٢٧	مسغه	مسحه
١٤٦	١٦	(٢)	(١)
١٤٧	٢٤	(١٢١)	(١٨٤ - ١٨٥)
١٧٠	٢٤	سليان	سليان
٢١٢	٢٥	١٤٧	٢٠٩
٢٢٣	٢٥	(رقم ٧)	مكرر - ي حذف
٢٤٤	٢٣	وارجع	وراجع
٣١١	٢٤	١٠٩	١٧٠ - ١٦٩
٣٣١			المستدرك رقم (١)

(١) قلت : وذلك لا يمنع صحتها ، لا سيما وبعضها في " صحيح البخاري " انظر كتابي " صفة الصلاة " ص ١٧٩ - الطبعة السادسة -

٢٣٨	٢١	٢٢٩	٢٩١
٣٦٠	٢٢	٢٠	٢٦٢
٣٦١	٢٥	٥٠٦ - ٤٣٥	٥٠٦ - ٤٣٥
٣٦٢	٢٣	مخرج	مخرج
٣٧٠	٢٣	١١٢ / ٢٠	١١١ و ٢٠
٣٧٦	٢٦	٤١١ - ٤١٠	٤٧٢

٤٠٦ المستدرك (٢)

(١) صحيح لإخراج البخاري إياه ، واسناده قوي لغيره ، له طرق وشواهد غدة ، خرجتها في « الإحاديث الصحيحة » (١٦٤٠) ، لكن لفظ البارزة ليس عند البخاري ، وإنما هو عند غيره من حديث أبي إمامة بسند فيه ضعيفان ، كما بينته هناك .

٤٠٦ المستدرك (٣)

هذا ما كنت قلته منذ عشر سنين ، ثم يسر الله تعالى لي جمع كثير من طرقه ، وحققته الكلام عليها ، فتبين لي أنه صحيح بمجموعها ، وأودعت تفصيل ذلك في « سلسلة الإحاديث الصحيحة » (١٦٤٠) ، وعليه استجرت إirاده في كتابي الكبير « صحيح الجامع الصغير وزيادته » (١٧٧٨) ، وقد طبع منه حتى الآن مجلدان ، ومثلهما من الكتاب الآخر « ضعيف الجامع الصغير وزيادته » وهما من منشورات الكتب الإسلامية ، يسر الله طبع تمامهما بمنه وكرمه .

٤٨٤ تمام التعليق رقم (١)

« وحسبك بهذا الإسناد جلالة » (!) والحسن وإن لم يسمع من عمر ، فلما رواه عن بعض التابعين ، ولو لم يصح عنده ذلك عن عمر لما جزم به ، وقال : قال عمر ابن الخطاب ، !

قلت : وهذا كلام عجيب من مثل ابن القيم رحمه الله ، لأن معناه الاحتجاج بحديث التابعي المجهول المين ! لأنه إذا كان الحسن قد أخذه من بعض التابعين ، فمن هو ؟ وما حاله في الحديث حفظاً وضبطاً ؟ أليس منطق ابن القيم هذا يؤدي إلى قلب القواعد الأصولية الحديثية التي تجمل حديث المجهول ضعيفاً ، والحديث المرسل والنقطع ضعيفاً كذلك ، لأنهما يرجعان إلى راوٍ لم يذكر ولم يسم ؟ ! ويؤدي كذلك إلى قبول أحاديث الحسن البصري المعننة ، فضلاً عن المنقطعة والمرسلة ، مثل حديثه عن سمرة ، لما حملت حواء طاف بها إبليس ، وكان لا يمشي لها ولد ، فقال : سميه عبد الحارث ، فسمته عبد الحارث ، فعاش ، وكان ذلك من وحي الشيطان وأمره .

وهو حديث ضعيف، بل باطل ، ولا علة فيه سوى عفة الحسن البصري ،
وقد فسر هو الآية التي يفسرها بعض المفسرين بهذا الحديث ، فسرّها الحسن نفسه
بغير ما دل عليه حديثه ، وتبعه على ذلك بعض المحققين ، منهم ابن القيم نفسه ، كما
بينت ذلك في « سلسلة الأحاديث الضعيفة » (رقم الحديث ٣٤٣) .

ومثل حديثه الرسل في إبطال الوضوء بالقهوة ، وهو ضعيف باتفاق الحديثين !
سامح الله ابن القيم وغفر له ، فإنه بتصحيحه لبطل هذا الأثر عن عمر رضي
الله عنه يفتح باباً كبيراً لبعض الفرق الضالة يلجؤون فيه إلى تأييد ضلالهم ، كالمقاديانية ،
فإن من ضلالهم القول بقاء النار ، وانتهاء عذاب الكفار ، كما بينته في « السلسلة »
المشار إليها ، عند الكلام على الحديث الذي في معنى هذا الأثر . وكنت أشرت إليه
في الكلام على هذا الأثر ، فلما وقفت على إسناده تسكمت عليه بتفصيل ، وألحقته
بالحديث المشار إليه .

وجملة القول : أن هذا الأثر لا يصح عن عمر ، كما لا يصح عن غيره مرفوعاً ،
والله ولي التوفيق .

٥١٤ المستدرك (٤)

- (١) قلت : انظر تحقيق المراد منه في « احكام الجنائز » في فصل
ما ينتفع به الميت (ص ١٧٠) .
- (٢) صحيح ، وهو مخرج في « الارواء » (٨٧٢) .
- (٣) حسن رواه الحاكم وغيره . وهو مخرج في « احكام الجنائز »
(ص ١٦) .
- (٤) في هذا الكلام نظر لا يخفى على المتأمل ، وقد حققت القول في
المسألة بما يشرح الصدر ، ويثلج القلب في الفصل المشار إليه آنفاً ،
فراجعه فإنه مهم .

(٣) متفق عليه من حديث ابن عمر نحوه ، والبخاري وغيره من حديث ابن عباس بلفظه المذكور اعلاه ، ومسلم وغيره من حديث أبي سعيد ، وهي مخرجة في « الصحيحة » (١٤٧١) و « صحيح أبي داود » (١٢٥٠ و ١٢٥٢) .

٥٦٧ المستدرك (٦) و (٧)

(٢) صحيح ، وهو مخرج في « آداب الزفاف » ص ٣١ (الطبعة ٣) .
(٤) صحيح أخرجه مسلم من حديث رافع بن جريج دون الجملة الرابعة ، وهي في « الصحيحين » من حديث أبي مسعود البصري مرفوعا بلفظ « نهى عن ثمن الكلب ، ومهر البغي ، وحلوان الكاهن » .

٥٦٨	٢٣ - ٢٤	(ص ٢٧) الضبيحة	(ص ٢٧)	و الأحاديث الصحيحة
٥٧٤	٢٧	وهي	وما	
٥٧٦	٢٥	ومسنده	وسنده	
٥٧٦	٢٥	أعداد	أعواد	
٥٨٥		المستدرك رقم (٨)		

(١) صحيح ، ولكنه عندهما من حديث انس ، وليس من حديث عائشة ، وقوله : لا تأكل اللحم ثبت عند النسائي (٧٠/٢) واحمد (٢٨٥/٢) بسند صحيح على شرط مسلم ، وانما لهما عندهما حديث آخر بغير هذا السياق ، وفيه قوله صلى الله عليه وسلم : « ما بال اقوام يرغبون عما رخص لي فيه ، فوالله لانا اعلمهم بالله واشدهم له خشيعة » وليس فيه « فمن رغب ... »
(٢) صحيح أخرجه البخاري من حديث انس في القصة التي قبله .

الفهرس

الموضوع	الصفحة
ترجمة الامام الطحاوي	٣
وجوب الايمان بما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم	٥
ايماننا عابا مجلا على كل أحد	
التعريف بالامام أبي جعفر الطحاوي	٩
وجوب اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم في كل ما أمر به وعموم رسالته	١٠
ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم كامل واف	١١
التوحيد ومضاه	١٤
ترديد الالهية والربوبية	١٦
التوحيد المطاوب هو توحيد الالهية الذي يتضمن توحيد الربوبية	٢١
تفسير قوله تعالى : (ما اتخذ الله من ولد)	٢٥
أنواع التوحيد الذي دعت اليه الرسل	٢٨
تفسير قوله تعالى : (ليس كمثله شيء)	٣٩
الموجود في الخارج لا يوجد مطلقا كليا بل لا يوجد الا معينا مختصا	٤٤
المخاطب لا يفهم المعاني المعبر عنها باللفظ الا ان يعرف عينها أو ما يناسب عينها	
المراتب الثلاثة التي لا بد منها في كل خطاب	٤٧
تفسير القدرة وبيان أن الله تعالى لا يعجزه شيء	٤٨

التعريف عن الحق بالالفاظ الشرعية النبوية الالهية هو سبيل أهل السنة والجماعة	٤٩
تفسير كلمة (لا اله الا الله)	٥١
تفسير صفتي القدم والبقاء	٥٣
بيان أن الله تعالى لا يفنى ولا يبلى ولا يكون الا ما يريد	٥٤
الفرق بين الارادة الدينية والارادة الكونية	٥٥
الرد على المشبهة	٦٠
الكلام على صفة الحياة	٦٣
تفسير صفتي الخلق والرزق	٦٥
استمرار صفات الكمال وصفات الذات والفعل لله تعالى	٦٧
هل الصفات زائدة على الذات أم لا ؟	٦٩
بحث في الاسم : هل هو عين المسمى أولا	٧١
الرد على الجهمية والمعتزلة في الصفات	٧٢
البحث في التسلسل	٧٥
تفسير صفتي الخالق والبارئ	٧٧
اختلاف العلماء في أول مخلوق لله	٧٩
اتصاف الله تعالى بالرب قبل أن يوجد مربوب واتصافه بالخالق قبل أن يوجد مخلوق ، وهو على كل شيء قدير ، وكل شيء اليه فقير	٨٢
الله المثل الأعلى	٨٤
اعراب (ليس كمثله شيء)	٨٦
خلق الله تعالى الخلق بعلمه	٨٧
تقدير الاقدار وضرب الآجال	٨٨
الدعاء المشروع وآثاره	٩١

مشيئة الله نافذة . لا مشيئة العباد	٩٣
الهدى والضلال والرد على المعتزلة في قواعدهم بالاصلاح	٩٥
وجوب الايمان بنبوة الرسول صلى الله عليه وسلم ورسالاته	٩٧
البحث في المعجزات	٩٨
القرائن التي استدلت بها خديجة والنجاشي وهرقل على صدق رسالة محمد صلى الله عليه وسلم	١٠٠
انكار رسالة محمد صلى الله عليه وسلم لمن في الرب تعالى	١٠٥
الفرق بين النبي والرسول	١٠٧
محمد صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء وامام الاتقياء	١٠٨
وسيد المرسلين	
بحث في التفضيل بين الأنبياء	١١١
محمد صلى الله عليه وسلم حبيب الله تعالى	١١٤
الفرق بين المحبة والخلة	١١٥
كذب كل من يدعي النبوة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم	١١٦
عموم بعثته الى الجن والانس	
اعراب : (وما أرسلناك الا كافة للناس بشيراً ونذيراً)	١١٨
القرآن كلام الله تعالى	١١٩
افتراق الناس في مسألة الكلام على تسعة أقوال	
مذهب أهل السنة في كلام الله تعالى والرد على مخالفهم	١٢١
تكليم الله لأهل الجنة	١٢٢
الرد على من ادعى أن كلام الله تعالى مخلوق	١٢٣
الزام عبد العزيز الكناني لبشر المريسي في مسألة خلق القرآن	١٢٤

الرد على من ادعى خلق القرآن	١٢٦
أهل السنة كلهم متفقون على أن كلام الله غير مخلوق	١٢٨
الرد على بعض الحنفية الزاعمين أن كلام الله معنى واحد	١٣١
الذي في المصحف هو كلام الله	١٣٣
كلام الله بلا كيفية	١٣٥
مذاهب الناس في معنى الكلام والقول عند الإطلاق	١٣٧
عود الى الرد على من قال : ان الكلام معنى واحد	١٣٨
تكفير من أنكر أن القرآن كلام الله وزعم أنه قول البشر	١٤١
كفر من وصف الله تعالى بمعنى من معاني البشر	١٤٣
رؤية الله تعالى لأهل الجنة والرد على المخالفين	
تواتر الأحاديث الدالة على رؤية الله تعالى	١٤٩
كيف يتكلم في أصول الدين من لا يتلقاه من الكتاب والسنة	١٥٢
اتفاق الأمة على أنه لا يرى الله تعالى أحد في الدنيا بعينه	١٥٣
وتنازعهم في رؤية النبي ربه ليلة المعراج	
تأويل المعتزلة نصوص الكتاب والسنة تحريف للكلام عن	١٥٥
موضعه	
وجوب التسليم للرسول صلى الله عليه وسلم والالتقياد لأمره	١٥٦
لا ينجي العبد من عذاب الله تعالى الا توحيد المرسل وتوحيد	١٥٧
متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم	
العقل مع النقل كالعالمي المقلد مع العالم المجتهد .	١٥٩
النهي عن التكلم في أصول الدين وغيرها بغير علم	١٦١
من لم يسلم للرسول صلى الله عليه وسلم قصص توحيده	١٦٢
وقوع الفساد في العالم من ثلاث	
علم الجدل والكلام وحكمه	١٦٣

الصفحة	الموضوع
١٦٦	سبب الاخلال الاعراض عن تدبر كلام الله تعالى وكلام رسوله ، والاستغفال بكلام اليونان والآراء المختلفة
١٦٧	اعتراف كبار علماء الكلام بوقوعهم في الحيرة والشك
١٧٠	الرد على من أنكر رؤية الله تعالى ولو تأولها
١٧٢	معنى التأويل في الكتاب والسنة
١٧٥	معنى التأويل في كلام المتأخرين
١٧٧	النفي والتشبيه مرضان من أمراض القلوب
١٧٨	نزله الله تعالى عن الحدود والغايات
١٧٩	الواجب في باب الصفات : اثبات ما أثبتته الله تعالى ورسوله ، ونفي ما نفاه الله تعالى
١٨٥	الاسراء والمعراج حق
١٩٠✓	احوض الذي أكرم الله به رسوله صلى الله عليه وسلم
١٩٢	الشفاعة وأنواعها
١٩٨	شفاعة الرسول لاهل الكبائر من أمته
٢٠١	حكم الاستشفاع برسول الله وغيره في الدنيا
٢٠٤	الشفاعة عند الله ليست كالشفاعة عند البشر
٢٠٥	ليثاق الذي أخذه الله تعالى من آدم وذريته
٢١٢	لاقرار بالربوبية أمر فطري والشرك حادث طارئ
٢١٤	مد علم الله في الازل أهل الجنة وأهل النار
٢١٥	كل انسان ميسر لما خلق له والاعمال بالخواتيم
٢١٦	أسل القدر سر الله في خلقه والنهي عن السؤال لما فعل
٢١٩	مشأ ضلال الفرق : التسوية بين المشيئة والارادة وبين المحبة والرضى
٢٢٤	اسباب الخير ثلاثة : الایجاد والاعداد والامداد

الموضوع	الصفحة
ما يرضى من المقضي وما يسخط	٢٢٧
مبنى العبودية والايمان على التسليم	٢٣٠
الايمان بالملوح والقلم	٢٣٢
اختلاف العلماء في القلم هل هو أول المخلوقات	٢٣٤
جف القلم بما هو كائن الى يوم القيامة	٢٣٦
الرد على من يظن أن التوكل ينافي تعاطي الاسباب	٢٤١
سبق علم الله بالكائنات قبل خلقها	٢٤٢
القدرة مجوس هذه الأمة	٢٤٤
القدر يتضمن أصولا عظيمة	٢٤٥
للقلب حياة وموت ومرض وشفاء	٢٤٦
العرش والكرسي حق	٢٤٩
استغناء الله عن العرش واحاطته بكل شيء	٢٥٣
بحث الفوقية	٢٥٥
كلام السلف في اثبات صفة العلو	٢٦٢
بحث في كون السواء قبلة الدعاء	٢٦٧
ان الله اتخذ ابراهيم خليلا وكلم موسى تكليما	٢٦٨
محبة الله وخلقته كما يليق به	٢٦٩
وجوب الايمان بالملائكة والنبين والكتب المنزلة	٢٧٢
حقيقة قول الفلاسفة أنهم لم يؤمنوا بالله ولا كتبه ولا رسله	٢٧٣
أصول المعتزلة الخمسة التي هدموا بها كثيرا من الدين	٢٧٤
كلام الناس في المفاضلة بين الملائكة وصالحى البشر	٢٧٧
أولو العزم من الرسل	٢٨٩
أهل القبلة مسلمون مؤمنون	٢٩٠
لا نخوض في الله ولا نماري في دين الله	٢٩١

- ٢٩٢ لا نجلد في القرآن ونشهد أنه كلام رب العالمين
- ٢٩٥ ولا نكفر أحدا من أهل القبلة بذنب مالم يستحل
- ٢٩٩ الجواب عن الاشكال ، بأن الشارع قد سمي بعض الذنوب كفرا
- ٣٠٣ الحكم بغير ما أنزل الله قد يكون كفرا يخرج عن الملة
- ٣٠٥ نرجو للمحسنين العفو والجنة
- ٣٠٧ عشرة أسباب تسقط معها العقوبة
- ٣١١ الامن واليأس يفتلان عن الملة
- ٣١٣ تعريف الايمان واختلاف الناس فيه
- ٣١٥ نور الايمان في القلوب درجات
- ٣١٧ الكلام في زيادة الايمان اجالا وتفصيلا
- ٣١٩ أدلة اصحاب أبي حنيفة ومناقشتها
- ٣٢٤ الأدلة على زيادة الايمان ونقصانه من الكتاب والسنة
- كثيرة جدا
- ٣٣٠ أقوال العلماء في معنى الاسلام
- ٣٣٢ حال اقتران الاسلام بالايمان غير حالة افراد أحدهما عن الآخر
- ٣٣٥ حكم الاستثناء في الايمان
- ٣٣٨ أهل البدع يعرضون النصوص على بدعتهم
- طريق أهل السنة ألا يعدلوا عن النص الصحيح ولا يمارضوه بمقول
- ٣٣٩ خبر الواحد اذا تلقته الامة بالقبول عملا به وتصديقا له
- أفاد العلم اليقيني
- ٣٤١ نقاة الصفات جعلوا قوله تعالى (ليس كمثله شيء) مستندا لهم في رد الاحاديث الصحيحة

الموضوع	الصفحة
المؤمنون كلهم اولياء الرحمن	٢٤٢
تفسير معنى الولاية	٢٤٣
أركان الايمان	٢٤٧
الكتاب والسنة مملوءان بما يدل على أن حكم الايمان لا يثبت الا بالعمل مع التصديق	٢٤٨
الايمان بالقدر خيره وشره	٢٥٠
أهل الكبائر من أمة محمد لا يخلدون في النار	٢٥٦
اختلاف العلماء في تعريف الكبائر والصغائر	٢٥٧
الصلاة خلف كل بر وفاجر من أهل القبلة	٢٦١
من أظهر بدعة أو فجورا لا يرتب اماما للمسلمين	٢٦٣
امام الصلاة والحاكم وأمير الحرب يطاع في مواضع الاجتهاد	٢٦٤
يصلى على من مات من الابرار والفجار	٢٦٥
لا تشهد لاحد معين بأنه من أهل الجنة أو من أهل النار	٢٦٦
أمرنا أن نحكم بالظاهر ونهينا عن اتباع الظن	٢٦٧
وجوب طاعة ولي الامر وان جار الا في معصية	٢٦٨
تتبع السنة والجماعة ونجتنب الشذوذ والخلاف والفرقة	٢٧٠
نحب أهل العدل والامانة ونبغض أهل الجور والخيانة	٢٧٢
لا نقول في شيء بغير علم	٢٧٣
تواتر المسح على الخفين	٢٧٥
الحج والجهاد ماضيان مع أولي الامر من المسلمين الى قيام الساعة	٢٧٧
الايمان بالكرام الكاتيين	٢٧٨
الايمان بملك الموت	٢٨٠

البحث في الروح والنفس	٣٨١
الايان بعذاب القبر ونعيمه	٣٨٧
الدور ثلاثة ، دار الدنيا ، دار البرزخ ، ودار القرار	٣٩٢
سؤال منكر ونكير	٣٩٣
ختلاف الناس في مستقر الارواح ما بين الموت الى قيام الساعة	٣٩٤
لايان بالبعث والجزاء والآيات الدالة على معاد البدن عند القيامة الكبرى	٣٩٦
نخبط القائلين بأن الاجسام مركبة من الجواهر المفردة	٤٠٣
المرض والحساب	٤٠٥
نصراط	٤٠٩
تفسير قوله تعالى (وان منكم الا واردها)	٤١١
الميزان	٤١٢
اجنة والنار مخلوقتان لا تفنيان ولا تبيدان	٤١٦
اختلاف الناس في أبدية النار	٤٢٣
من الله خالق الجنة أهلا وللنار أهلا	٤٢٦
الاستطاعة التي هي مناط التكليف	٤٢٨
فعال العباد خلق لله وكسب من العباد	٤٣٣
لرد على القدرية والمعتزلة	٤٣٤
الذنب يكسب الذنب	٤٣٧
لعبد فاعل لفعله حقيقة ولكنه مخلوق لله	٤٤١
لا يكلف الله العبد الا ما يطيق	٤٤٢
انقضاء الكوني والقضاء الشرعي	٤٤٥
مره الله نفسه عن ظلم العباد	٤٤٧

- ٤٥١ في دعاء الاحياء وصدقاتهم منفعة للاموات
- ٤٥٢ الدليل على انتفاع الميت بغير ما تسبب فيه
- ٤٥٣ وصول ثواب الصدقة والصوم والحج
- ٤٥٧ استئجار قوم للقرآن ويهدونه للميت لم يقبله أحد من السلف
- قراءة القرآن واهدائها للميت تطوعا بغير أجره يصل اليه الميت
- ٤٥٩ الله يستجيب الدعوات ويقضي الحاجات
- ٤٦٠ الرد على من يدعي أن الدعاء لا فائدة فيه
- الاعراض عن الاسباب بالكلية قدح في الفرع
- ٤٦٢ من يسأل الله ولا يعطيه أو يعطيه غير ما سأل
- ٤٦٤ الله يملك كل شيء ولا يملكه شيء ويفض ويرضى لا لأحد من السورى
- ٤٦٨ نجيب أصحاب رسول الله من غير انحراف
- ٤٧٢ خلافة أبي بكر الصديق وثبوتها بالنص
- ٤٧٩ خلافة عمر الفاروق
- ٤٨٠ خلافة عثمان ذي النورين
- ٤٨٥ خلافة علي بن أبي طالب رضي الله عنه
- ٤٨٨ هم الخلفاء الراشدون
- ٤٨٩ العشرة المبشرون بالجنة
- ٤٩٤ لا تذكر علماء السلف من السابقين ومن بعدهم إلا بالجميل
- ٤٩٥ نبى واحد أفضل من جميع الاولياء
- ٤٩٨ الايمان بكرامات الاولياء
- ٥٠٣ الفراسة ثلاثة أنواع